



# قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ هَٰذَا وَشَفَا

الحمد للہ کہ وہ کتاب کہ جو نازل فرمائی گئی ہے اس کا تہا اب اور زمین بعد از موت یا عاوردہ و ترکیب بخوبی اور بکلیت  
وہ کتاب و بیان نجات و اہل خلاصہ مراد و شان نزول کے مطابق کلام کا جواب ہے اہل

## تفسیر فتح الہی مشہورہ تفسیر حق

کاحمد و سہر جو پارہ اول کی تفسیر ہے اور زمین تہو و نشانی و خوش اور کلام قدیم اور کلام حال  
اور دہرہ لون اور پھر لون اور آج کل کے انگریزی تعلیم یافتہوں کے اعتراضات کا جواب بھی مراد  
مولوی عید الاضحیٰ کے

## مَطْمَعِ الْهَادِيْنَ

ماہ شوال ۱۳۰۵ھ

## فہرست مضامین

صفحہ	فہرست مضامین	صفحہ	فہرست مضامین
۱۳۲	مذہب برہمہ اور نیچر اور اُن کے باقی کی سرگزشت	۳	علوم عقلیہ و تعلیمیہ جو مسلمانوں نے ایجاد کئے
۱۳۶	جنت اور اس کے نعمات کی بحث اور مخالفون کے لئے جواب باصواب	۹	شأن نزول فاتحہ
۱۴۰	آسمان اور زمین کی پیدائش کی تحقیق اور اس میں حکماء کے مذاہب	۱۸	نکات متعلقہ بالفاظ بسم اللہ
۱۸۰	حضرت آدم کا خطا، عہدی سے بری ہونا	۲۶	تفسیر الحمد
۱۸۴	حضرت آدم دنیا میں اول کہاں اگر رہے	۲۵	اسرار کہ جو الفاظ سورہ الحمد میں ہیں
۱۹۷	تاریخ بنی اسرائیل مع جغرافیہ	۴۲	اہدنا الصراط المستقیم کے اسرار
۲۱۹	عبور تلزم کے متعلق بحث	۴۲	اسرار مجموعہ سورہ
۲۲۶	ہاروت و ماروت اور سحر کے متعلق بحث	۴۲	علم شریعت و طریقت و حقیقت
۲۲۸	تاسخ و منسوخ کی بحث	۷۰	سورہ الحمد کا تورات - زبور - دساتیر
۲۴۶	دلائل سبائتہ کہ کعبہ کی طرف مومنہ کرنا کیوں ضرور ہوا	۷۰	رکبید - انجیل کے ساتھ مقابلہ
۲۴۶	تاریخ کعبہ میں ابتداء تا زمانہ حال مع نقشہ	۷۵	فضائل سورہ
۲۶۲	مسجد حرام و نقشہ منی و غزوات	۷۶	آمین - اور قرأت فاتحہ کی بحث
۲۸۵	مقامات مشہورہ کی شریح	۸۰	سورہ بقرہ کی سورہ الحمد سے مناسبت
	اصول مذاہب کا بیان	۸۶	وہ دلائل جو کہ الم ذلک الكتاب الخ سے
		۹۱	دین اسلام کے برحق ہونے پر مستفاد ہیں
		۱۰۱	حروف مقطعات کے متعلق بحث
			و اما تنزل من قبلک کی تحقیق

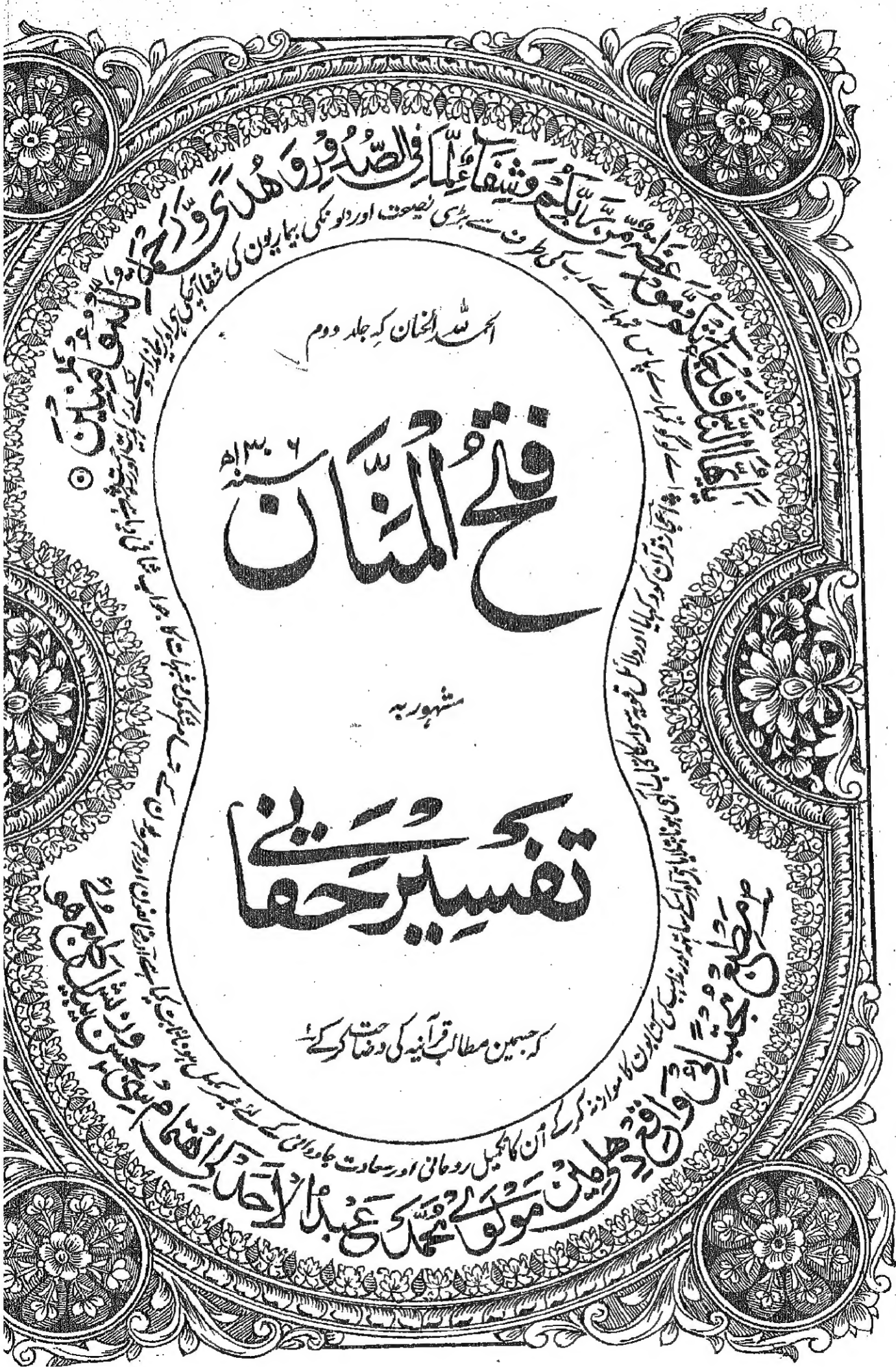
# فتح المنان

## تفسیر حقا

احمد النعمان کہ جلد دوم

مشہور ہے

کہ جہین مطالب آئید کی وضاحت کرے



وَاللَّهُ أَكْبَرُ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ

مَوْلَا مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U12194

۱۳۱۹۳

خطبہ

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی سبغ نعمہ علی العبادہ فارسل الانبیاء والہدایۃ الی سبیل الرشاد، یابیح البینات البرہان، وآتائہم الآیات الباہرات  
وانزل علیہم لصفہ القرآن، حتی صحت وجبہ الضلال، اشرفت الارض بنور ربہا ونارت الجبال، فیما واجبہ لوجودہ یا غایۃ  
کل مقصود صلی وسلم علی جمیع انبیاءک علی جملة اصنیاءک خصوصاً علی سید المرسلین تاج المسیین الذی ترشح من لسانہ بالحیات  
وسالت من بیانہ انہار النجات، الذی نور الارض بعد المات من الظلمات، وافشا التوحید بعد ما عجت المخلوقات سیدنا  
ومولانا محمدؐ فانتقم فضل لرسالۃ فص خاتم العدالت، الذی انعم مصانع الخطباء من العرب والعرباء باقصر سور القرآن واعجز  
بکلمۃ من الکلم الحکمۃ حکما الزمان، صاحب منافع الناسوت الملکوت، ناظورۃ دیوان الجبروت واللاہوت  
لا یدرک الواصف المطری خصائصہ، وان یک سابقا فی کل ما وصف، وعلی آلہ الابرار واصحابہ الاخیار الذی حرکاتہم و  
سکنا تہم وانعالمہم وکلماتہم صیار لہذرب الاخلاق، والذین ہدوا العالم ودعوا الناس الی دین الاسلام بالکلمات الی مثل  
معجزات انبیاءہی اسحاق، حتی وضحت الطرق وکشف المجہد ولم یبق للنکرین حجۃ **اما بعد** فتبہر  
ایو محمد عجب الحق بن محمد امیرہم کہتا ہے کہ اہل اسلام کی خبر خواہی اور دین و دنیا کی بہلانی ہرزمانہ اور ہر ملک میں جداگانہ  
ہے، کہی زبان تلوار کا کام دیتی ہے اور جبکہ کج فہم تقریر سے نہیں بچتے تو (جس طرح شفقت پری بچے کو امور مصلحت پر  
مجبور و مقہور کرتی ہے) رحمت الہی عنایت غیر تنہا ہی بوسیلہ حاصمان درگاہ سیاست سے کام لیتی ہے۔ جب بنی العباس  
کے عہد میں حکمت یونانیہ و فلسفہ روم و رومانیہ نے اسلام پر حملہ کیا تو علماء کلام کے اقلام نے فیرون کا کام دیا جب  
صحابہ و عربا و عرباء کو موز قرآن سے واقف تھے اٹھ چلے تو مفسرین مطالب تنبیہ کی حفاظت پر کمر مہمت باندھی۔ یہاں تک کہ

جسطرح مدرسہ اندلس میں صد ہا علوم و نبویہ کا اپنے اور بیگانوں کو درس دیا گیا اسطرح قرآن مجید کے متعلق بیہزار علوم کو مدون کیا گیا کہ جسکا دسواں حصہ بھی حمد آدم سے لیکر اب تک کسی قوم نے اپنی کتاب الہامی کہنے کے لیے اچھا نہیں کیا اسی لئے زمانہ نزول سے اب تک جسطرح قرآن مجید محفوظ رہے کوئی کتاب نہیں۔ اور جسطرح اسلام کا شجر طوبے اثر زمین پر ابر رحمت کی طرح پھیلنا گیا ہر ملک و ہر شہر کو اوسنے اپنے جات بخش پہلوں اور پہلوں سے بہرہ ور کیا اور اپنے ظل عاطفت سے بہرہ یاب فرمایا تو میں خدا تعالیٰ نے اہل سیف و قلم کو اسکا حامی بنایا۔ جنہوں نے بوم منش اور خوش طبع لوگوں سے اسکو ہر طرح بچایا۔ چنانچہ جب ہندوستان کو اس آفتاب جہان تاب نے تاریکی جہالت و بت پرستی سے چھوڑا یا اور اپنے قدرتی نور سے منور فرمایا تو یہاں ہی اسکے حامی اور مددگار پیدا کر دئے جب قدر فتنہ گر آتش فتنہ سلگاتے رہے آتما ہی خاصان خدا اسکو نسیم لطف و ابر رحمت سے بچاتے رہے۔ پس جسطرح آمد بہار سے پہلے درختوں پر خزان آتی اور باغ میں ہوا در صرل جاتی ہے اسی طرح (بہار آئندہ کہئے)

۱۵ چنانچہ علم ریاضی کے متعلق بیچ اور آکر اور صراط اور مراہ و مناظرہ کو جسکا اثر اچکل فوڈ گراف و فتنہ زمینی ہے اور حبشہ و مقابلہ و غیرہ علوم کو زندہ کیا اور ہندوستانی اور ستارہ کی چال و غیرہ فنون ہیئت میں صد ہا ایجاد کئے۔ حساب و ہندسہ کے ہول کو از سر نو قائم کیا۔ فن تجارت و فلاحت میں یہ لوگ استاد زمانہ مانے گئے۔ مساحت کے ہول سے بیشتر عرب نے قلم کئے۔ جہاز رانی اور ستاروں کے حساب سے سمندر میں سفر کرنا اول مسلمانوں ہی نے رواج دیا پھر طبیعیات میں علم الفنا کر جس سے ہوا اور پانی اور زمین اور کرہ نار کے عجائب حالات معلوم ہوتے ہیں اور ہر علم انجا و ات کر جس سے ہر زمین کے معدنیات کی کیفیت اور جو اہر ات زمین سے سونا چاندی نکالنے کی کیفیت اور بہاڑوں اور دریاؤں اور چشموں کے پیدا ہونے کے حالات منکشف ہوئے ہیں اور علم النبات کو جس میں درختوں کے سرخ سبز ہول نے اور ان کے ثمرات کے مختلف مزہ ہونے اور زمین کی جڑی بوٹیوں کے خواص سے بحث ہوتی ہے۔ اور علم الحيوان کو جس میں حیوان کے انواع و صفات کے عجائب حالات سے گفتگو کی جاتی ہے۔ اور علم کیمیا کو جسکو کسٹری کہتے ہیں جس میں احوالات عناصر سے بحث ہوتی ہے وغیرہ علوم کے اہل اسلام ہی استاد ہیں۔ پھر جقدر منطق اور فلسفہ کو جسکا اسلام نے ترقی دی وہ بھی ظاہر ہے۔ قدامی یونان کی کتابوں میں ایسا خوب اچھی کلیات خمس وغیرہ ناچند مرتبے تھے مگر سائل مذکور ہیں لیکن مسلمانوں نے تو اسکو اس درجہ تک پہنچایا کہ جسکے بعد ترقی کا کوئی مرتبہ ہی باقی نہ رہا۔ اسی طرح قلم حکمت نظریہ کو از سر نو زندہ کیا اور حکماء یونان کے افلاک پر بحث کر کے ایک نیا فلسفہ قائم کر دیا کہ جسکو علم کلام میں بطور مبادی کے ذکر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح حکمت عملیہ میں ہندوستان و علاقہ اور ریاست مدینہ و مدینہ منورہ کے وہ ہول قائم کئے کہ جسکو اس وقت کے فلاسفہ ہی ماننے ہیں۔ پھر جعفر افیہ اور تارخ میں بھی حکماء اسلام استاد مانے گئے ہیں۔ اور ان عجائب سنتوں کے ذکر کی نو بیان گنجائش ہی نہیں کہ جسکو اسلام نے اپنے زمانہ میں ایجاد کیا تھا چنانچہ مارون شہید کے حکم سے بغداد کے دو عالموں نے کو فو اور سحر کے صحرا کا ایک درجہ محیط ناپ کر زمین کا محیط تخمیناً ساڑھے چوبیس ہزار میل ثابت کیا اقلیدس اور جرجیل کی شرح کی بطلیموس کے بیچ کو ذکر کیا۔ منطق البروج کی تبدیل کا حساب لگایا۔ سمرقند میں صد ہائی ہیئت اسد بن حنین بغدادی نے نور کی رفتار کا اندازہ لگایا اور اسی طرح قوت و بندہ و قی کا ایجاد بھی انہیں کے زمانہ میں ہوا ہے اور جرجیل کا بھی اور فن طب میں بھی جو کچھ ترقی ان کے عہد میں ہوئی وہ بیان سے باہر ہے۔ اور فن عروض و قوافی تو خاص انہیں کا حصہ ہے چونکہ اس بیان کی تفصیل کو جزی ضخیم کتاب پر کار ہے لہذا اس بیان کو میں صرف دو باتوں پر اتمام کرتا ہوں (۱) یہ کہ اس وقت میں جن چیزوں میں ترقی اہل یورپ نے کی ہے جیسا کہ تاریخ ترقی ریل گاڑی و خانی جہاز تار مہیڈو ڈائنامیٹ وغیرہ عمدہ صنعتیں درکار بنانے کے کارخانے اور دیگر کارخانجات یہ سب تخمیناً پچاس ساڑھے برس سے مختلف ملکوں میں مختلف لوگوں کے ہاتھ سے مروج ہوئے ہیں۔ روم اور مصر کے اہل علم یہی انہیں شہر یک ہیں اور لندن کی کچھ خصوصیت نہیں فرانس جو میں روس وغیرہ کل مالک ہیں ان کے ہول پہلے ہی اسلام میں تھے اور یوں ہمیشہ ہر زمانہ میں ایسے امور میں ترقی و تامل ہوتا آیا ہے (۲) یہ کہ یورپ کے چڑھنے سے پہلے ہی اس گودی اہل اسلام کے مقرر ہیں۔ چنانچہ سید لکھو کہ جو علم تاریخ میں فرانس کے ملک میں بڑا مدرس تھا وہ اپنی شہرٹی آف اسلام میں کہتا ہے کہ قوم عرب بلا شک ہمارے عیسائی یورپ کے استاد ہیں جس کے انکار نہیں ہو سکتا اور انہوں نے وہ سامان مہیا کئے کہ جن سے ہماری یہ تاریخیں بنیں اور انہوں نے حالات سفر کو قلمبند کرنا شروع کیا اور وہی صنایع اور دستکاری میں

چند عرصہ سے اس شجر اسلام پر ہی خزان کے جہو کے چل رہے ہیں جس سے دشمن اور دہشت گرد افشوں مل رہے ہیں :  
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسکے انصار و مددگار شراب غفلت و نفاق پکیر پیوش اور مست بخواب خرگوش ہوئے تو مخالفوں نے میدان  
 خالی پا کر اپنا کام کیا۔ اسکی دولت و اسکی شوکت و اسکی سلطنت و حکومت و اس کے علوم و فنون کا کام تمام کیا۔ تھینا  
 سو برس کے عرصہ سے بڑی دور دراز سے ایک قوم عیسائی و انشمنہ آزادی پسند دنیاوی کاموں و صنعتوں میں ہوشیار رہا  
 مملکت میں پرفتن و بیدار ہندوستان میں آئی اور اپنے ساتھ ہی صد ہا جہاز اور آگہوٹ الحاد شراب خواری و زنا و غیرہ کے لائی  
 اول تو یوں ہی مسلمانوں کی حالت خراب تھی اوپر اس آزادی اور اتحاد کی ٹانڈی نے تو وہ آفت دکھائی کہ ۱۵ ازان  
 افیون کے ساقی درے افگندہ حریفانہ سرانند و دستارہ جس سے غفلت و راہی نزع اور بیداری نے ہر طرف سے  
 محیط ہو کر دینی و دنیوی ترقیوں سے محروم کر دیا۔ اور مخالفوں کا دل خوش کرنے کو ایک قوم نے تو وہ طرز اختیار کیا کہ گویا اہل  
 یورپ کا پورا جامہ ہی پہن لیا۔ حسب طرح وہ لوگ برا سے نام عیسائی ہیں اور حقیقت سخت ملحد نہ خدا کے قائل نہ ملائکہ و حشر و  
 نشر ثواب عقاب جلال و حرام طاهر و نجس کے مقرر ہی کون ایک فارہ (ناصح) الہام اور کلام ملائکہ کیا مجنوں کی خیالی بڑبڑ طرح یہ لوگ

اس مرتبہ کمال کو پہنچ چکی انتہا نہیں انہی اور جہان تک ہر کو معلوم ہے۔ گویا وہ ایک شمع عرب کی اور اصل فیضیت کا ہے کہ جو آج تک ہر کو معلوم ہی نہیں ہوئی مگر ہر کسب و  
 کی قوم ہمارے جملہ فضل و کمال کا اب ہی سرچشمہ ہے۔ اور جن کمالات کو ہم یہ سمجھتے تھے کہ یہ اور لوگوں کی ایجاد ہونگے وہ اب ہر کو کتابوں کے دیکھنے سے معلوم  
 ہوتا چلا جاتا ہے کہ اصل میں سب کے موجد عرب ہی ہیں ۵۔ ہر یہ مورخ اپنی تائید میں سکندر رہیٹ جرجی کا یہ قول نقل کرتا ہے کہ عرب کی قوموں کو  
 خدا تعالیٰ نے اس لیے پیدا کیا تھا کہ وہ علوم و فنون اور سبب تمدن کو ان مختلف قوموں تک پہنچا دیں جو فرات کے کنارہ سے اسپانیہ کے وادی کبیر  
 تک پھیل رہے ہیں۔ چنانچہ ان تمام قوموں نے جملہ کمالات اسی قوم عرب سے حاصل کئے تھے ۱۰۔ اور ان کی قوم نے اب نہ ان میں جو کچھ حاصل کیا  
 یا جو کچھ سکوا یا وہ عرب ہی کی فتوحات کے زمانہ طویل کے بعد آیا۔ اور عرب ہی اوسنے میکہ۔ عرب جان جائے تھے اپنے طریق تمدن کو گویا ساتھ لیا ہے تو  
 اور جان وہ قیام کرتے تھے وہ ان کا طریق تمدن پسند جاتا تھا چنانچہ ان کی عادت تھی کہ جس ملک میں وہ گئے وہاں انہوں نے اپنی زبان اور اپنے علوم اور اپنا  
 دین اور اپنے اخلاق و مہذب کو شائع کرنا شروع کیا انہی اٹلی اٹلی اور تاریخ و زری میں جبکا مصنف فرانسس کا وزیر اعظم ہے یہ لکھا ہے کہ ایک زمانہ میں اہل یورپ  
 کی جہالت میں مگر یہ مارے پہرتے تھے کہ دفعہ آن برکت اسلامی کی جانب سے ایک نور علوم ادبیہ اور فلسفہ اور فنون و صنعتی اور شکاریوں وغیرہ کا ہر نو  
 افکن ہوا کیونکہ اوس زمانہ میں شہر بغداد اور مصر اور دمشق اور قزاقان و مصر اور فارس اور عراق اور قزاق و غیرہ علوم و فنون اور صنعتی کے مرکز تھے  
 اور جہاں کہیں کمالات علمی اور علمی پہلے انہیں شہر دن میں سے پہلے اور قرون متوسطہ میں اہالیان یورپ انہیں شہروں میں سے علوم و فنون کو اڑا لیا گئے  
 آئے۔ اور گاؤں و قریہ ہیٹھیں کہتے ہیں (۱۱۰) میں بخوبی جانتا ہوں کہ عیسائی لوگ مسلمانوں اور ان کے مذہب و راہی ہر ایک شے پر نظر حارت ڈالتے  
 ہیں مگر وہ تحقیق کریں تو معلوم ہو جائے کہ اہل اسلام اپنے مذہب پر قائم ہونے کے جوڑے ہی عرصہ کے بعد تمام ریاضتیں پر سے زیادہ فیاض اور سب سے  
 زیادہ با علم قوم ہو گئی۔ اور متقدمین کے علوم مفیدہ ہی ہو گئے اور انہیں کے ذریعہ سے پونے۔ مسلمانوں کے مذہب میں فیاضی اور تہذیب و اخلاق کے اکثر مسائل  
 ہیں۔ اور جہاں متقدمین سے آئے مذہب پر الزام لگانا جیسا کہ وہ اس زمانہ میں رسوا ہے محض بیجا ہے جیسا کہ دین عیسوی کو اوس کے باور یوں اور اوس کے محققین  
 سے ہے (۱۱۱) فرنگی اوس فوقیت پر (کہ جو انکو مسلمانوں پر علوم اور فنون اور فوج میں ہے) بڑے نازان ہیں اور جو کوئی ان کی گفتگو سے تو یہی جانے  
 کہ زمانہ سابق میں کوئی قوم اس سے عمدہ اور متقدم نہیں کہی فائق نہیں ہوئی حالانکہ یہ دہو کا ہے کیونکہ ہر چند فروعات اس حکمت عملی کے کہ جو بحر بہ  
 سے متعلق ہے اور سوائے کارخانوں کے اور کوئی بات ایسی نہیں کہ جو خلفاء کی رعایا میں نہ تھی اور اب گریٹ برٹن میں حاصل ہے اس لیے قطعاً  
 اور جان فیون پورٹ اپنی کتاب میں موسم مورخ کا یہ قول نقل کرتے ہیں یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب نے گویا سپاہی و راہی

نبی اور ملائکہ اور الہام اور جبرئیل اور خرق عادت انبیاء علیہم السلام کے معجزات لغما، جنت اور جہنم کے وہ عقوبات کہ جو نصوص قرآن سے ثابت ہیں ان سب باتوں کے منکر اور حلال و حرام و طہارت و نجاست وغیرہ جملہ احکام اسلام کے نافرمان ہیں اسپر نام کے مسلمان ۴ پران کفریات اور پادریوں و رمدان یورپ کے معتقدات کا نام تحقیق اور ترقی اسلام رکھ کر صد ہا دولت مندوں آزادی پسندوں کو تفسیر کے پیرا یہ میں محدود گمراہ بلکہ حقیقی اسلام کا بدخواہ بنا دیا حیف صد ہا کورو عانی زہر کا پیالہ پلا دیا لہذا اس فقیر کو بھی حمیت ایمانی اور اہل اسلام کو نفع رسانی نے مجبور اور الہام الہی نے مجھ سے بے لیاقت کو اوردو میں ایسی تفسیر لکھنے پر مامور کیا۔ اسے آلہ التلمین تو قادر مطلق اور تیرا کلام مقدس اور تیرے سب انبیاء برحق ہیں تیرے وعدہ میں کوئی شک و شبہ نہیں مجھ کو وہ بات اس کتاب میں تلقین فرما کہ جو تیرے نزدیک حق اور بجا ہو اور لغزش و خطا سے بچا۔ انک علی کل شئی قدیر و بالا جا بہ حدیر انت جی نعم الوکیل

بہت سے مدرسہ جاری کئے تھے اور ان مدرسوں میں ہزاروں طلباء عربی فلسفہ اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پھر ان علوم کو انگریزانی مدرسوں میں جاری کرتے تھے۔ انہیں بہت کالین کرنا چاہئے کہ تمام قسم کے علم طب و طبیعیات و فلسفہ اور ریاضی جو دسویں صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں عرب کے مدارس فلسفہ سے سیکھے گئے تھے بالخصوص اندلس کے اہل اسلام تو فلسفہ یورپ کے بانی خیال کئے جاتے ہیں انہیں رد و ما در گوئہ لوگوں نے ہسپانیہ کو وہ سوبیس میں فتح کیا تھا مگر اہل عرب نے صرف پیش پش میں اس ملک کو فتح کیا اور کوہ ہری میز سے اتر کر اسطرف فرانس میں پہنچ گئے اور کوہ علی ترقی بھی ایسی جلد حاصل ہوئی جیسی انہیں نہیں حاصل ہوئی تھی تھیں لطفاً۔ اور ہسپانیہ میں لوٹ کر فلسفہ میں یہ کہا ہے۔ مسلمانوں ہی کی وجہ سے یورپ میں علم و فلسفہ پہنچا اس امر خاص میں یورپ اور انکا ٹیون احسان اور اس سے بڑا احسان عرب کا یورپ پر ہے کہ انہوں نے علم منہ سے اور طب اور کیمیا میں بڑی کوشش کی اور انہیں کی بدولت اسپین سے فرانسیس کو فرنگستان میں علم پہلا آئے اور ڈاکٹر ٹیلیسکنڈر فریڈریش کی کتاب کے دوسرے حصہ میں لکھا ہے کہ فرنگستان میں جو علوم کا چرچا ہوا سو وہ عربوں سے ماخوذ ہوا ہے الخ عربوں نے خاص اؤن کتابوں پر التفات کیا جن میں علم ریاضی اور طبیعی اور انہی مندرجہ تھے۔ اور فرنگستان کے مالک مغربی بھی عرب کے ترجموں کے وسیلہ سے ان علوم سے آگاہ ہوئے شاعر لیمن۔ شاہ فرانس نے ان علوم کو زبان عربی سے لائینی میں ترجمہ کروایا۔ دستکاری کے صنائع بدائع مالک فرنگستان میں بہت کم تھے مسلمانوں کو سکو ترقی بخشی اور علم معاری ہی اہل فرنگ نے عربوں سے حاصل کیا جنہیں بڑی شان و انداز و باگز گز نمایاں ہوتی ہے لطفاً۔ اسکے سوا اور بہت سے موزین اہل یورپ کے اقوال ہیں جنکے ذکر کا بیان مقام نہیں۔ مگر سبکی مصدق کے لئے لارڈ و فرنگ صاحب بہادر و لیکچر منڈکی وہ اسچ کچا و ہونچ چند روز ہوئے جہاز سے اترنے ہی میں یورپ میں اسلام کی بابت بیان کی ہے۔ اور جبکہ جنوری ۱۸۵۷ء میں انگریزی اور روسی اخبارات سے چہا ہے) کافی دانی ہے۔ اس بیان سے بری عرض ہم نہیں کہ اہل اسلام کے سوا اور کسی کو دنیاوی امور میں ترقی نصیب نہیں ہوتی نہ اب ہے بلکہ یہ مفہود کہ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (پابندی ملت اسلامیہ دنیاوی ترقیوں سے مانع ہے) محض غلط ہے اور اس پر کوٹ چلون ہنگر اسلام کو نظر حقارت دیکھنا اور دنیاوی ترقی کی طبع دیکر ساوہ لوح مسلمانوں کو ٹھکانا اور کچھ ٹوٹی پھوٹی انگریزی زبان سیکھ کر یہ تکلف یورپین بنا سخت ہو قوی اور بڑی طاقت ہے۔ اگر پابندی اسلام مانع ترقی ہوتی تو اہل اسلام ترقی میں سب پرست نہ لیجائے۔

حاشیہ متعلق صفحہ ۳۔ وہ علوم کہ جو قرآن مجید سے متعلق ہیں اور جنکو خاص علماء اہل اسلام نے ایجاد کیا ہے بہت سے ہیں مگر بیان بطور نمونہ کے چند علوم ذکر کرتا ہوں (۱) صرف کہ جس میں مصدقے ماضی مضارع بنانا وغیرہ یا قرین مذکور ہوتی ہیں (۲) علم نحو جس میں نقطہ عربی سے باعتبار اعراب و بنا کے بحث ہوتی ہے اور ان دونوں علوم بنی زبان عرب پر واقعیت مشکل ہے۔ (۳) علم معانی کہ جس میں کلام عرب کے احوال سے بحث ہوتی ہے کہ جنکی وجہ سے کلام متفقہ حال اور مقام کے مطابق ہوتا ہے کہ جس میں ہندو خیر اور سند الیہ اور سند اور تعلقات فعل اور فقر اور انشا اور فصل وصل ایجاد و طاعت مساوات کے احوال بیان ہوتے ہیں (۴) علم بیان کہ جس سے ایک مطلب کو باعتبار وضاحت و خفا کے چند طور سے ادا کرنا معلوم ہو جاتا ہے اور اس میں تشبیہ اور مجاز اور کنایہ و استعارہ وغیرہ ان امور سے بحث ہوتی ہے کہ جن سے انسان کلام میں تعقید معنوی سے محفوظ رہتا ہے۔ یہ دونوں علم فصاحت و بلاغت کلام سے متعلق ہیں جو اہل زبان میں وہ لوگ اپنے ذوق سلیم سے جانتے ہیں ورنہ اس علم کی





## شان نزول

کتاب لائل بن بیہقی نے اور واحدی نے (بطریق یونس بن کثیر عن یونس عمرو عن ابی یسیرہ عمرو بن شریح بن حلیل یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیجہ رضی عنہا سے فرمایا کہ جب میں تخیلیہ میں ہوتا ہوں تو آواز غیبی ہوتا ہے جس سے مجھ کو ایک دہشت معلوم ہوتی ہے حدیجہ رضی عنہا نے سن کر عرض کیا کہ آپ بو بکر رضی اللہ عنہ کو ساتھ لیکر ورقہ بن نوفل کے پاس جا ہیے اور اس واقعہ کو بیان کیجئے۔ چنانچہ حضرت اوس کے پاس تشریف لگے انہوں نے عرض کیا کہ اگر حضرت جب وہ ہاتھ غیب آپ کو پہر اسی طرح سے یا محمد یا محمد کہہ کے ہلکے تو آپ ٹھہر کر اوسکی بات سنئے وہ کیا کہتے ہیں پس اپنے ایسا ہی کیا کہ جب آواز آئی تو آپ نے کہا لیلیک اوسنے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین (الحق) اتقان۔ اور اسکے قریب قریب مولانا یعقوب چرخی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے +

اگرچہ یہ روایات خبر احادیث میں لکیر بر تقدیر ثبوت یہاں ایک بات قابل غور ہے وہ یہ کہ جب کیا بارقہ اور منزل اور مدثر نازل ہو چکی تھی تو پہر آپ کو آواز جبریل سے دہشت کیون معلوم ہوئی اور آپ اس واقعہ کو ورقہ کے پاس کیون لیکے کیا خود نہ جان سکے + اسکا جواب یہ ہے کہ گو آپ نبی تھے اور تزکیہ نفس میں تمام نفوس قدسیہ کے سرتاج مگر انسانیت کے جامہ میں تھے کہ جسکا ایک جزو ہیبت ہے اور جب ہیبت پر ملکیت کا اثر قوی ہوتا ہے تو آپ اس فعل و انفعال سے ایک تشویش پیدا ہوتی ہے کہ جسکو گہرا ہٹ یا خوف جو چاہو سو کہو اور اسی لئے ایک بار یہ دوبار یہ بات آپ کو ابتدا نزول وحی میں پیش آئی پہر نہیں + اور ایسی حالت میں انسان کا تقصی طبعی یہ ہوتا ہے کہ کسی دشمن ہم جنس سے ملکر افس پیدا کرے سو ورقہ چونکہ اہل کتاب و ردی علم و صاحب شعور تھے اسلئے اوسکے پاس جائز تھا اتفاق ہوا کہ کچھ تعلیم و قلم کے طور پر نہ گئے تھے اور نہ مرید ہو کر تلقین پائے اور فیض و ہمارے کے لئے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ السلام حضرت یوحنا کے پاس مرید ہونے اور صلیباغ پانے گئے تھے جیسا کہ انجیل متی کے ۳ باب میں ہے۔ اور اس بیودہ و حواس کا جواب (کہ جبریل کوئی چیز نہیں ور یہ آواز خیالی مجنون کے تخیلات کے مشابہ ہے) ہم مقدمہ کتاب میں دیکھ چکے ہیں

ایک نے دوسرے کے برخلاف بیان کیا ہے اور ان میں سے سنے اور مرض اور توفا اور پرخاکی انجیلین (ناریجن) صحیح بخاری و مسند احمد بن حنبل کا بیوان حصہ ہی نہیں تاہم او میں ہی بہت غلط ہیں و رہ ہزار عیسا یون جو کچھ اپنے خیالات کی تائید میں الحاق کیا ہے وہ علاوہ ہے اور نہ کیسے پاس کوئی سند متصل منقطع کتاب تک ہے۔ پیرس مٹاد پر عیسا مسلمانوں کے روبرو تاریخ دانی کا دعویٰ کرتے ہیں (۱۹) علم قصص کر جیسے قرآن مجید کے تمام قصوں کو مدلل اپنے اپنی کتابوں میں نصیحت و عبرت کے لئے ترتیب وار جدا کیا ہے (۲۰) علم تصوف کہ جسکو قرآن کی آیات سے (کہ جو انسان کی کیفیات قلب حب و توکل و خوف و رجاء و غنیمت ملکات فاضلہ کو جلا دیتے ہیں) اخذ کر کے مدون کیا ہے اس فن میں ہی صدائ کتابین ہیں (۳۱) علم تفسیر کہ جسکا بیان مقدمہ کتاب میں ہوا + یہ علم ہی ایک بحر ذخار ہے جسکی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ علاوہ اسکے اور بھی علوم ہیں ۱۲ مسند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شروع اسم کے نام سے کہ جو نہایت مہربان اور رحمت کرنے والا ہے۔ یہ تو سب علماء کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اس سورہ فاتحہ کے سات آیتیں (جملہ) ہیں مگر اسمین اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ ہی ان میں داخل ہے کہ مجموعہ کا نام سورہ فاتحہ رکھا جاوے یا بسم اللہ کو (کہ جو قرآن مجید کا جزء اور بلاشبہ کلام الہی ہے) اس سورہ کے اول بلکہ سب سورتوں کے اول میں اسے لکھ دیا گیا کہ ایک دوسری سورہ میں فرق ہو جاوے۔ اور اس سے سورہ کا ابتدا کرنا باعث تبرک سمجھا جانے پس مدینہ اور بصرہ اور شام کے قاریوں اور فقہاء کا یہی قول ہے اور امام ابوحنیفہ کا یہی مذہب ہے کہ یہ جزء سورہ نہیں محض فصل اور تبرک کے لئے لکھی گئی ہے۔ اور یہی بات قوی ہے کیونکہ بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر و ثناء کو احمد مدربہ عالمین سے شروع کرتے تھے اور سید علی طبرانی اور ابن خزیمہ اور ابو داؤد وغیرہم محدثین کی روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت نماز میں بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور احمد مدربہ عالمین کو پکار کر پڑھتے تھے پس جب یہ بسم اللہ احمد کا جزء نہیں کیونکہ سورہ میں سے ایک جزء کا خفیہ پڑھنا کوئی وجہ نہیں رکھتا اگر یہ جزء ہوتی تو اسکو بھی پکار کر پڑھتے۔ اور مکہ اور کوفہ کے قاری اور فقہاء اسکو جزء احمد سمجھتے ہیں اور امام شافعی اور عبد اللہ بن مبارک کا یہی مذہب ہے اور یہاں یہ لوگ اسکو نماز میں پکار کر پڑھتے ہیں۔ اور انکے پاس یہی دلائل ہیں + مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اربعہ نے اس بارہ میں کسی بات کی صراحت نہیں کی دونوں فریق اپنی اپنی رائے سے اپنے نزدیک احادیث سے ثابت کرتے ہیں + ہر جو اسکو جزء احمد کہتے ہیں۔ انکے دو قول ہیں بعض کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت پوری ہے اور بعض کہتے ہیں آیت کا ٹکڑا ہے بلکہ اگلا جملہ مگر ایک آیت ہوئی ہے۔ پس جنکے نزدیک بسم اللہ ہی ایک آیت پوری ہے تو انکے نزدیک صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ایک آیت ہے۔ اور جنکے نزدیک نہیں تو وہ صراط الذین انعمت علیہم کو ایک آیت اور غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کو دوسری آیت کہتے ہیں واللہ اعلم۔

### ترکیب

لفظ آجار اور اسم مجرور مضاف الیہ موصوف اور لفظ الرحمن الرحیم دونوں کے بعد دیگر اسکی صفت موصوف و صفت جو مضاف الیہ ہے اپنے مضاف سے ملکر جار کا مجرور ہوا۔ اور یہ جار متعلق ہے ایک فعل محذوف کے کہ جو یہاں اقرار ہے کیونکہ جس چیز پر بسم اللہ پڑھی جا یا کرتی ہے وہاں اسی قسم کا فعل محذوف مانا کرتے ہیں جو کہانے وقت پڑھیں گے تو وہاں اکل اور پیتے وقت انثریب علیہذا القیاس سبق سب اپنے فعل محذوف کے ساتھ ملکر

جملہ فعلیہ ہوا۔ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو اس سورت میں یہ بتلاتا ہے کہ یوں کہا کرو نہ یہ کہ وہ خود اپنی طرف سے یہ کہتا ہے میں خدا رحمن و رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں تاکہ آگے چلکر یہ کہنا پڑے کہ وہ کسی مخاطب سے یہ کہتا ہے کہ میں تیری ہی عبادت کرتا اور تجھے ہی بند و مانگتا ہوں انہیں پس حاصل مطلب یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو تعلیم کرتا ہے کہ یوں کہو کہ ہم خدا کے نام سے شروع کرتے ہیں کہ جو پڑا مہربان اور رحیم ہے الخ۔ ان مسائل کا ذکر اس تفسیر میں مفید عام نہیں اسلئے ان سے قلم کو روکتا ہوں کہ بسم اللہ میں جو اسم ہے وہ یہو سے مشتق ہے کہ جبکہ معنی بلندی کے ہیں جیسا کہ اہل بصرہ کہتے ہیں یا سہۃ کہ جبکہ معنی علامت ہیں جیسا کہ اہل کوفہ کہتے ہیں۔ اور یہ کہ لفظ اللہ کون سے لفظ سے مشتق ہے اور رحمن منصرف ہے یا غیر منصرف۔ لیکن یہ نکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بسم اللہ میں اصل بسم اللہ تھا الف کو کثرت استعمال سے حذف کر کے اُسکی جگہ کتابت میں ب کو طویل کر دیا اسلئے عربی میں یسیر اللہ کہتے ہیں نہ یسیر اللہ

### نکات متعلقہ معنی

**دفعہ ۱** چونکہ دنیا میں انبیاء علیہم السلام اس لئے آتے ہیں کہ لوگوں کو خدا کا رستہ دکھادیں اور اس معبود حقیقی تک پہنچادیں کہ جو عالم حس میں دکھائی نہیں دیتا نہ کسی قوت سامعہ و لا سمعہ و ذائقہ و شامہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور جبکہ وجود میں وہ لوگ شک کرتے ہیں کہ جبکہ ان کو اس خمسہ کے سوا اور کوئی کامل قوت ادراک عطا نہیں اور جو عطا ہے تو اسپر شکوک و شبہات کی ہزاروں من خاک پڑی ہوتی ہے اور وہ تمام کاروبار کو صرف عالم محسوس پر منحصر جانتے ہیں۔ اور جو وجود کے قائل ہیں تو ہر امر میں اسباب ظاہریہ اور اپنی تقرفات ہی کو مؤثر حقیقی جانتے ہیں اور اسی لئے جو چیز اسباب ظاہرہ پر مبنی نہیں (جیسا کہ معجزات و کرامات) اون کا وجود نہیں مانتے ہیں اور اسی لئے توکل کو لغو جانکر حصول دنیا میں مگردانی اور نہ کامیابی پر سخت پشیمانی اٹھاتے ہیں الغرض ہر کاروبار میں اس حقیقی فاعل کی طرف کہ جو اس پروردہ میں آپ سب کچھ کر رہا ہے) توجہ نہیں کرتے پس اون کے لئے خداوند تعالیٰ نے اپنے بڑے نبی کی معرفت اول یہی سبق دیا کہ ہر کاروبار میں میرا نام لیا کریں اور ہر چیز کا فاعل حقیقی اور مؤثر تمام جانکر برکت اور استعانت کے لئے مجھی کو یاد کیا کریں سو اس لئے نبی صلعم نے کہا ہے پیئے ہر کار خیر میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا اور یہ سنا دیا کہ کہ جو کام اس سے خالی ہو گا وہ گو عادت اللہ کے موافق اپنے اسباب پر مرتب ہو جائیگا مگر اس میں ہر روحانی برکت جو منعم حقیقی اور فاعل اصلی کی یاد اور اسکی استعانت سے ہوتی ہی نہوگی (اجزم اور اتر جو احادیث میں وارد ہے اوسکے ہی معنی ہیں اور اسی لئے اپنے کلام مقدس میں بسم اللہ کو نمائندہ بنا کر لکھو یا جو شخص بن کچر خدا تعالیٰ پر ایمان کہنا اور تعلیم عبادت کے لئے سلسلہ نبوت و حق پائیگا



اور آسمانی دستور العمل کو بھی تسلیم کرتا ہے تو اس کے نزدیک مکتب نبوت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سے بہتر کوئی سبق عقل  
 سین نہیں آسکتا۔ یہ بات تعلیم کتاب آسمانی کے لئے ضرور ہے اور جس لہامی کتاب میں دل یہ نہیں تو اس کتاب میں قصور  
 ۲ ہر کار بار میں موثر حقیقی اور خالق اسباب بلکہ جملہ کائنات سمجھ کر اس کا نام لینا اور اس سے برکت و استعانت چاہنا  
 اگرچہ ایسا بدیہی حکم ہے کہ جس کو فطرت سلیمہ بہت جلد تسلیم کرتی ہے اور جس میں کسی خدا پرست کو انکار نہیں مگر قرآن نے جو  
 خدا کا نام لینا بتلایا ہے تو ان خوبیوں کے ساتھ بتلایا ہے کہ جب تک کچھ بیان ہی نہیں۔ از انجملہ یہ کہ بسم اللہ الرحمن  
 نہ فرمایا بلکہ بسم اللہ الخ فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات پاک سے برکت اور استعانت طلب  
 کی جاتی ہے اسی طرح اس کے نام میں بھی وہی اثر ہے۔ دوم یہ کہ بندہ کی رسائی اور اس کا ارتباط بحالت ابتدائی اس کے  
 نام ہی تک ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے ۵ دامن تلک تو تیرے کہاں دسترس مجھے ۶ تیری گلی کی خاک ہوں تو ہی ہے  
 بس مجھے ۷ سوم چونکہ مشرکین باسم اللات والعزیز کہتے تھے ان کے مقابلہ میں روشرک کے لئے بسم اللہ کہنا مناسب ہو  
 از انجملہ یہ کہ تین نام ذکر کئے اللہ رحیم اور انسان کیا بلکہ ہر ممکن کے تین حال میں اول عدم کہ جب سکمی ہستی کا  
 نام و نشان ہی نہ تھا جیسا کہ خود بھی فرماتا ہے هل انی علی الانسان حیث من اللہ کہ کوئی کون شے کا مگر کسوا  
 کہ بلا شک انسان پر ایک ایسا زمانہ ہی گزرا ہے کہ جہاں اس کا نام و نشان نہ تھا دوم یہ ہستی دنیا جس کو عرف عام میں زندگی  
 کہتے ہیں سوئم اس عالم سے کوچ کر جانا کہ جس کو موت کہتے ہیں یا یوں کہو اول وہ زمانہ کہ جہاں سکی روح اس قید جسمانی سے آزاد  
 اور عالم قدس میں شاد ہستی یعنی دنیا میں پیدا ہونے سے پیشتر دوم یہ زندگی مجازی کہ جہاں ہزار ہا حاجات و رہنمائیات  
 ہر طرف سے گھیرے ہوئی ہیں تیسرے یہاں سے آزادی حاصل کر کے اپنے اصلی وطن میں جانے اور وہاں عالم قدس میں اپنے  
 اعمال کی جزا پانے کا زمانہ ہے پس اس لئے ابتدا کلام میں (کہ جو ہر کام کے ابتداء میں پڑھنا بندہ کو مناسب ہے) اپنے وہ تین  
 نام ذکر فرمائے کہ جو تینوں حالتوں سے مناسب ہیں تا بندہ کو اپنے تینوں حال یاد آ جاوے اور تینوں حالوں میں خدا تعالیٰ  
 کے ساتھ تعلق خاص اور احتیاج بالاختصاص کا تصور اگر جمیع امور دنیا و آخرت میں نیک چلنی اور ہر طرح کی پہلائی پر دل آمادہ ہو جائے  
 اور روحانی معلوم کی سب تعلیم کو برحق جان کر بصدق دل او کو قبول کرے سو اس لئے سب سے پیشتر اللہ کا نام ذکر کیا کہ جو اس کی  
 اوس ذات مقدسہ پر دلالت کرتا ہے کہ جہاں ہر حکمی صفات کمال و جلال پائے جاتے ہیں کہ جہاں سے قدرت کاملہ ہی ہے کہ  
 وہ معدوم موجود اور موجود سے معدوم کر سکتا ہے یہ نام پہلی حالت کو یاد دلانا ہے اور خالق سے رابطہ پڑھنا ہے  
 جب اس نام کا تصور دل میں جگہ پڑتا ہے تو پھر دنیا میں کسی چیز کی ہستی آنکھوں میں نہیں چھپی چہ جائیکہ پھر اس کی پرستش  
 کی جائے اور اس سے حاجت برآری کر کے خیال کو بھی دلیں جگہ بجائے ۷ چو سلطان عزت علم بر کشد ۸ چہاں

بجیب عدم رکشد ۴ جبیلں اسم کی تجلیات عارف کے دل پر تو افکن ہوتی ہیں تو یہاں تک محویت ہو جاتی ہے کہ اپنے آپ کو بھی بھول جاتا ہے ۵ بسا میری نظروں میں تو اس قدر ہے ۶ جد ہر دیکھتا ہوں او دہر تو ہی تو ہے ۷ اس مرتبہ کو لفظ حیدر سجت کہتے ہیں تثلیث و تریج کا یہاں کیا ذکر ہے یہ معلم روحانی تیری تعلیم کے قربان پہلے ہی سبق میں تکیل کر کے سعادت کو پہنچا دیا مبدیٰ اصلی حل جلا کہ لا دیا۔ اسم سے ابتداء سلوک تھی اس کے سہمی اسد پر انتہا ہو گئی ۸ اس کے بعد لفظ رحمن کو ذکر کیا (کہ جو بروزن فخلان ہے) جس کے معنی زیادہ رحمت کر نیا لائے کیلئے کہ رحیم سے اس میں حروف زیادہ ہیں اور کلام عرب میں زیادتی حروف زیادتی معنی کے لئے آتی ہے اور اس لئے رحیم آدمی کو کہہ سکتے ہیں رحمن نہیں کہہ سکتے کیونکہ حد سے زیادہ رحمت کسی کا کام ہے اور جو کوئی رحمت کرتا ہے کسی کی غرض سے کرتا ہے خواہ دنیا و دین کی بہلائی ہو یا زوال حب مال یا بھجنیت کے مار و تنگ سے رہائی ہو۔ اس سے قطع نظر اور جو کوئی رحمت کرتا ہے تو اس کے دین یہ جوش اوی رحمت کا پر تو ا ہے اور پھر یہ رحمت کر کے جو کسی کو کچھ بہلائی پہنچائے گا وہ سب چیزیں خدا ہی کی مخلوق ہیں الغرض یہ لفظ اللہ ہی پر بولا جاتا ہے یہ اسم اوی حالت دومی کے لئے آئینہ جہان نما ہے یا تریاق جان فرا ہے سو لفظ اللہ کے بعد اس کے ذکر کرنے میں دو نکتہ ہیں اول یہ کہ عالم ہستی دنیا میں اگر انسان جسمانی اور روحانی ہزاروں بلاؤں میں گرفتار ہوتا ہے اور اس کو سیکڑوں چیزوں کی حاجت پڑتی ہے۔ پس اس عالم کے مناسب کہ جہنم میں کافر ہے پہلے سب میں لفظ رحمن ہی کہ جو غیر متناہی رحمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جب قدر مرض او سیدر و وادینا عین حکمت ہے پس نیا کے حوالے چونکہ غیر متناہی ہیں اس کے مقابلہ میں ویسا ہی لفظ بولنا معلم روحانی کا کمال ہے۔

دوئم یہ کہ لفظ اللہ اسم ذات ہے اور رحمن و رحیم اسماء صفات اور قانون بلاغت یہ چاہتا ہے کہ اسم ذات کے بعد وہ اسم صفت بولا جاوے کہ جو بمنزلہ علم کے خاص ہو یہاں اس لفظ رحمان میں ایک ور نکتہ یہی ہے کہ تم امور معاشرت میں اپنے بیگانے مومن و کافر بلکہ ہر چیز سے مہربانی اور رحمت سے پیش آؤ۔ اور سب باہم رحم دلی کا ہر تاؤ کرو چنانچہ اسکی شرح میں وہ خود ہی فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** کہ اللہ تعالیٰ کو احسان کرنے والوں سے محبت ہے اور فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** بالعدل والاحسان کہ خدا تم کو انصاف اور بہلائی کرنے کا حکم دیتا ہے۔

اور اسکی شرح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیشمار احادیث صحیحہ وارد ہیں کہ جب تک ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ تمام قوانین تمدن اور رفاه عام کے لئے یہ جملہ اصل الاصول ہے ۱۰ اسلش دو گیتی تفسیر این دو حرف است ۱۱ باد و شنان ملطف باد شمنان مدارا ۱۲ اس کے بعد لفظ رحیم کو انسان کے تیسرے حال یاد دلانے کے لئے ذکر کیا کیلئے کہ جس طرح لفظ رحمن میں زیادتی باعتبار کمیت کے مراد رکھ کر اسکی رحمت کو عامہ و عامہ برے بہلون سب کے لئے قرار دیا گیا تھا

ابن عبد علیہ لفظ رحیم کو خاص ایک صفت یعنی خدا تعالیٰ کے فرمان برداروں کے لئے خاص کیا گیا پس اخیر میں لفظ رحیم کو لانا اسباب کو بتلاتا ہے کہ اس جہان سے سفر کر کے جب روح و جان جاوین گی تو اودن کے ایمان و اعمال کے لحاظ سے اُن پر اوسکی رحمت خاص ظہور کرے گی کہ جسکی تفسیر نبی علیہ السلام نے اور خود قرآن نے مواضع متعدده میں کی ہے کہ وہاں بتفضل رحمت اعمال حسہ و عقائد صحیحہ ہر طرح کی نعمت میں متشکل ہو کر نظر آوین گی۔ اس لفظ میں اجمالاً آخرت کے متعلق سب باتوں کی طرف اور اودن کا مومن اور عقائد کی طرف کہ جو وہاں کار آمد و نافع ہوں گے اشارہ ہے جس طرح کہ لفظ رحمن میں دنیاوی معاشرت کے اصول کی طرف اور لفظ العزیز میں اوسکی ذات و صفات کے متعلق باتوں کی طرف اشارہ تھا۔ یہ بسم اللہ الخ گو یا انسان کے لئے اُن تمام الہامی باتوں کا (کہ جو انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ سے یا بطور الہام عقل کتب مقدسہ و کتب حکماء میں لکھی گئی ہیں) خلاصہ یا فہرست ہے گو یا سب کو جمع کر کے اور سب کا عطر نکال کر اس جملہ میں بہرہ دیا گیا ہے کہ پھر اسکی شرح باقی الحمد اور اسکی شرح تمام قرآن اور اسکی شرح تمام کتب نافعہ ہیں یا یوں کہو تعلیم روحانی اور الہام قرآنی ایک شجر طوبی اثر ہے کہ جسکا مبداء اولیٰ البسم اللہ الرحمن الرحیم ہے جس طرح کہ درخت کا مبداء تخم ہوتا ہے اور پھر اجمالی طور پر تمام پھل پھول شاخ و برگ آسمین پٹے ہوتے ہیں اور پھر وہ درجہ بدرجہ حالت تفضیلی میں آتے جاتے ہیں ۔

**دفعہ ۳** اس بسم اللہ کا ابتدا قرآن میں ان میں مخصوص اسموں کے ساتھ آنا اور ہر کار کی ابتدا میں اس کے خدا تعالیٰ کو یاد کرنا ایک ور لطف بات کی طرف ہی اشارہ ہے اور وہ یہ کہ انسان جو اہرات کو پیدا نہیں کرتا ہے بلکہ صرف خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیزوں میں تصرف کرتا ہے پس اللہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ چیزیں کہ چہر مند ار انتفاع سے اسے اس جامع صفات کمال و جلال کے مخلوق ہیں ہم کو شکر کرنا چاہئے اور لفظ رحمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح ان استیاء کا وجود اسکی طرف سے ہے اس طرح ان کی بقا بھی محض اسکی رحمت کا ملکہ کا نتیجہ ہے اور لفظ رحیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان چیزوں سے انتفاع کہ جو ان کے پیدا کرنے کا نتیجہ اور علت غائیہ ہیں (جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے ہوا الذی خلقکم مافی الارض جمیعاً اوی نے زمین کی سب چیزیں تمہارے لئے پیدا کی ہیں) محض اسکی صفت رحیمیت کا اثر ہے۔ قطعاً ابر باد و مہ و نور شہید ظلم درکار اندہ تا تو ناسے کیف آری و بغفلت بخوری ہمہ از بہر تو سرگشتہ و فرمان بردار ۔ شرط انصاف نہا شد کہ تو فرمان نہ بری ہد اگرچہ اور یہی بہت سے اسرار اس تہوڑے سے کلام میں و مہیت رکھے گئے ہیں کہ جبکہ بیان کو ایک دفتر جدا گانہ چاہئے ۔ مگر آپ کو یہ تو بخوبی معلوم ہو گیا کہ اس قدر تہوڑے سے کلام میں اس قدر تعلیم روحانی اور مقاصد الہامی پہنچ کر ہوئے ہیں کہ عہد آدم سے لیکر اب تک

اور کسی کتاب الہامی یا غیر الہامی میں نہیں پائی جاتی اب اس سے بڑھ کر اور کون سی ضرورت قرآن اور انہما گئے لئے ہوگی سوال سمجھنے ایک انجیل عربی کا پڑانا نسخہ بخشم خود دیکھا ہے کہ اوسین ہر انجیل کے ابتدا میں اس بسم اللہ سے اچھی بسم اللہ لکھ رکھی ہے۔ اور اس طرح پارسینوں کی دساتیر میں ہر نامہ کے اول ایک اسی قسم کی بسم اللہ لکھ رکھی ہے غالباً نبی علیہ السلام نے یہ وہاں سے لیکر اپنے قرآن میں داخل کر دی ہوگی اور اس طرح بہت مضامین قرآن مجید کے کتب عہد صلیق و عہد جدید و دساتیر وغیرہ سے ملتی ہیں چنانچہ ایک پادری نے ایک کتاب عدم ضرورت قرآن لکھ کر یہ بات خوب ثابت کر دی ہے کہ نبی علیہ السلام نے یہ مضامین اور الہامی کتابوں سے لیکر اپنی کتاب بنائی ہے پس جب یہ ہے تو پھر قرآن نازل ہونے کی کیا ضرورت تھی جواب اس سوال سے تو اوپر ہی جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پوری تصدیق ہوتی ہے کہ جسے کہ جعفر ابن ابیہل کے نسخہ صحیح کر کے پادریوں نے لندن اور فرانس اور دیگر بلاد میں چھپوائے ہیں او نہیں اس بسم اللہ کا کہیں نام و نشان ہی نہیں البتہ اس عربی انجیل میں کہ جس کا آپ حوالہ دیتے ہیں سمجھنے ہی وہ بسم اللہ دیکھی ہے کہ جسکی یہ عبارت ہے۔ باسم اللہ والابن والروح القدس پس اس میں کیسکو شبہ نہیں کہ اس انجیل نے چونکہ عربی دان ہوا قرآن خوان تھا تقلیداً یہ بسم اللہ بنا کر لکھی جس سے یہ یقین ہو گیا کہ غیر لوگوں کے دلوں میں ہی اس کلام الہی کی خوبی بس گئی اور انہوں نے چاہا کہ ہماری کتابوں میں یہ ہو تو بہت خوب ہو چنانچہ بخوف ثبوت سرفہ بجنسہ اصل کلام الہی کو تو نہ لکھا اور اسی طرز پر کچھ الٹ پلٹ کر لکھ دیا۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام عمر بہر کہی ایران میں تشریف نہیں لیگئے نہ کسی مجوسیوں کے مدرسہ میں بلکہ پائی نہ کوئی مجوسی کتب خانہ یا مدرسہ عرب میں تھا بلکہ یہودی اور عیسائی مذہب کا تو کچھ تپا ہی تھا پارسینوں کے مذہب سے تو وہ لوگ محض نا آشنا تھے پھر آنحضرت علیہ السلام ان کی کتاب میں سے کیسے کیونکر گئے اور اس زمانہ میں ان کی یہ کتابیں خود انہیں لوگوں میں ہی پوری مشائخ نہ تھیں جس طرح کہ عیسائیوں اور یہودیوں کے ہاں کتاب کی قلت تھی ان کے ہاں ہی اور جو کوئی کتاب تھی تو اسکو بڑے متبرک لوگوں کے پاس مقدس جگہ میں رکھتے تھے غیر قوموں کے ہاتھ نہ تھا کہ جسکے بدولت ہر کتاب گلی کو چون میں عام لوگوں تک دست گردان پڑتی ہے۔ اور یہ گمان کرنا کہ عجی غلام سلمان فارسی و عیسائی آپ کے پاس رہتے تھے اونسے سیکھ کر لکھی ہوگی محض خیال خام ہے کیونکہ اول تو یہ قلام کچھ اپنے مذہب کے عالم نہ تھے کہ انہوں نے تعلیم کر دیا ہوگا۔ دوم اگر یہ تھا تو پھر ان غلاموں پر کیا مصیبت پڑی تھی کہ ایسے شخص کے ہاتھ پر اس صدق دل سے ایمان لائے کہ ہر چند ان کے مالکوں نے اس بات پر ان پر کوڑے برسائے دیوہ میں جو رخا کیا ہو کہ پاس کی تکلیف دیکر سخت مشقت میں گرفتار کیا مگر وہ پھر ہی حضرت کے دین سے نہ پھرے سوا ایمن ہی کوئی شبہ نہیں کہ ایرانیوں نے



مسلمانوں سے شکریہ اس کلام کو اڑا لیا اور بڑا گراہی کتاب میں لکھ لیا ہے اور دلیل سکی یہ ہے کہ اسلام سے پیشتر کے کسی نسخہ میں یہ نہیں ملو فرضنا ہوا ہی تو او میں یہ خوبی کہاں ہے کیونکہ بنام ابنہ و بنحنا بندہ بنحنا بشکر مہربان داد و گرمین لفظ کمر ہے اور یہ بھی ظاہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب قدر محرف کتابین اور اوہام آمیز مذاہب یا لوگوں کی رسم و عادات تھی سب غلط اور ناحق نہ تھے کیونکہ جو بی باتوں میں بعض سچی باتیں اور بری عادتوں میں بعض بہلی عادتیں بھی ہوتی ہیں پس اس نبی کا کہ جو تمام جہان کی اصلاح اور فلاح کا بیڑا اٹھاوے یہ کام نہیں کہ وہ حق و ناحق سب کو مٹا کر اپنی ڈیڑھ اینٹ کی جدی مسجد بناوے جیسا کہ خود پسند کیا کرتے ہیں بلکہ ہر مذہب اور ہر کتاب میں اور ہر رسم و رواج میں جو کچھ حق اور فطرت کے موافق ہوا و سکو قائم رکھے اور غلط کو مٹا دے نہ یہ کہ سب کا انکار کرے اور نہ یہ کہ سب کو تسلیم کرے پس جب یہ بات ہر دانشمند کے نزدیک حق گو پر فرض ہے تو اب ضرور ہے کہ اس مجموعہ تعلیم حقانی کے بعض اجزاء کسی مذہب ملت کے مطابق ہوں اور بعض اجزاء بعض دیگر کے مطابق ہوں اور بعض طرح بعض عادات و رسوم کا حال ہے۔ پادری صاحب آپ کے عہد جدید میں کوئی نئی بات ہے کہ جو اور تاریخوں اور کتب خلاق یا عہد عشق میں نہیں پیر اس فرضی انجیل کو کتاب الہی بنانے کی کیا ضرورت ہے؟ براہ مہربانی اس کو بھی بیان کر دیجئے۔ یہ آپ کی کتاب کا اجمالی جواب ہے اور تفصیلی بشرط فرصت پھر گوش گزار کرونگا۔

واقعہ ہم جو شخص کی طاعت کرتا ہے اور اس کے حقوق و عہد کو قائم رکھتا ہے تو یا اس سے خوف اور مضرت کا ڈر ہوتا ہے یا کسی انعام و اکرام پہلائی کی امید ہوتی ہے۔ سو یہ دونوں چیز تو وہ ہیں کہ جن پر عموماً طاعت کا مدار ہے (دیکھئے عام لوگ بادشاہ سے ڈر کر اور ملازمین انعام و اکرام کی طمع دلیں دہر کر اس کی طاعت کرتے ہیں اور جہاں یہ دونوں بائیں ہوئی ہیں تو وہاں طاعت کے ساتھ محبت بھی ہوتی ہے اور جو طاعت کہ محبت سے مرکب ہوتی ہے وہ طاعت صرف سے بہتر ہوتی ہے اور اسی لئے ایمان کو اُمید و بیم دونوں کے اندر رکھا ہے کیونکہ محض خوف سے نفرت اور محض اُمید سے جرات ہو جاتی ہے) اور بعض خلص لوگ کہ جبکہ عشقِ محبت کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے وہ بلا لحاظ اُمید و بیم اس سے محبت فی اتی رکھتے اور طاعت کرتے ہیں وَقِيلَ لِمَ أَهْمُكَ مَا أَهْمُكَ اور نبی کو (کہ خدا اور بندوں میں واسطہ ہے) ضرور ہے کہ بند و نکو اس کے جلال سے ڈرائے اور اس کی محبت دلیں پیدا کرے طاعت پر آمادہ کرے کیونکہ تمام دنیا و آخرت کی مصلحتیں ہی یہی موقوف ہیں پس اسلئے اپنے ابتداء کلام میں وہ رعایت کہی کہ جس سے یہ مطلب نہایت خوبی و خوش اسلوبی سے ادا ہو گیا کیونکہ لفظ العذر زبان عرب میں اس شائبہ شاقہ حقیقی اور پروردگارِ عالم کا نام ہے کہ جسکی ہیبت پہاڑ لرزے ہیں۔ اس نام کے ذکر کرنے سے انکی ہیبت ظاہر کرنا اور خوف دلانا مقصود ہے اور چمن اور حریر

امید دلانا اور محبت پیدا کرنا مطلوب ہے۔ تاکہ لوگ اس سے ڈریں اور رحمت کے امیدوار رہ کر طاعت کریں اور خالص  
لوگوں کو تو لفظ اللہ ہی سے بلا لحاظ رحمت و غضب محبت الہی پر متنبہ ہو جاتا ہے۔ جس طرح بسم اللہ میں سیر الے اللہ ہے  
اسی طرح الرحمن الرحیم میں سیر من اللہ ہے یعنی اسم چونکہ علامات آثار میں سے ہے پس عارف اس نشان سے معبود  
حقیقی تک جا پہنچتا ہے اور پروا نہ لے لہذا اولاً کی طرف توجہ کر کے مخلوق کی جانب جاتا ہے۔ اور چونکہ اللہ سے خوف  
زیادہ تر اس امر میں مؤثر ہے اسلئے لفظ اللہ کو مقدم کیا۔ اور یوں ہی علم اور بالخصوص مقام تبرک کا مقتضی یہی ہے کہ  
لفظ اللہ جس طرح ذات میں مقدم ہے ذکر میں بھی مقدم رہے اور بعد لفظ الرحمن کے رحیم اسلئے ذکر ہوا کہ عالم پر جو رحمت  
ہوتی ہے اسکی دو شاخ ہیں اول یہ کہ ہر چیز کے لئے اسکی تمام حاجات اور ضروریات کو پورا کیا جاوے دوم اسکو  
مخالفت اور شنائی چیزوں سے بچایا جاوے اول شاخ چونکہ نہایت بڑی اور اہم ہے اسلئے لفظ الرحمن کہ جس میں رحمت  
زیادہ گہنا ہے اور دوسری چھوٹی شاخ کے لئے لفظ رحیم بولا گیا۔ اور اس میں یہی اشارہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں نے  
بڑی چیزوں کا سوال کیا جاتا ہے اگر اسے کوئی کمتر درجہ کی چیز مانگتا ہے تو خفا ہوتے ہیں بخلاف خدا تعالیٰ کے کہ اس سے  
چھوٹی بڑی ہر چیز کا سوال کیا جاتا ہے پس اس رمز کے لئے رحمن اور رحیم دو لفظ بولے تاکہ دونوں باتوں پر دلالت  
کریں۔ رحمن بڑی باتوں پر رحیم چھوٹی باتوں پر۔ اور ایک پہلے میں لفظ اللہ ہے کہ جس سے ہیبت دلپساری ہوتی  
ہے تو دوسرے پہلے میں دو لفظ تسلی بخش کے بعد دیگر سنا کر مطمئن بنایا تاکہ جب قدر اسکا خوف دلپسید ہوا تو تنہا  
ہی محبت ہی جلوہ گر ہو کیونکہ افراط و تفریط مصلحت نبوت و منصب رسالت سے بعید ہے عیسائیوں نے اللہ ہیسیج  
و کفارہ ثابت کرنے کے لئے اول تو وہ خوف زائد از حد دلایا کہ خدا گناہ کو تو بے سے معاف ہی نہیں کر سکتا اور وہ  
جو آدم علیہ السلام نے گناہ کیا تھا تمام بنی آدم پر پشت بہ پشت چلا آتا تھا (حالانکہ کسی کا گناہ خدا کی عدالت کو کیا  
بندوں کی عدالت میں ہی دوسرے شخص پر لازم نہیں ہوتا) اسکی سزا دینی خدا کو از حد ضرور تھی اسلئے خود دنیا  
میں بیکل حضرت مسیح نو چھینے جسم میں خون بہا کر مقام مخصوص سے پیدا ہوا اور تمام دنیا کے گناہوں کی (دہوئی  
کی لادی کی طرح) گہڑی باند بکرا اپنی پشت پر لا کر لے گیا اور تین روز جہنم میں رہا اور ملعون ہوا حالانکہ یہ عقیدہ  
چند وجہ سے رد ہے (۱) تو خدا قادر اور رحیم و عفو رہے تو بے سے گناہ معاف کرنا اسکا قدیم دستور ہے۔  
(۲) عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پیشتر جب قدر انبیاء اور انکے فرمان بردار میں سب  
مسیح کے پیدا ہونے سے پہلے ہی نجات یافتہ ہیں بلکہ مسیح اور حواریوں کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کفار و مشرک  
ہو تو انکی نجات کیون ہوئی اور انکے گناہ موروئی کیون معاف ہو (۳) خود حضرت مسیح اور یوحنا (یحییٰ)

علیہ السلام کو گونگوں کو توبہ اور استغفار کرنے کا حکم دیتے تھے بلکہ خویش نے ایک شخص کے گناہ معاف کر دئے پس اگر کفارہ مسیح پر نجات کل بنی  
اوم موقوف تھے تو استغفار اور توبہ اور یہ گناہ معاف کرنا کیونکر ہوا؟ - اور پرامید اور رجا کا بیان تک امن فراخ کیا کہ  
تثلیث اور کفارہ اور الوہیت مسیح پر ایمان لانا والے کی حق میں پولوس نے ہر سرام اور ناپاک چیز کو پاک کر دیا اور  
شرعیات پر چلنے والے کو یعنی قرار دیکر مطلق العنان اور ساندہ بنا دیا حالانکہ حضرت مسیح فرما چکے ہیں کہ تورات کا ایک شوشہ  
نہیں مٹے گا اور خود تورات میں شریعت کے تارک پر سخت تہدید ہے۔ تورات تو کیا اسکے احکام عشرہ کو بھی  
مٹا دیا۔ اس افراط و تفریط کا کیا ٹھکانا ہے منجملہ اور ضرورات نزول قرآن کی ایک یہ بھی ضرورت تھی کہ اس سخت  
گمراہی کو اٹھاوے۔ فرمائیے پادری صاحب اس سخت ضرورت کو سوائے قرآن کے اور کس کتاب آسمانی  
نے پورا کیا۔ منجملہ بیچارہ مجزات کے آنحضرت علیہ السلام کا ایک معجزہ یہ کلام حکمت الہیام بھی ہے کہ جس میں ہزاروں  
خوبان ہیں اور جس کا مثل بنانا پڑے اور ان پڑے سے ممکن نہیں ہے۔

### فضائل

جن کلمات کا عالم برنج یا عالم مثالی میں کوئی نہ کوئی ایسا اثر خاص ہوتا ہے کہ جسطرح عالم غضری میں دواؤں کا  
اثر محسوس ہوتا ہے منجملہ ان کے یہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی ہے جس سے برکت کا نازل ہونا اور شیطان و خبیث کا اثر  
نہونا وغیرہ فوائد علاوہ اس روحانی فائدہ کے ہیں کہ جسکی ہم ابھی شرح کر آئے ہیں اور ان فوائد کا سر تو ہم کسی موقع  
پر بیان کریں گے مگر اب بعض فوائد کو مشاہدہ ثقات میں آئی ہیں ذکر کرتا ہوں از انجملہ یہ ہے جو ابو داؤد  
نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ایک شخص نے بغیر بسم اللہ پڑھے کہا نا کہا یا پس  
جب ایک لقمہ باقی رہ گیا تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہہ کر اسکو منہ میں رکھ لیا اس بات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
ہنسی آئی پھر فرمایا کہ اسکے ساتھ شیطان کہا تا تھا جب اسنے بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے جو کچھ کہا یا تھا کہڑا  
ہو کرتے کر دیا۔ اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے کہ جس کہنے پر بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی او میں شیطان کا حصہ  
ہو جاتا ہے از انجملہ وہ ہے کہ جو ترمذی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ جب بیت الخلاء  
میں جا کر کوئی شخص بسم اللہ پڑھتا ہے تو اسکے ستر اور جنوں کی آنکھوں کے بیچ میں یہ کلام پڑھ رہا ہو جاتا ہے۔

۱۔ انجیل متی باب سوم ۱۲۔ انجیل لوقا باب ۵ آیت (۲۰) اور (۲۳) ۲۔ پولوس کا وہ نام جو طیس کو کہا ہے اسکے اول باب ۱۵ درس میں ہے۔ ۱۲۔  
۳۔ پولوس کے نام گلیٹون کا ۴۔ باب اور اس میں مسیح علیہ السلام کو طیون ہی کہا ہے ۱۲۔ ۵۔ یہ خیال مت کرو کہ میں تورات یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے آیا ہوں میں  
منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان زمین ٹل جائے تورات کا ایک نقطہ یا شوشہ ہرگز نہ مٹے گا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔  
۶۔ ہر کوئی ان حکم کو جس سے چھوٹ کر نکالے اور دیکھ لے کہ آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کہلائیگا انجیل سے باب ۵ درس ۱۴ تا ۲۱ ۱۲۔ منہ

گو یہ احادیث خبر عامہ ہیں اور بالخصوص اس اخیر حدیث کے سلسلہ میں ترمذی نے کلام یہی کیا ہے اور بعض علماء نے ان کو معنی مجازی پر محمول کیا ہے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ دراصل شیطان یا جن یا ہمزاد جو کہو ایک ایسی چیز مخلوق الہی میں سے ہے کہ جو محسوس نہیں اور انسان کے اکثر امور میں شریک ہوتا اور اس کی نقل کرتی ہے جس کا قصد یا لوگوں کو مشاہدہ ہوا ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ ایک بار میری ملاقات کو ایک دوست بامین نے اور اس کو کہا نادیا وہ کہا نے لگا کہ ادیکے ہاتھ سے روٹی کا ایک ٹکڑا چوٹ کر خلاف عادت از خود دور تک اس طرح لڑکتا ہوا چلا گیا کہ جس سے سب حاضرین جلسہ کو تعجب ہوا پھر اگلے روز محلہ میں ایک شخص کے سر پر اگر وہ جیش یون لو لاکر فلان جگہ پہنچنے فلان شخص سے کل ایک روٹی کا ٹکڑا چھینا تھا مگر اس نے ہم سے لے ہی لیا ہو کر لڑا اور اسے بطرح کی بیچارہ کایات صادقہ میں پس اب یہ کیا تعجب ہے کہ اس قوم جن کو ذکر الہی سے ایک جلی لفترا ہو اور اس کی تاثیر ملکیت اور سکو سخت ایذا پہنچاتی ہو کہ جس سے وہ لوگ ہٹ جاتے ہوں کشتہ حضرت سلامت یہ تو پورے خیالات اور فاسد توہمات میں کہ جس کو آج کل اہل یورپ بالخصوص نئی روشنی والے اور ان کے مقالہ محض نفو سے ہیں اور نہ پیشے ہیں اور نہ بطرح عیسائی ہیں ان باتوں کو نہیں مانتے الغرض روشن دماغ اور تربیت یافتہ لوگ قائل نہیں جو آپ ہر بان اس انکار بلا دلیل کا کوئی علاج ہی نہیں۔ اہل یورپ کا کیا کہنا ہے وہ تو کل غیر محسوس چیزوں کے منکر ہیں حتیٰ کہ خدا تعالیٰ کا وجود ہی صدمہ نہیں مانتے جرمن اور فرانس کے ملحدوں بولچر وغیرہ کی کتابیں دیکھیں وہ حضرت عیسیٰ و موسیٰ و نورات و انجیل سب الہام کے قصہ ہی کو نفی سمجھتے ہیں۔ اور ہر ہزار اہل یورپ روحانیات کے بلا اور اسے بائبل کر دینے اور بلا دینے کے ہی قائل ہیں۔ چنانچہ لٹلٹ میں ایک کمیٹی بڑے زور سے یہ دعوے کرتی ہے جس کے ممبر ہندوستان میں بھی موجود ہیں۔ اور عیسائیوں کی انجیل میں جب شیطان اور دواورنا پاک و حرا کا نکالنا حضرت عیسیٰ سے لکھا ہے تو پھر اس قوم کا انکار جن بلا دلیل چہ معنی دارد اور جب دلائل عقلیہ و نقلیہ سے یہ قوم ثابت ہو چکی ہے تو پھر اس کے انفال ناشائستہ اور کلام الہی کے اثر کا انکار اور یہی طرفہ ہے۔ اگر سب کا نام روشن دماغی ہے تو اس روشنی ظلمت ماب کے کیا کہنے ہیں از انجملہ وہ قصہ ہے کہ جب کو امام فخر الدین رازی نے اپنی تفہیم میں لکھا ہے کہ حضرت خالد بن ولید سے مقابل لوگوں نے یہ کہا کہ تم جو اسلام کے مدعی ہو کوئی کرامت تو دکھاؤ تاکہ تمہارے دین کی صداقت معلوم ہو اور اس زہر قاتل کے شیعہ کو بچاؤ اگر کچھ اثر کیا تو یہ دین حق ہے چنانچہ خالد نے اس کے ہاتھ سے وہ زہر لیکر او نہیں کے رد و بسم اللہ کہہ کر پیلیا اور پھر وہیں کھڑے رہے مگر کچھ بھی اثر نہ ہوا۔ اور اسی قسم کے صدمہ شواہد میں سوالیہ اوقات ہم بسم اللہ کہتے ہیں

یہ چنانچہ کچھ کے زہر دفع کرنے کے لئے اس اقامت کو فکرمیں اسلام سے متعلق کیا عمل ہے کہ جس سے وہ زہر دور ہو جاتا ہے یا اگر یہ کیا ہے اور جو چاہے اگر یہ کچھ ہے



ہیں مگر ہر ایک اس قسم کی کوئی بات معلوم نہیں ہوتی جو اب خواہ وہ خواہ کوئی کلام ہو اور کسی تاثیر کے لئے دو یا ضرور میں اجتماع شرط اور تعلق موانع۔ دیکھئے تریاق کے اثر میں کسی ایشمند کو شک نہیں مگر جب کسی ایک ہی شرط فوت ہو جاتی یا کوئی مانع حائل ہو جاتا ہے پہر تاثیر نہیں کرتا۔ اس طرح خلوص نیت و صدق اعتقاد و رابطہ الہی وغیرہ ان باتوں کے لئے شرط ہیں اور رب کا رسی اور خیالات فاسدہ و توہمات شیطانی ان چیزوں کے لئے موانع ہیں۔ اب کلام کو یہیں تمام کر کے باقی احمد علی کی تفسیر لکھتا ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۝

سب طرح کی خوبان اللہ کے لئے ہیں جو کل مخلوقات کا پرورش کرنے والا ہے جو نہایت مہربان بڑا رحم والا جزا کے دن کا مالک ہے

### ترکیب

الحمد مبتدا و ثبوت ثابت کے متعلق ہو کر اسکی خبر ہوئی۔ رب العالمین اسکی صفت اول (گو یہ نکرہ ہے مگر معنی کے لحاظ سے معروف ہے کیونکہ رب العالمین سوائے خدا کے اور کسی پر صادق نہیں آتا) الرحمن الرحیم صفت موصوفہ اسکی صفت دوم مالک یوم الدین مضاف و مضاف الیہ ملکہ اسکی صفت سوم۔ یہ موصوف اپنی تینوں صفات سے ملکہ ثابت کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہوئی اور خبر و مبتدا و ملکہ جملہ اسمیہ ہوا۔ گو مقام انشاء حمد جملہ فعلیہ چاہتا ہے مگر خبر حمد ہی انشاء حمد ہے دوام و ثبات کے لئے جملہ اسمیہ لایا گیا۔

### تفسیر

ان تین آیتوں میں خدا تعالیٰ بہت سی حکمتوں کی رعایت رکھ کر اس تقریب کو بتلاتا ہے کہ جسکی طرف بسم اللہ میں اشارہ تھا۔ بسم اللہ میں لفظ اللہ سے ہیبت اور رحمن و رحیم رغبت دلا کر اپنی ذات پاک کی طرف توجہ کرنا مجملہ بتلایا تھا لیکن اس وصول اور تقریب کا کوئی طریق صراحتہ مذکور نہ ہوا تھا کہ وہ کیونکر اسکی طرف متوجہ ہو اور کون سی روحانی سڑک پر چل کر شہر مقصود تک پہنچے یا کسی درخت میں اولٹا لٹکے یا دنیا کے تمام طبیبات چھوڑ کر لنگوٹا باندھ کر کسی مندر یا تالاب یا دریا کے کنارے بیٹھا کرے یا کسی گرجا میں باجا بجا کر کوئی راگ یا بھجن گایا کرے یا پیالہ لیکر گھر گھر بیک مانگنا پھرے یا کوئی اور جتن کرے کہ جس سے اس محبوب عالم مہبود حقیقی کا وصال اور جمال کمال نصیب ہوتا کہ کمال حقیقی اور سعادت عظمیٰ ملے سو اس راوی پر خارا اور اس بحر ذخار میں سیکڑوں بہنیک کر مر گئے اور بڑے بڑے حکیموں اور فلسفیوں کی کشتیاں غرق ہو گئیں۔ درین ورطہ کشتی فروشد صزار کہ پیدائش تختہ برکنار۔ اس لئے رحمن و رحیم نے اپنی رحمت سے الہام کے

ذریعہ سے اس مشکل کو حل کر دیا اور اپنی طرف آنے کا راستہ سہل کر دیا کہ اسے طالبانِ راہِ نجات اور اسے جو پندگانِ آبِ حیات تم زبان سے یوں کہو اور ان الفاظ کے رنگ معانی سے اپنی روح کو رنگین بناؤ کیونکہ جب تم ان الفاظ کے معنی کو خوب دلیں جاؤ اور خیال میں لاؤ گے تو تمہاری روح کی تمام کثافت اور غلٹ بہیمیت دور ہو جائیگی پس جب آئینہ کا رنگ دور ہوا تو اسی وقت آفتابِ جہان تاب کا عکس پڑ کر پر نور ہوا۔

## تفصیل

اس اجمال کی بہیمیت ہے کہ انسان دراصل روح ہے کہ جس کو نفسِ ناطقہ ہی کہتے ہیں اور جو اس جسمِ پیشتر بتی اور اسکے مفارقت کے بعد ہی رہیگی۔ اور یہ جسمِ خاکی کمالات حاصل کرنے کے لئے اوسکا آئہ یا مرکب ہے جس طرح آئینہ میں ذاتی جو ہر ظاہر کرنے کے لئے راکہ یا کھریا لگا دیتے ہیں تاکہ اسکے بعد رگڑنے سے اوسکا جو ہر اصلی شکل آئے اور یہ خوب صاف و شفاف ہو کر چکنے دکنے لگے اسی طرح حضرت روح کو اس جسم کے ساتھ اسی غرض سے پابستہ کیا ہے پس اصل و بالذات روح کی صفائی مقصود ہے تاکہ یہ اوس مبداءِ نور سے تشبہ حاصل کر کے اوس سے جائے اور اسی کو سعادتِ عظمیٰ اور اس کو کمالِ اصلی اور اس کو اتمامِ سلوک کہتے ہیں لیکن اس سلوک کو جو لوگ اپنی عقل سے تمام کرتے ہیں تو اُن کو وہم اور تخیلاتِ فاسدہ کے زہن (جو کہ اس جسم اور اسکی بہیمیت پیدا ہوتے ہیں) مقصود تک نہیں پہنچنے دیتے بلکہ وہ ان توہمات و تخیلات کی وجہ سے مخلوقِ پرستی یا بنیادِ جسم کے گرانے اور اس وسیلہ سے روح کو چمکانے کے درپے ہوتے ہیں جیسا کہ خدیت میں ولما لکھنا انحر اور جو انبیاء علیہم السلام اور الہام کی روشنی میں اوس سید ہی شہرک پر چلتے ہیں کہ جس کو خدا تعالیٰ نے قائم کیا وہ مقصود تک پہنچ جاتے ہیں کما قال تعالیٰ - وَ عَلٰی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ هُمْ يَجَازِلُونَ کہ بعض سید ہی خدا تک پہنچتے ہیں اور بعض ٹیڑھے ہیں۔ اور خود اسی سورہ میں آگے چل کر یہ تعلیم کرتا ہے کہ یون کہو اٰھل الصراط المستقیم صراط اللّٰہین اکتفت علیکم الہم کہ وہ سید ہی راہ دکھا کہ جو انبیاء کی راہ ہے اغرض یہ متفق علیہ کہ جب تک روح کو صفائی نہیں ملے تک سالی ہونے

لے کسلے کہ جب تک طرفین میں کوئی مناسبت نہیں ہوتی اس وقت تک تقرب نہیں ہوتا پس وہ نور محض اور لطیف یہ ظلماتی اور کثیف باہم کیونکر ارتباط ہو پس جب انسان اپنی روح کو منور کرتا ہے اور غلٹ غالب ہو جاتی ہے تو ظلمات اور تاریکی ہو لائیت دور ہو جاتی ہے۔ اور انوارِ عالم قدس اس پر اس طرح پڑنے لگتے ہیں کہ جس طرح آئینہ میں آفتاب - پھر یہ شخص بارگاہِ قدس اور انجمنِ انس میں باریاب اور جمالِ باکمال سے فیض یاب ہوتا ہے۔ پس اس طریق کو خدا نے اس سورہ میں نہایت لطف کے ساتھ بیان فرمایا ۱۲ منہ

اور یہ ظاہر ہے کہ روح میں کئی طور سے تاریکی پیدا ہوتی ہے (۱) یہ کہ یا تو سرے سے خدا تعالیٰ کے وجود اور اس کے جمیع صفات قدرت و عظمت کا قائل نہ ہو اور تمام مخلوقات بالخصوص چیزوں کی ہستی کو از خود جانے جیسا کہ وہ جس طرح چاہے یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ یہ چیزیں از خود طبیعت عناصر سے پیدا ہو جاتی ہیں اور جب تک طبیعت اپنے تصرفات پر قادر رہتی ہے یہ زندہ رہتی ہیں اور جب حرارت غریزہ پر تحلیل ہو جاتی ہے تو فنا ہو جاتی ہیں۔ اور یہ سب کا رو بار گردش فلک اور طبائع اجسام سے ہوئے ہیں نہ زمانہ کی ابتدا سے نہ انتہا یہ رہت ہیثیت سے یونہی نہیں ہر تاجہ اور یونہی ہر تارہ کی گناہنا ہے اس شراب عقیدہ کے لوگ پہلے ہی بہت تھے اور اب بھی بالخصوص یورپ میں ہزاروں ہیں۔ (۲) یہ کہ خدا تعالیٰ کو خالق تو جانے مگر بعد پیدا ہونے کے خالق کو اس کے اسباب و شروط کی وجہ سے خالق سے مستغنی جانے جیسا کہ بعض آریہ سہل ج کا عقیدہ ہے کہ بعد مخلوق ہونے کے پہر اس کی طرف کچھ حاجت باقی نہیں رہتی (۳) یہ کہ اس مجموعہ عالم میں سے کسی جز کو اس کے کمالات ذات و وجود میں مستقل جانے اور ہر شے کو اپنی اختیارات کو حیثیت میں شریک سمجھ کر اس سے یہی واسطہ عبودیت رکھنے جیسا کہ قدما و یونان و فارس اور زمانہ جاہلیت کے عرب اور ہندو لوگ آگ اور پانی اور ہوا اور آفتاب و ماہتاب و تارون اور خیر مرے ارواحون کے نسبتاً یہ عقیدہ رکھتے تھے بلکہ کہتے ہیں (اس تاریکی روحانی کو زبان ابہام میں شریک کہتے ہیں) (۴) یہ ہے کہ آدمی بعض حاجات اور کار و بار کے پورا ہونے کی وجہ کہ حکم و حمت الہی معصیت ملک یا شہر یا اس شخص سے خلافت جانتی ہے) اس کو مراسر پر غضب و بغیل اور ہلاک و جانکراؤں سے محبت نکجائے اور دلیمن نفرت پیدا ہو جاتا جن سے اس کے اہل اور اس کے مادی لوگوں سے دشمنی کا برتاؤ کیا جاوے جیسا کہ بعض یہود نے انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا اور خدا کی دشمنی پر مکر باندھی (۵) یہ کہ گو خدا اور انبیاء کا اقرار ہو مگر قیامت اور دہائی جزا و سزا کا انکار ہو جیسا کہ یہود میں فرقہ صمد و قیہ کا عقیدہ تھا اور اب بھی صمد بائے دینوں اور دیگر بعض مذاہب کے لوگوں کا عقیدہ فاسد ہے بلکہ وہ دار جزا و سزا کا اسی عالم پر متاسخ کے وسیلہ سے (جیسا کہ ہنود اور مجوس کا عقیدہ تھا) یا مال و اولاد و تندرستی و بیماری میں محرومی و بر خور داری کے وسیلہ سے جانتے ہیں جیسا کہ بعض جہلاء کا عقیدہ ہے (۶) یہ کہ قیامت اور جزا و سزا کا تو عقائد ہو مگر اپنے اوہام باطلہ اور خیالات فاسدہ سے بعض شخصوں کی نسبت یہ عقیدہ ہو کہ وہ ہی وہاں جہ طرح چاہیں گے اپنے معتقدون اور پرستش کرنے والوں کو فائز المرام کریں گے اور خدا تعالیٰ کے عذاب و عتاب سے مانع آویں گے اسلئے خدا کے ساتھ نذر و نیاز استد و پرستش میں اونکو شریک کرتے ہیں اونکو ہی خدا ہے یا خدا کا جز یا شریک وہیم جانتے ہیں جیسا کہ نصاریٰ کے حضرت مسیح (علیہ السلام) کو

۱۔ اسکا انگریزی میں یہ کہتے ہیں پس آجکل اہل اسلام میں سے ایک فرقہ پھر یہ کہلاتا ہے وہ کہتا ہے نام مسلمان ہیں نہ وہ حقیقتاً طبعیہ ہیں چنانچہ اس فرقے کے سرگروہ نے جو ایک انگریزی ہے اوس میں وہ مذہب الاخلاق اخبار میں انکے عقائد ہمارے اس قول کے شاہد عدل ہیں ۱۲۰

کفارہ سمجھ کر بالکل مطمئن ہو گئے ہیں اور ان کو خدا اور کبھی جزو خدا سمجھتے ہیں اور اس طرح اور بھی صد ہا جہلا امین کہ وہ اپنے بزرگوں کو مالک مختار جانتے ہیں۔ سوال اہل اسلام ہی تو اپنے نبی علیہ السلام کو شفیع روز محشر جانتے ہیں جو اب شفاعت تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ رحیم ہے اپنے نبی علیہ السلام کی معرفت رحمت ظاہر کر لگا اور اپنے وعدہ کو پورا فرما لگا۔ نہ یہ کہ آنحضرت علیہ السلام خدا کے شریک سیہم ہو کر اس کے عذاب کو دفع کرینگے اور خواہ وہ چاہے یا نہ چاہے اس کے معسوب و مفضوب کو جنت میں لیجا یمن گے یہ کسی اہل اسلام کا عقیدہ نہیں بلکہ جو کچھ آپ سے سرزد ہو گا برضی الہی ہو گا پس یہ چہ طور ان روحانی تاریکیوں کے اصول ہیں کہ جو قرب خدا سے مانع ہیں۔ اور یہ قرب سے محروم رہنا آخرت میں دوزخ اور طوق و زنجیر وغیرہ چیزوں کی صورت میں ظاہر ہو کر جہنم ہو جاویگا بلکہ ہو چکا اور طرح طرح کی سختیاں دکھاویگا۔ کیونکہ روح کی راحت (کہ جو شکل جنت ظہور کر لگی بلکہ کر چکی) یہ ہے کہ اس کے مرکز اصلی کی طرف پہنچنے میں کوئی چیز حائل نہ ہو جائے۔ دیکھئے دنیا میں جب کوئی چیز کسی چیز کی چیز طبعی یا مرکز اصلی کے بیچ میں مانع اور عائق ہو جاتی ہے تو وہ چیز اپنے چیز اور مرکز اصلی کی طرف جانے میں کیسی پڑ پڑاتی ہے اور یہ پڑ پڑانا اور کشاکشی کے صدمات اوٹنا نا اوسکے لئے جہنم ہے (علی قدر مراتب) باقی ان تاریکیوں کے فروعات سو وہ بشمار اور ہزار ہزار ہیں ان کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں ان پانچوں طریقوں کی ظلماتیت کو عرف شرع میں کفر اور الحاد کہتے ہیں اور ساتھ ان طور تاریکی روحانی کا ایک اور ہے کہ جو اس حکم اعمال سے متعلق کھینچنے کی طرح وہ چہ طور قوت نظریہ اعنی اعتقاد سے متعلق ہیں یہ قوت عملیہ سے علاوہ رکھتا ہے وہ یہ کہ انسان اپنی زبان سے وہ باتیں بولے اور ہاتھ پاؤں سے وہ کام کرے کہ جو نور فطرت کے خلاف ہوں جن کو عرف شرع میں حرام اور مکروہ کہتے ہیں جیسا کہ کلمات کفر کہنا گالی دینا غیبت کرنا جو بڑھ بولنا فحش کی باتیں موبہ سے نکالنا قتل کرنا چوری کرنا زنا کرنا شراب پینا لوٹ مار کرنا وغیرہ وہ افعال و اقوال کہ جن کی تاریکی روح پر اثر کرتی اور نہایت کو زور دیتی ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشبیہ فرمادی ہے کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ ہو جاتا ہے پہرہ وہ پہل کر تمام دل کو گھیر لیتا ہے رواہ البغوی یہہ سات چیزیں تمام گمراہی کی باتوں کے اصول ہیں کہ جن کے مٹانے کے لئے سلسلہ ارا نبیاء علیہم السلام دنیا میں آیا ہے اور تمام کتب آسمانی بلکہ جمیع کتب حکمت اخلاق انہیں سات چیزوں کی شرح ہیں۔ خود قرآن مجید میں ہی مختلف عنوان سے اس کو بیان کیا ہے چنانچہ ایک جگہ ایک ہی جگہ میں اس کو ختم کر دیا **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** **وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** کہ جس نے اپنی روح کو پاک و صاف کر لیا اوس نے مراد پائی اور جس نے آلودہ کیا



تو خسارت اوٹھائی اور ایک جگہ اس نجات اور ابدی حیات کو اور لطفت سے بیان فرمایا **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُخْلِكْ** لیکن یہ مبالغہ کہ جو چاہے اپنے رب کے پاس آنے کا ٹھکانا بنالے۔ اور ایک جگہ اور یہی خوبی سے اسکو ادا کر دیا **يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِرٌ هَزَلَىٰ مَرَاتِكَ كَذَّابٌ مُّذْ قَبْلُ ط** کہ اے انسان تو اپنے رب کی طرف کہٹ کہٹ کر کے چلا آتا ہے آخر اس کے پاس پہنچے گا۔ وغیرہ **مِنْ آيَاتِ** پس انسان جب ان ساتوں کو چھوڑ ان کے برخلاف میں جو سات عمدہ اصول ہیں ان کی طرف موہنہ موڑتا ہے تو مقصود اصلی کو پہنچ جاتا اور سعادت عظمیٰ پاتا ہے پس ان آیات میں خدا تعالیٰ نے اپنے پاس آنے کا رستہ اس طرح سے بتایا کہ خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء ان صفات کے ساتھ کرو تا کہ روح منور ہو جائے اور جناب قدس تک گزر ہو جائے۔ اب ہم یہ بات بتلاتے ہیں کہ کون سے جملہ سے کس بات کی طرف اشارہ ہے الحمد للہ {کہ تمام خوبیاں اللہ کے لئے ہیں} میں اول بات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حمد اس ثنا و صفت کو کہتے ہیں کہ جو کسی شخص کے کمالات ذاتیہ و اختیاریہ کی وجہ سے زبان پر آوے جس طرح کہ طرح کمالات غیر اختیاریہ پر ہوتی ہے حمد اختیاریہ پر۔ موتی کی صفائی اور کسی مکان و غیرہ غیر ذی عقل کی صفائی و زیبائی کو جو بیان کرینگے تو اسکو مدح کہیں گے نہ حمد اور شکر کسی انعام و اکرام کی وجہ سے ہوتا خواہ زبان سے ثنا و صفت کر دیجائے یا کوئی تعظیم کا کام کر دیا جاوے یا دل ہی میں خوشنودی پیدا کی جائے۔ شکر اور حمد میں عموم و خصوص من وجہ ہے جو حمد کہ کسی انعام و اکرام کی وجہ سے ہو وہاں اسکو شکر ہی کہہ سکتے ہیں۔ پس جب بندہ نے دل سے یہ کہا اور صحیح اعتقاد کیا کہ تمام خوبیاں خدا کے لئے ہیں تو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کمالیہ کا ہر بار یاد دہرایا جاتا رہا۔ اور جب کہا رب العالمین کہ وہ تمام عالم کا پرورش کرنے والا ہے۔ اس سے دوسری اور تیسری بات جانی رہی کہ عالم پر وزن فاعل بالفتح اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسری چیز کا علم حاصل ہو جاوے اور وہ خدا تعالیٰ کی ذات اور صفات کے سوا ہر موجود و مخلوق کو شامل ہے کیونکہ ان سے انکی پیدا کرنے والے خدا تعالیٰ کا علم حاصل ہوتا ہے دیکھئے جب ہم کسی تخت یا مکان کو دیکھتے ہیں تو ہم کو یقین کا نل ہو جاتا ہے کہ ضرور اسکا بنانے والا کوئی بڑی اور معمار تھا کہ جسکے ہاتھ سے یہ بنے ہیں یہی طرح مخلوقات کو غور کرنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ضرور کوئی قادر بیچون بے چگون اسکو عدم سے ہستی بنانے والا ہے۔ پھر اس عالم کے بیشمار انواع و اقسام میں عالم مجردات

یعنی وہ چیزیں کہ جو جسم غضری و جرم سماوی سے بری ہیں اور بہکوبیب لطافت کے دکھائی نہیں دیتی ہیں۔  
 (جس طرح کہ عالم غضری میں ہوا لطافت سے دکھائی نہیں دیتی جیسا کہ ملائکہ اور ارواح عالم جہانیاں پہر  
 اسکی دو قسم ہیں عالم علویات جیسا کہ آسمان اور آفتاب و ماہتاب و ستارے اور عالم سفلیات پہر اسکی ہی دو  
 قسم ہیں ایک عالم لطیفات یعنی وہ چیزیں کہ جو بلیب لطافت کے دکھائی نہیں دیتیں جیسا کہ ہوا اور کرہ آتش  
 اور دیگر بساط کہ جو علوم جدیدہ سے ثابت ہوئے ہیں اور وہ چیزیں کہ جنکا مادہ صرف بہ لطیف عناصر ہیں  
 یا بہ غالب ہیں جیسا کہ جن اور شیطان اور دیگر مخلوقات الہی کہ جسکو ہم نہیں جانتے و ماکینہم جو کہ ریاض  
 الاہوتی دوسرا عالم کثیفات پہر اسکی ہی دو قسم ہیں عالم مضر و ات جیسا کہ پانی اور خاک عالم  
 مرکبات پہر اسکی چار قسم ہیں عالم کائنات جو یعنی وہ چیزیں کہ جو زمین سے اوپر  
 ہیں جیسا کہ ابرا اور ازلے اور قوس قزح وغیرہ چیزیں دو قسم عالم جادات یعنی پہاڑ  
 اور دیگر معدنیات چاندی سونا ہستیا بلور وغیرہ سوم عالم نباتات  
 یعنی درخت اور گہائش اور جڑی بوٹیاں۔ چارم عالم حیوانات یعنی انسان گدھا  
 گھوڑا درند پرند جاندار چیز خواہ بری ہو خواہ بحری ان تینوں احسیر کو موالید ثلاثہ کہتے ہیں  
 ان سب میں عالم انسان مشرف ہے بلکہ اپنے روحانی علاقہ سے تو ملائکہ سے ہی دو چار قدم آگے  
 ہے پس جب ان سبکو جمع کر کے خدا نے رب العالمین کہا تو کوئی چیز اسکی تربیت و پرورش  
 سے خالی نہ ہی اور تربیت یہ ہے کہ درجہ بدرجہ کسی چیز کو پورا کیا جاوے اور  
 اسکے کمال تک کہ جو مقدار ہے پہنچایا جاوے۔ اور عالم محسوسات میں تو آپ کو ہی  
 صد ہا بلکہ ہزار ہا چیزوں کا درجہ بدرجہ پورا ہونا اور تربیت پانا مشاہدہ سے معلوم  
 ہوتا ہے۔ سب سے اول اشرف المخلوقات حضرت انسان کو ہی دیکھئے کہ اول غذاؤں  
 سے لطفہ بنتا ہے پھر عورت کے پیٹ میں حلقہ اور مضغہ بن کر پورا بچہ بنتا اور باہر آتا ہے۔  
 اور پھر ایک ہی بار جوان و قوی نہیں ہو جاتا بلکہ رفتہ رفتہ اس طرح سے کہ پہلے بیٹھنے  
 لگتا ہے پھر گھٹنوں چلتا ہے پھر دیوار پکڑ کر پہر بڑھتے بڑھتے ڈاڑھی موچہ اگر  
 قوی جوان ہو جاتا ہے۔ اور پہر اس طرح منزل بمنزل بے احتیاج گھٹتا جاتا ہے۔  
 اور یہی حال سب چیزوں کا ہے۔ خواہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں۔

اب میں آئے کہ روبرو ایک ایسی دلیل بیان کرنا ہوں کہ جس سے آپ کو تمام عالم کے مجموعہ کا حادث ہونا بخوبی معلوم ہو جائے۔  
عالم یعنی خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کے سوا جو کچھ ہے یا جو ہر ہے یعنی بذات خود قائم جیسا کہ درخت و پتھر  
یا عرض کہ جو کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے جیسا کہ رنگ سیاہی سفیدی کہ جو بغیر کسی جسم کے پائی نہیں جاتی اور ان  
میں سے ہر ایک حادث ہے یعنی پہلے معدوم ہوتا تھا پھر موجود ہوا ہے اور جب عالم کے دونوں جزو حادث ہوئے  
تو مجموعہ عالم ہی حادث ہے اور ہر حادث کے لئے ایک محدث یعنی پیدا کر نیوالا ضرور ہے کیسے کہ جب تمام عالم  
حادث ہوا تو قطعاً ضروری الوجود نہیں ورنہ عدم کو قبول کرنے کے کیا معنی بلکہ وجود و عدم اسکی ترازو کے دونوں پہلو مساوی  
میں ہیں کوئی مزج یعنی اس وجودی پہلو کا جبکہ انیوالا ضرور ہے اور وہ عالم سے الگ ہے اور عالم کے جمیع اوصاف و خصائص  
سے بھی یہ طرح مباین ہے کہ بطرح اپنی ذات میں مباین ہے۔ اب رہا یہ ثبوت کہ کل اعراض حادث ہیں سو وہ  
یوں ہے کہ بعض کا حادث ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریکی چلی گئی روشنی ہو گئی اور سبز چٹا سفید ہو گیا  
اور بعض کا یوں کہ ہر عرض قابل عدم ہے اور جو قابل عدم ہے وہ قدیم نہیں سو یہ بھی قدیم نہیں اور جو قدیم نہیں وہ  
حادث ہے۔ اور کل جو ہر کا حادث ہونا ہی ظاہر ہے کیسے کہ کوئی جو ہر ایسا نہیں کہ جسپر کوئی نہ کوئی عرض سوار نہ ہو  
اور نہیں تو حرکت و سکون سے تو کوئی بھی خالی نہیں کیونکہ اگر دو آن تک ایک جگہ میں ہے تو ساکن ورنہ متحرک پس  
جو حادث کا محل ہے وہ خود ہی حادث ہے ورنہ قدم حوادث لازم آوے گا کہ اسکے سوا اور حد ہا دلائل اور براہین اس  
امر میں کہ جنکے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ پس جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ تمام عالم حادث ہے تو اس میں بھی  
کوئی شک نہ رہا ہو گا کہ یہ ممکن ہے اور ممکن تو اپنی ذات و صفات میں ہر وقت واجب تعالیٰ کا دست نگر رہتا ہے  
یعنی ہر ساعت و ہر لمحہ ہر بات میں فقیر کی طرح اسکی طرف جہولی پھیلائے رہتا ہے اور وہ رحمن و رحیم اور مہین خزانہ  
غیب ہے وجودات اور صفات اور کل حاجات کے ٹکڑے ڈالتا رہتا ہے تاکہ ہر وقت اسکو اس سے ارتباط و احتیاج رہے  
اور ایکبارگی حاصل کر کے دعویٰ استقلال نہ کرنے لگے اور خدائی کا دم نہ پھرنے لگے۔ اور اس احتیاج ہمہ وقت کے روا  
کرنے کو تربیت و راویں روا کرنے والے کو رب کہتے ہیں اس عمدہ مطلب کو (کہ جب حکماء و عہدہ دلائل و براہین  
لاسے میں بڑی سخت مشقت و ٹھٹھانے میں) کس سہل طور سے ایک لفظ رب العالمین میں بیان کر دیا کہ جسکو عالم و جال  
حاکم و فلاسفر برابر سمجھتے ہیں اور جسکو آؤنٹ بکری چرانے والے عرب کے بدو بھی سمجھ کر حظ اٹھاتے ہیں کیونکہ تمام عالم  
میں سے اکثر چیزوں کا مربی ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہے اور باقی چیزوں کی نسبت عقل یہ فیصلہ کر سکتی ہے کہ جب وہ  
بھی ممکن ہیں تو ہر طرح انکو ہر وقت احتیاج ہے اور انکو بھی کوئی جج کی وجہ معلوم نہیں پس اس لفظ رب العالمین سے

چند امور ثابت ہوئے (۱) خدا تعالیٰ کی ذات مقدسہ کا اور اس کے تمام صفات کمالیہ کا ثبوت کیلئے کہ اس عالم  
 گونا گوں کے تربیت بغیر حیات - قدرت - علم - ارادہ - سمع - بصر - کلام - تکوین اور ہر راز قیامت -  
 رحمت - حلم وغیرہ کے نہیں ہو سکتے اور تمام حدوث و نقصان کی باتوں سے بری ہونا کیونکہ ممکن اور وجہ  
 اور رب اور ربوب میں تضاد ذاتی ہے پس جہالت عجز حدیث کہاٹنے پینے سوٹنے چلنے پہرنے سے  
 وہ پاک ہے اس طرح جو رو بنائی بجا جٹانے اور حجم و شکل ہونے اور کسی مکان خاص میں اور زمانہ میں پای جانے  
 سب سے پاک ہے کیونکہ یہ باتیں مرہوت کا حصہ ہیں نہ رب کا (۲) یہ کہ او سکا نہ کوئی شریک ہے نہ ہم نہ ہمیں  
 نہ ہم کفو نہ باپ نہ بیٹا کیلئے کہ آپ جو کوئی دوسرا ہو گا تو عالم میں داخل ہو گا اور جب وہ ایک عالم بلکہ کل عالموں  
 کا رب ہے تو پھر اس کا کوئی شریک نہیں کہ یہاں سے توحید کا کامل ثبوت ہو گیا (۳) یہ کہ مخلوقات کو  
 جس طرح اپنے خالق کی طرف ابتداء وجود میں احتیاج ہے اسی طرح بعد وجود کے بھی ہر وقت ہر بات میں اسکی دست نگر اور محتاج ہے  
 جیسا کہ لفظ تربیت با و از بلند کہہ رہا ہے پس جو مستقل ہوتے اور اسباب و شروط کو مستقل بالتاثر جانتے ہیں محض تاریکی جہالت اور  
 وادی ضلالت میں ہیں (۴) عالم بلکہ اور جب قدر عالم متدرجہ الوجود مانے جائیں ان میں سے کوئی فرد اور کوئی جزا ایسا نہیں  
 کہ اپنے کسی کمال یا کسی صفت جلال سے اس مرتبہ میں پہنچ جائے کہ وہ اسکی ہر وقت کے دست نگری سے آزاد ہو جائے  
 پس جب خود ہر وقت محتاج ہے تو پھر اور کیسی کیا حاجت بروائی اور کار براری کر سکتا ہے پھر اسکی پرستش و عبادت اور  
 اس سے سوال و استعانت خام خیال اور روح کیلئے وبال ہے۔ سبحان اللہ ایک لفظ رب العالمین میں اول اور دوسری اور  
 تیسری اور چوتھی صورت ظلمت روح کو کس طرح سے متاثر کرے اسکا منور بنایا ہے بلکہ اسی لفظ میں پانچویں بات کی طرف  
 بھی اشارہ ہے کیونکہ جو رب العالمین ہے تو اسکو مہربان اور نہایت رحیم ہونا لازم ہے ورنہ تربیت ممکن نہیں اور جب وہ  
 مہربان اور ہر وقت تربیت کر رہا ہے تو یہ بات خیال کر کے دل از حد اس سے محبت کر لگا اور جانے زیادہ پیار بھیگا  
 لیکن اس بات کی طرف لفظ الرحمن الرحیم میں اور بھی صراحت کر دی پس جو اسکو رب العالمین بھیگا اور پھر اس کے ساتھ  
 ہی رحمن و رحیم کے معنی بھی دل پر نقش ہونگی تو ایک دریا محبت جوش میں آئیگا اور شعلہ عشق بندہ کے دل میں بھر کے  
 گا اور جہان عقل کے ذریعہ سے برسوں میں پہنچتا ہے وہاں عشق کے بدولت ایک لمحہ میں وصال ہوتا ہے دیکھئے  
 جب بچہ اپنی ماں سے غافلانہ طور پر سوال کرتا ہے تو وہ اس سے اسی دانشمندی پیش آتی ہے اور جب بچہ میری ماں چھیڑا  
 امان کہہ کے گلے سے چٹ جاتا ہے تو پھر اس کے دل میں بھی محبت کا بجد جوش ہوتا ہے پس یہی حال بندہ کا خدا سے ہو  
 جب یہ ایک بار جوش محبت میں یار بی کہتا ہے تو وہاں سے بے درجہ عہدی عہدی کی آوازیں آتی ہیں چنانچہ خود کا تار تار جسم و روح



کُلُّ نَفْسٍ رَّجَعٌ إِلَىٰ رَبِّهَا ۚ وَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ ۖ إِنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ أَهْلِهَا لَن تَجِدَ فِيهَا شَيْئًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ

اور فرماتا ہے: ہر چیز کو گہیر لیا ہے۔ اور اگر تم ایمان لاؤ اور شکر ادا کرو تو اس کے لئے مالک یوم الدین بھی فرما دیا اور اس میں پانچویں اور چھٹی اور ساتویں بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب انسان مالک یوم الدین کی تصویر پر نظر کرے گا تو نہ انکار قیامت کرے گا اور نہ عدم سزا و جزا کا قائل ہو گا نہ تنازع کو دھیان میں لائیگا۔ اور جب اس دن کا اس کو مالک و مختار سمجھائیگا تو مخلوق میں سے کسی چیز کو بھی اس امر میں حصہ دار نہ جائیگا نہ حضرت مسیح کو نہ کسی پیر و عوفی کو نہ نبی کو نہ فرشتہ کو کیونکہ یہ وہ روز ہے کہ لا یتکلمون الا کمین لذن کہ الرحمن جس میں خدا کی اجازت بغیر کوئی بات بھی نہ کر سکیگا۔ اور جب خدا کے رو برو جانے اور اس روز کی حکومت میں حاضر ہونے کو دلیں جاویگا تو ادنی گناہ سے بھی اسکے دلیں لرزہ آویگا۔ پھر شتر بے ہمار ہو کر لڑاؤ دنیا میں مستغرق ہونا اور فسق و فجور میں عمر گھونانا تو کجا ایسی باتیں تو وہی کرتے ہیں جو قیامت سے نہیں ڈرتے ہیں۔ اس تہوڑے کلام میں تمام مضامین ہدایت کو ختم کر دیا اور پتہ آیتوں میں بیمار الہامی اور روح کو زندہ کرنے والی باتوں کو بہر دیا۔ اب جو کوئی اس کلام سے واقف ہو کر ان الفاظ سے خدا کی ثنا و صفت کر کے اس کو یاد کرے گا یا مخصوص نماز میں کہ جہاں طہارت جسمانی ہی ہے اور ہر عضو سے مضمون محبت ہی ادا کیا جاتا ہے کہی دست بستہ کھڑا ہو کر یہ کلام موندہ سے بولتا ہے کہی شوق میں اگر پاؤں پڑتا ہے تو اس قدر دل پر انوار الہی اور فیوض نامتناہی فائض ہونگے کہ بیان سے باہر ہیں اس مطلب کے علاوہ اس کلام میں اور جو کچھ سرار ہیں بیشمار ہیں میں دو ایک بطور نمونہ کے بیان کرتا ہوں۔

۱۔ یہ کہ ہر ایک جملہ دوسرے زنجیر کے حلقوں کی طرح مربوط ہے گویا کہ ایک دو میر کی دلیل ہے چنانچہ الحمد للہ {کہ تمام تعریفیں اور خوبیاں خدا ہی کے لئے ہیں} ایک بڑا بہاری دعوے ہے کہ جس کا منکر انکار کر سکتا ہے کہ بعض خوبیاں فلاں کے لئے ہیں یا میر سے ہم الس کو نہیں مانتے یا ان خوبیوں کا اللہ کے لئے ثبوت نہیں مانتے ہیں جب اسکے بعد رب العالمین کہا تو ان تمام شکوک کو بڑی دلیل قوی سے دفع کر دیا (جیسا کہ آپ جان چکے ہیں) میں حسب الرحمن الرحیم کہا تو گویا تمام عالم کے رب ہونے کے لئے کامل شہادت ادا کر دی گئی کہ تمام عالم کی پرورش و تکوین کا کام ہے کہ جو رحمن و رحیم ہے اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ یہ تربیت با اختیار خود کرتا ہے نہ بجموری جیسا کہ حکماء یونان سمجھتے تھے۔ اور مالک یوم الدین گویا الرحمن الرحیم کے لئے تتمہ اور تکمیل ہے کہ لے کہ گود دنیا کی لاکھوں نعمتیں اور بیشمار خوبیاں کسی کو اسکی رحمت سے حاصل ہو جائیں مگر تاکہ آخر

غریبانہ اس ملک سے جانا اور ہر چیز کو چھوڑ جانا ہے۔ کیونکہ یہ ترکیب اجسام ایک روز منہدم ہونے والی ہے یہ خاک کا گہر مٹی میں بیٹنے والا ہے۔ ہمارے بدن کے وہ حالات کہ جو تیس برس یا چالیس برس بعد پیش آتے ہیں زبان حال سے یہ خبر سناتے ہیں ادھر بال سفید ہونے لگے ادھر چہرہ کی تازگی میں فرق آئے لگا۔ آنکھ کان ہی جواب دینے لگے سب کیل و پرزے ڈھیلے ہونے لگے طبیعت اپنے کاروبار سے معطل ہونے لگی ایک دن بلبکہ سا بیٹھ گیا سب عیش و آرام خواب و خیال ہو گئے سب نغمتیں جاتی رہیں پس جب تک اوس عالم میں سب نعمت اور ہر طرح کی فرحت نصیب نہوئی تو کچھ ہی نہوا پس مالک یوم الدین ہونا اس رحمت کو کمال تک پہنچا دینا ہے۔ کیونکہ مالک روز جزا و مان بہان سے بڑا کر دیگا۔ اور اوس غیبت متناہی زمانہ میں بہت کچھ سلوک اور احسان کرے گا یہ کمال رحمت ہے

۳ آپ یہ تو جان ہی چکے ہیں کہ نبی بندوں اور خدا میں ایک واسطہ ہے کہ جو بندوں کو خدا سے

ملاتا اور باہم میل و جول پیدا کرتا ہے۔ پس اوس کلام میں کہ جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے اس رابطہ اور میل جول کے متعلق تمام باتیں اجمالاً یا تفصیلاً ہونی ضرور ہیں اور اس باہمی ارتباط اور رشتہ کا مدار چند چیز پر ہے۔ (اول) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات اور جمیع صفات کا بندوں کو یقین کرادے اور مشاہدہ سا کر کے دکھا دے نہ یہ کہ صرف بیان خیر کافی اور دعویٰ خیر شافی پر بس کرے۔

یہ ترکیب اجسام کے لحاظ سے سب سے بڑا وہیہ نرم جسم حیوانات اور نباتات ہے ہر جمادات اسلئے دنیا میں جبدر جمادات کی عمر ہے وہ حیوانات نباتات کی نہیں۔ یہ جمادات وہ ہیں کہ جو قدرتی ترکیب سے مرکب ہیں۔ جیسا چاند کی سونا ہیرا لکڑی وغیرہ درندہ ترکیب صناعی کو وہ اس کو کام کہان۔ شاہجہانی عمارتیں ہی کئی سو سال بعد ہلنے لگتے ہیں۔ ایک دوست کا مکان دیکھنے کا بعد مدت کے اتفاق ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ہر جگہ کا چونہ چھڑ گیا دیواروں میں دھراؤ دھیر درزین پر گئیں نہ کمرہ پر وہ روئی ہے نہ کرسی تختہ کا وہ حال ہے یہ دیکھ کر ترکیب انسان کی طرف دہیان آیا کہ اسی طرح یہ گل ہی مرجھاتا ہے۔ اور اس خاندان کا نقشہ چند روز میں کیسا بگڑ جاتا ہے۔ شجر جیتا گل خان کن پود شش شدند ۴ و زخاظر یک دیگر فرا موش شدند ۴ انا کہ بعد زبان سخن می گفتند ۴ آیا چہ شنیدند کہ خاموش شدند ۴ پھر چند احباب واقارب کی وہ شکلیں کہ جو ہمارے روبرو خاک میں مل گئیں تہیں آنکھوں کے سامنے کھڑی ہو گئیں۔ اور بے اختیار دل آنکھوں سے آنسو ہو کر بہنے لگا سہ مقدور ہو تو خاک سے پوچھوں کہ اسے لیتا ۴ تو نے وہ گنجائے گرانما یہ کیا کئے ۴ ۹ اس بے بنیاد ہستی میں یہ کچھ غفلت و فراموشی اور مصائب پر ہرقراری اور دکھ پر آہ و زاری سے اسے شمع صبح ہوتی ہے روتی ہے کسے ۴ ہنوزی سی رہ گئی ہے اسے ہی گزار دے ۴ اس مضمون کو قرآن مجید نے اکثر مقام پر بڑی خوبی کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ایک جگہ گہانہ کے ساتھ تشبیہ دیکر بے شبانی بیان کی ہے۔ جیسا کہ فرماتا ہے۔ گمٹل غیث

اَنْجَبَ الْكَفَّارَ نَبَاتٌ تَقْرِيهِمْ فَتَرَهُمْ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطًّا مَّا۔ الاية ۱۲ منہ

اور یہ بات عالم جاہل حکیم و فلاسفر سے حصہ میں علی قدر اعتقاد اہم باران رحمت کی طرح آوی سوا عنادی اور ازلی کو باطلوں کے شخص اس پر ارفیض پاوی سو یہ بات سوقت میں کہ جب سلسلہ نبوت کو تمام کرنا منظور ہو از حد ضرورت اور یہ بڑی بہاری بات ہے بلکہ جو شخص نہائی کا بیڑا اٹھاوی اور سلسلہ نبوت کا خاتم ہو اسکے لئے کرامت اور معجزہ ہے۔ اور یہ اول امر اس لئے ضروری ہے کہ انسان کے جتنی عادتیں کو وہ غیر محسوس چیز کا شکل سے قابل ہوتا ہے اور ذات باری ہی محسوس نہیں اس لئے سیکڑوں ملحد اس اوی شکوک میں سر ٹکر کر مر گئے۔ اور سیکڑوں کی چشم حق میں پٹلمات کے پردہ لگ گئے۔ اور یہی مضمحل جہانی اور اثر شیطانی ہے (دوم) وہ نبی اپنے نور نبوت سے اس عالم کی ابتداء اور انتہاء اس طرح دکھا دیوے کہ عقل کے نزدیک اس طرح اور چیز کی ابتداء انتہاء میں کہ جس کو اپنے روبرو جتنے دیکھا پھر لگے دیکھا کوئی شک نہیں بتا ایسا ہی اس مجموعہ کائنات کی ابتداء انتہاء میں کوئی شک باقی نہیں تاکہ سو خدا کی نہ کیسکو قابل عبادت ہے نہ کسی سے مدد مانگی نہ کیسکو آئوہیت کا حصار جانے اور سیاگی چیز و نکو فانی اور نعماء دنیا اور مصائب ہر کوئی جانی جاگہ ہر حال میں اویسکا خیال کہی در اپنے آپ کو مسافر تیز رو جانی کیونکہ تمام اصول سعادت ہی پر موقوف ہیں (سوم) یہ کہ خدا تعالیٰ سنی محبت پیدا کرادی جو عقل سلیم کے نزدیک ایک ساتھ جائز ہو یعنی ہزار جاں دل سپر قربان ہو نیکو مادہ ہے جس کو کہ عشق یا محبت کہتے ہیں یہ کہ صرف بائے یہ کہہ کر بس کہ خدا سے محبت کرو اور ایسی والی محبت کرو کیونکہ سب خیر و حافی حکیم کا یہی کلیم نہیں کہ وہ یہ کہہ چلا جاو کہ تندرستی حاصل کرو بیمار کو دفع کرو بلکہ اپنی بدخیر سے علاج کر کے مرض نائل کر کے اس کو تمام انبیاء کی تعلیم کی سی ملت غائی اور مقصود صلی ہے (چہارم) یہ کہ نیک چلنی اور قائم رہی اور دنیاوی کاروبار میں اہر بہت کو اختیار کرنے پر پہلے لوگوں کے اچھے بچے حالات اور ان کے نیک بد خیر کو یاد دلا کر خوب مادہ کیا جاو کہ اوس کے دل میں ہی باتوں کا خوف اور نیک تو شکا شوق پیدا ہو جاو اور جس طرح دنیاوی کاروبار کو کسی نتیجہ پر یقین کرنے سے از خود اختیار کرتے اور ان کے بجالانے میں جو کچھ مشقت اور ٹھٹھاتے ہیں اس نتیجہ کے شوق میں اس کو خاطر میں نہیں لائیں اس طرح ہر عمل کا نتیجہ نیک بد لوگوں کے روبرو ہر وقت تصور کر کے کر لے جس سے وہ از خود نیک عمل بجالا اور بچے کا سون سے بچنے میں سعی کریں۔ نہ یہ کہ فقط اسی بات پر پسینگی کہ فلاں کام کرو اور فلاں نکر و اور نہ پہلے لوگوں کی کہانیاں کہہ کر قصہ خوانی کی طرح اپنی مصلحت کا رنگ بھادو وہ نبی بلا سود اپنے کتاب کو روزنامہ یا تاریخ بناوے۔ یہ وہ چار اصل اصول ہیں کہ جن پر عقلمند میں نکہوت صبا کرتے ہیں اور جن کی غبی کا ہر اہل مذہب ہم سہم ہیں اب دیکھئے کہ

### ان چاروں کو

خدا تعالیٰ نے کس نبی کے ساتھ اپنی ایک ہوئی کلام میں بیان کر دیا کہ جس کو ذرا بھی سمجھ ہو تو وہ یہی اس کلام مقدس پر سوچائے ایمان لاو (اول) امر کو الحمد لہ رب العالمین میں مشاہدہ کرادیا کیونکہ جب تمام عالم درجہ بدرجہ کمال کو پہنچتا اور اس کا ہر جزو وقتاً فوقتاً پرورش پاتا ہے جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں اور مشاہدہ یہی اس کی تائید کر رہا ہے تو اب اس تمام عالم اور مجموعہ کائنات سے علیحدہ ایک شخص سے کیسے موجود ہو سکتا ہے کہ جو ربی اور قادر اور علیم و حکیم و مرید و سمیع و بصیر و رحمن و رحیم ہے البتہ اوس عقل کے اندھے کو شک ہو گا کہ جو کتنی

دیکھ کر کسی کو دیکھ کر اور اسکے بنا کر اس کے وجود اور صفات صنعت و قدرت میں شک کرتا ہے ورنہ عقل کو تو مشاہدہ سے بڑھ کر بات کا یقین ہو گا۔ دیکھتے ہیں جب کوئی کسی پردہ کے پیچھے سے کوئی دیوار بنائے اور رفتہ رفتہ چکر او سکوتیا کرے پس اس دیوار کی حالت دیکھنے والے کو اس شخص کے وجود کا ایسا ہی یقین ہو گا کہ جس طرح او سکوتیا کرنا دیکھنے سے ہوتا اور اس کی صفات و اس پر اس کے حدوث میں ہی کوئی شک باقی نہ رہے گا اسی طرح جو شخص ہر چیز کو خدا ہی کے یہ قدرت پرورش پائے اور گھٹتے بڑھتے دیکھتا ہے وہ بھی اس کی ذات اور صفات پر اعلیٰ درجہ کا یقین کہتا ہے اگرچہ یہاں تک بھی اس کی صفات معلوم ہوتے ہیں مگر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین میں اور بھی کہو لہ یا اور مشاہدہ کر کے دکھا دیا۔ اب غور کیجئے یہ برہان مفید ہے یا یہ کہنا کہ ابتداء میں ہوتے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا الخ جیسا کہ سب سے اول تو رات میں کہا گیا ہے نہیں ہرگز نہیں کہنے کے اس کو تو وہی مانے گا کہ جو خدا کا قائل اور الہام کا بالخصوص اس کلام کا مقرر ہو گا ورنہ وہ کہہ سکتا ہے کہ جو کہ آسمان زمین قدیم ہوں و خدا موجود نہ ہو بخلاف اس عبارت قرآنیہ کے کہ اس نے منکر و مکی کے تمام شکوک و شبہات کی جڑا گھاڑ دی اور اس بات کو اس قوی برہان ثابت کر دیا گویا مشاہدہ کر دیا لہذا اس لئے ہی قرآن نازل ہوا ضروری تھا اور دیگر کتاب ناجیل وغیرہ میں تو اتنا ہی نہیں جیسا کہ ہم ہر کتاب میں نام لکھ کر بھی کہتے ہیں۔ امر دوم کو بھی سی جملہ احمد لہ رب العالمین سے مشاہدہ کر دیا کہ جسے کہ جب عقل نے اپنی نگاہوں کو ہر وقت ایک غیر متغیر کا محتاج دیکھ لیا کہ جو غیب سے اس کو ہستی کا حصہ عطا کرتا، اور یہ برہان اس کی تربیت فیض اٹھاتا ہے تو اب اس کے حادث ہونے اور اس کی ابتداء اور انتہا میں کیا شک باقی رہ گیا یہ بات ہی ایسی فطری یقین ہے کہ جیسی پہلی بات اس برہان سے جو شخص ذرا بھی غور کرے دیکھ کر تو اپنی عقل کی دونوں آنکھوں سے جسطرح خدا تعالیٰ کو کچھ صفات مشاہدہ کر لیا اسی طرح اس کے مروجہ مضمون عالم کے احتیاج اور حدود و ضوابط پر ہونے کو بھی دیکھ لے گا ایک حکیم و فلسفی جو فی الہیات میں بی شمار دلائل سے ان دو باتوں کو ثابت کر کے لطف و شہادہ یا کوئی صاحب حقیقت و حافی اپنے منہ سے اور نور نبوت سے یہاں تک پہنچ جاوے تو اس کا علم اور یقین اس امر میں اس سے زیادہ ہو گا کہ جو اس کلام اور اس برہان سے فیض پائے گا اس کو حاصل ہے۔ تو رات کا جملہ مذکورہ تو اس امر میں اسی نقصان پر ہے جو پہلے امر میں تھا۔ اور کتابوں میں تو اتنا ہی نہیں ہے ہی نزول قرآن کے لئے ایک بڑی ضرورت تھی (امر سوم) کو احمد لہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ مالک یوم الدین سے ثابت کیا بلکہ دونوں جہاں یا کہ اس لئے کہ محبت کی دو قسم ہیں ایک ذاتی کہ بغیر طرح کسی موقع کے اس کی ذات سے ایک جذبہ تناسلی کی طرح کیفیت پیدا ہو جائے دوسری صفاتی کہ کسی سے پہلے حقوق اور حال کی نعمتوں اور آئندہ کی امیدوں کی محبت کیجئے۔ پہر صفاتی کی میں قسم میں ایک پہلے حقوق کے لحاظ سے دوسرے حال کی بخششوں اور نعمتوں سے تیسرے آئندہ کے لئے بہتری اور قسم کی بہلائی کی امید ہے۔ اور تمام دنیا کی محبتوں کو بھی جو آپ غور کریں گے تو وہ انہیں میں سے ایک محبت ہو گی۔ پس کیسے دیکھیں کہ یہ پیدا کرنے کی ہی صورت ہے کہ یا اس کو علوہ ذات دکھایا جائے یا ان تینوں صورتوں میں سے ایک کو یاد دلایا جائے بلکہ فیہ دل پر

نہایت

نہایت

لکھ دیا جاوے۔ اور جہان کہ جلوہ ذات اور یہ تینوں حالات ہی سامنے کھڑے کر دے جاوے تو وہاں محبت کا  
 کچھ ٹھکانا ہی نہیں اس کے مقابلہ میں زبانی محبت کرنیکا حکم دینا وہ نسبت رکھتا ہے کہ جو کسی پیاسے کو برف کے شربت پلانے  
 سے زبانی پانی پو پانی ہو کہنا نسبت کہتا ہے پس اس ہم امر کو خدا تعالیٰ نے ان تینوں جلوں سے دلون پر نقش کر دیا اور فرہم کی  
 محبت سے دلوں کو بہر دیا۔ اس کے بعد میں اپنی ذات جمع اوصاف کا جلوہ دکھا کر ذاتی محبت کا پیالہ پلا دیا اور رب العالمین میں حقوق سابقہ  
 والا حقہ تربیت اور حاجت والی کو یاد دلا کر شیدا بنا دیا اور الرحمن الرحیم سے اپنی ہر وقت رحمت عنایت کا امیدوار بنا کے مفتون  
 کر دیا اور مالک یوم الدین سے تو آخرت کی نغما باقیہ اور عنایات غیر متناہیہ کا نقشہ دل پر جا کر بنا دیوانہ کر دیا اور محبوبون بنا دیا۔ اور  
 اسی لئے ایک جگہ قرآن مجید میں اس کلام پر ایمان لایا تو ایکی نسبت یہ فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَدْرِكُ اللَّهُ إِلَهُ الْإِيمَانِ اس کے  
 سب چیزوں سے زیادہ محبت کہتے ہیں۔ اور یہی کئی جگہ اس طرح پر ارشاد فرمایا ہے۔ اس وقت میں جو لوگوں کے الہامی کتاب میں فرض کر رکھی ہیں  
 ان میں اس ہم مسئلہ کا پتا ہی نہیں چنانچہ اس کے سرناموں سے آپ کو معلوم ہوگا اور جو کہیں بھیچیں کر رہی ہے تو صرف محبت کرنا فرمایا ہے نہ محبت کا  
 طریق بتلایا ہے نہ اس کو دلوں میں جما یا ہے۔ اس لئے جس قدر اس امت محمدیہ میں محبان خدا گزرے ہیں اور اب بھی ہیں اور آئندہ ہونگے کسی میں  
 سٹوان حصہ ہی نہیں کیونکہ محبت کا نیکو دل تو پوری پوری اطاعت ہے جیسا کہ فرماتا ہے قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا عَلَيَّ فَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ  
 کہ اگر تم خدا سے محبت کہتے ہو تو میرا کہا مانو کیونکہ اطاعت رسول عین اطاعت الہی ہے سو یہ فرمانبرداری اور جان نثاری جس قدر اس امت  
 میں اپنے رسول کے لئے پائی جاتی ہے اس کا بیلون حصہ ہی کسی میں نہیں ہوگی علیہ السلام کی امت کی سرکشی تو ضرب المثل ہے حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کے بارہ حواری گو مطلع تھے مگر آنحضرت علیہ السلام کے صحابہ سے کیا نسبت جنہوں نے حضرت پر اپنی جان کو تہلکہ میں ڈال کر  
 خدا کے دشمنوں سے بڑے استقلال سے مقابلہ کیا اور مسیح علیہ السلام کے ایک حواری نے تو چند روپے لیکر او کو دشمنوں کے پنجہ میں پھنسا دیا  
 اور حضرت دشمنوں نے اس پر وردیگر حواری کا نور ہو گئے (جس پر عیسیٰ علیہ السلام نے سب کو بے ایمان و سخت لی کا لقب عطا کیا) انجیل  
 مرقس باب ۱۴ اور اظہر مرتبہ محبت کا یہ ہے کہ اس کے شوق میں اپنی جان و جسم کو او سپرد کر کے وصال کا طالب ہوے  
 خرم آنروزی کو زین منزل و بران برویم بہ راحت جان طلبیم جو جانان برویم بہ درہو اسخ تو ذرہ صفت رقص کنان بہ تالاب چشمہ  
 خورشید درخشان برویم بہ اس مرتبہ کو زبان شریعت میں شہادت اور عرف طریقت میں فنا فی اللہ کہتے ہیں اس محبت الہی نے  
 اسلام میں یہاں تک ترقی کی کہ مرنے جینے کہانے پینے ہر کار و بار میں اوسید کا واسطہ اور اوسید کا ذکر مقدم سمجھا جاتا ہے  
 کار عاشق و بار عاشق بہت حاصل روزگار عاشق بہت اور شہداء اور اولیاء اللہ اس امت میں انبیاء بنی اسرائیل کے ہم پلہ  
 گزرے ہیں جنگ خرق عادات کرامات کا ایک عالم مقرر ہے فیض حواریوں میں ہر منقطع ہو گیا اس امت میں قیامت تک بیگا دوسری  
 صدی عیسوی سے لیکر اب تک عیسائی بھی کسی سچے عیسائی کا پتا نہیں بتلائے کہ جس پر ہر اثر نکرے سانپوں کو اٹھائے اس کا ہاتھ



لگتے ہی بیمار تندرست ہو جاوین (انجیل مرض ایہی نزول قرآن کے لئے ایک بڑی ضرورت تھی واضح ہو کہ جب شان کے دلیر یہ تینوں یا تین  
 خوب جلوہ گر ہو جاتی ہیں پھر اسکی آنکھوں میں کیسی ہستی مستقل نہیں معلوم ہوتی چہ جائیکہ اس سے طلب جاٹ واداء عبادات بلکہ وہ ہر کام میں غلبہ  
 سے استعانت چاہتا اور اسکی عبادت کرتا ہو اسلئے ان تینوں یا تینوں کے بعد ایک ایک بندہ وایاک نستعین بندے کے موثقہ کہلو دیا (امہر چہارم) کو لایا نظر  
 المستقیم اطال الدین انعمت علیہم غیر المصنوب علیہم لا الضالین میں اصرار کر دیا کہ جو جب بندہ کو ہر امر میں ہرست چلنی کی ترغیب ملی ورسیدنی چلو و لو کہو کہ  
 نیک نتیجہ ملا و تبادلا و اس کے برخلاف افراط و تفریط کر نیوالوں ہرست کو چھو نیوالوں کا اثر غضب الہی و گرا ہی پہلو کا حال بیان کر کے جلد دیا تو گویا  
 ہر کام کا نیک بد نتیجہ دنیاوی و اخروی نکھون دکھا دیا پس جسطرح ان تینوں مضامین کی شرح قرآن مجید میں جایا ہو اسی طرح اس امر حیا میں کی شرح کیلئے  
 ہی موسیٰ اور فرعون و دیگر انبیاء اور ان کے اعداء کا حال بیان کر کے تنبیہ کر دیا اور ہر عالم آخرت کے نیک بد نتائج مختلف طور سے بیان کر کے  
 تو دل کو عالم آخرت کے شوق وراہنے خوف پھر دیا۔ چونکہ تورات انجیل میں یہ بات نہیں بلکہ صرف مورخانہ طور پر ابتدا آخرت کا ذکر نہ تھا  
 نویسی کی ہے اسلئے اسکی اصلاح کے لئے ہی قرآن کا نازل ہونا ضرورت تھا (۲) ان تینوں آیات میں رحمت و غضب کی جیسی رعایت  
 مستطیل اہام کو ضرورتی وری ہی کہی چنانچہ اس آیت مرحومہ کے لئے یہ مناسب تھا کہ آثار غضب کی نسبت اطوار رحمت کو زیادہ  
 ظاہر کیا جاوے اسلئے رب العالمین اور الرحمن الرحیم دو جملہ تو وہ بیان کئے کہ جسے رحمت ٹپکتی ہے اور پھر خوف دلا دیا جو جیسا آئے میں نیک  
 مالک یوم الدین کو ہی ذکر فرما کر چوگنا کر دیا تاکہ رحمت پر مغرور ہو کر جرئت نہ پیدا ہو جائے الغرض افراط و تفریط کا مل احتساب کیا نہ سراسر  
 رحمت نہ بالکل غضب بلکہ مناسب سبب۔ یہ کمال حکمت ہے (۳) مبدوء و معاد کو ہی برابر یاد دلا یا جسطرح احمد صبر رب العالمین الرحمن الرحیم  
 میں آفرینش اور پرورش دنیا کا ذکر تھا تو اسی طرح مالک یوم الدین میں آخرت کو یاد دلا دیا (۵) ہر ایک موقع پر وہ مناسب لفظ بولا گیا  
 کہ اگر او لفظ بولا جاتا تو مطلب قیامت ہو جاتا چنانچہ احمد کی جگہ المدح و الشکر میں یہ بات حامل نہ ہوتی کیلئے کہ مدح غیر اختیاری کمالات پہ  
 ہوتی ہے اور بیان خدا تعالیٰ کے کمالات کا اختیاری اور عدم اضطاری ہونا ثابت کرنا مقصود تھا تاکہ فلسفہ یونان کا یہ غلط خیال رد  
 ہو جائے کہ یہ عالم اس سے باجواب (بالاضطرار) سرزد ہوا اور وہ بے اختیار ہر چیز کی پرورش کرتا ہے اور اسی طرح شکر کسی نعمت عطا  
 کرنے پر ہوتا ہے نہ کمالات ذاتیہ پر بخلاف الحمد کے کہ وہ سب پر ہوتی ہے پس اسلئے لفظ حمد کو اختیار کیا اور اس کے ساتھ الف لام ہی  
 بلا دیا تاکہ فائدہ استفراغ دیکو اور ہر حمد اسکے لئے ثابت ہو جاوے۔ کلام عرب میں الف لام اکثر اسم نکرہ پر آتا ہے جیسا کہ انگریزی میں  
 نون (نکرہ) پر لفظ دی آتا ہے اور یہ لام چار قسم ہے کیلئے کہ اگر اس سے کوئی شخص خاص مراد ہے جیسا کہ الرجل یعنی وہ آدمی تو اسکو  
 لام عہد خاص کہتے ہیں اور اگر ماہیت مراد ہے تو پھر یا صرف ماہیت بلا لحاظ تحقق افراد ہے تو اسکو لام جنس کہتے ہیں جیسا کہ  
 الرجل غیر من المرءین جنس رجل (مرد) مراد اور اگر وہ ماہیت افراد میں تحقق ہونے کے لحاظ سے ہے تو یا کل افراد مراد ہو گئے تو  
 اسکو لام استغراق کہتے ہیں جیسا کہ الحمد میں کل افراد حمد مراد ہیں خواہ کوئی حمد کسی کی کرے سب انجام کار خدا ہی کی حمد ہیں کیونکہ

جسکی کوئی حمد کرے گا سو وہ اسیکے ہائے آیا ہے۔ نوکرون کے جو دو سخا کی تعریف و حقیقت آقا کے جو دو سخا کی تعریف ہے کہ جسکے مال کو اسکی اجازت سے دیتے ہیں۔ اور اگر کل افراد مراد نہیں بلکہ بعض غیر معین تو اسکو لام عہد و ہستی کہتے ہیں جیسا کہ کوئی شخص اپنے نوکر کو کہے اعط الرجل کہ کسی شخص کو یہ صدقہ دے یعنی جو ملے کسی خصوصیت نہیں اس تقسیم کے بیان کرنے میں علماء اصول اور بیان کے مختلف عنوان ہیں۔ تلویح اور مطول میں علامہ سعد الدین علیہ الرحمۃ نے اسکی خوب تحقیق کی ہے اور اسطرح بتدی جگہ للہفور یا کوئی اور نام آتا تو یہ مطلب حاصل نہوتا کہ دعویٰ یہ ہے کہ کل خوبان خدا کو میں سوا اسکے لئے وہ اسم لانا چاہتے کہ جن میں کل خوبان مجتمع ہوں تاکہ اوسی دعویٰ میں دلیل پیدا ہو کر ایک عجیب لطف حاصل ہو سوا اسکے لئے سوائے لفظ اللہ کے کہ جو اس ذات واجب الوجود کے لئے مقرر کیا گیا ہے کہ جس میں تمام صفات کمالیہ ہوں اور کوئی اسم صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ اور اسماء صفاتیہ ہیں ادن میں خاص ایک صفت کا لحاظ ہے۔ اور اسطرح رب العالمین میں رب کی جگہ اگر صانع اور خالق کہتے تو مقصود حاصل نہوتا کہ اسے کہ مقصود یہ تھا کہ ہر دہریہ اور منکر کے رو برو ذات باری تعالیٰ کو ثابت کیا جاوے سو یہ بات لفظ رب میں حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کا ہر وقت حادث اور محتاج ہونا دیکھ کر جلد یقین ہو جاوے کہ آخر اس سلسلہ ممکنات کا ہر وقت پرورش کرنے والا ضرور کوئی واجب الوجود جامع الصفات ہے ورنہ اگر یہ چیزیں خود بخود ہوتیں تو پھر انکے وجود کی باگ کون روکنے والا ہے کہ جو ہر شے پر ہر چیز عطا کرتا اور تدبیر مجاہدان ہستی میں آنے دیتا ہے۔ کیونکہ بارگی نہو گئیں بخلاف لفظ خالق و صانع کے کہ ادن میں یہ بات حاصل نہیں۔ اور اسلئے خدا تعالیٰ کے ثبوت وجود کے لئے اس برہان تربیت سے کوئی دلیل بڑھ کر کیا بڑا برہان نہیں۔ اور اسطرح اگر العالمین میں جمع کی جگہ لفظ مفرد عالم لائے اور رب العالم کہتے تو وہ مدعا کہ جو چھٹے بیان کیا حاصل نہوتا۔ کیونکہ گو حکماء یوتان اور زروشتیوں اور کیومرثیوں اور قدام ہنود اور بہت سے لوگ ان کا یہ عقیدہ غلط ہے (کہ ہر نوع کے لئے ایک رب ہے کہ جب کا بت بنا کر ایک ہندوستان میں ہنود پوجتے ہیں۔ اور جہاں عرب نے ہی ہر کام کا ایک حاجت روا بنا کر سیکڑوں بت کعبہ میں اور دیگر مقامات میں رکھ کر چھوڑے تھے) مگر انکے مقابلہ میں خدا کو رب العالم کہنا نفی شرک اور بت پرستی مثلاً نے کے لئے چند ناموں نہوتا اور جب رب العالمین کہا تو سب کو خدا کی بے نہایت قدرت و عظمت بتا کر

اور رب مہرودون پر فوقیت مشاہدہ کر اگر خواب غفلت سے جگا دیا کہ اسے نادانوں ذرا بہہ تو جانو کہ اول تو حکوم جس چیز کے لئے رب قرار دیتے ہو وہ بھی رب حقیقی نہیں بپ بیٹے کے لئے نہ مان و لا کے لئے نہ بادشاہ عیسیٰ کے لئے نہ ارواح و ملائکہ نہ ستارے نہ چاند و سورج نہ جو الا کہی آگ کا مالک ہے نہ بھیسٹرن کا کچھ پانی پر اختیار ہے علیٰ ہذا القیاس اگر یہ بھی فرض کیا جاوے تو پھر سب کا رب کون ہے اور تمام عناصر و جسام اور علویات و سفلیات آسمان و زمین کے قبضہ میں ہیں سو وہ حقیقی رب عباد اور امتعات اور سیکا حصہ ہے۔ درحقیقت انسان جب تربیت کے مضمون کو خیال کرے اور جو چیزیں ایک ادبہ چیز کی تربیت میں درکار ہیں انکو سوچے گا تو یقیناً یہ کہہ اٹھے گا کہ ایک نوع کا رب رب نہیں کہلئے کہ تربیت اور پرورش بلکہ نوع کی بغیر اسکے کہ اسکو جو جمیع انواع پر اختیار کھی ہو ممکن نہیں ذرا انسان کی پرورش میں صرف روٹی ہی کو خیال کر لیجئے کہ اسکے لئے آفتاب کی حرارت اور مہتاب کی برودت و بارش اور ہوا اور زمین کی صلاحیت وغیرہ کتنی چیزیں درکار ہیں سو وہ کل ایک سبب النوع کے ہیں کی نہیں پس وہ سبب النوع ایک روٹی حاصل کرنے پر تو قادر ہی نہیں و جمیع امور میں تو کیا خاک تربیت اور پرورش کر لے گا۔ اب یہاں سے مہرود وغیرہ ان مذاہب کی حقیقت اور اس کے پیشواؤں کی عقل کی تیزی اور صفائی تو آپکو بخوبی معلوم ہو گئی ہوگی کہ جنہوں نے عناصر اور کو اکب پرستی کو طریق نجات ٹھہرا دیا اور دساتیر اور ویدوں اور پرا نو کو انہیں اغویات سے بہر دیا۔ جو اللہ کو رب لے لیں جائیگا وہ تو ان کو اور پران طریقوں کے پابند ہو کر ریاضت کرنے اور ترک گوشت کرنے اور غیر قوموں کے پانی کہانے سے بچنے کو مدار نجات یا مکتبی کا باعث جاننے والی کو تو کس درجہ کی چل مرکب میں گرفتار جانکر اوپر تاسف کر لے گا۔ یاد رہی صاحب یکہ قرآن کے ایک لفظ نے کس قدر جہنمی اندہو کو مبنیا و مرض مہلک کے بیمار و نکو تندرست کر دیا اور کس قدر مردہ روح کو زندہ کر دیا مہلکے تمام اناجیل و تورات اور قرآن کا یہ ایک لفظ ذرا دو نو کو دو پلوں میں رکھ کر تو تو لو اور پھر انصاف سے بولو۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے تو دو چار بیماروں اور دو ایک مردوں اور دو ایک اندہو کو معجزہ دکھا کر تندرست اور زندہ کیا اور وہ تندرستی اور زندگی بخشی کہ جو ہم فانی سے متعلق تھی اور اخیر نبی سید المرسلین علیہ السلام کے تو ایک لفظ نے حیات ابدی اور صحت روحانی بخشی۔ اب یکہ کو کتنا معجزہ بڑھ کر ہے ۱۰ کیا ایک لفظ سے عالم کو زندہ یہ اک اڈنے ہے فیضان محمد و ہون میں آپ کے کیا ہی اثر ہے پس سچا ہی میں قربان محمد و اور اس طرح الرحمن الرحیم کی جگہ اگر کوئی اور لفظ بولا جاتا تو وہ لطف کہ جو ہم نے ان دونوں لفظوں کی تفسیر میں بیان کیا ہے حاصل نہوتا اور اس طرح اگر رحیم کو پہلے اور رحمن کو پیچھے لاتے تو وہ بات فوت ہو جاتی۔ اور اس طرح مالک یوم الدین میں اگر لفظ مالک کی جگہ حاکم کہتے تو یہ بات حاصل نہوتی کہ کسی چیز کا مالک ہونا اوپر کلئہ اختیارات کو ہاتھ میں لانا ہے بخلاف حاکم کے کہ اسکو اپنے محکوم پر ایک اختیار خاص کے سوا اور کوئی اختیار نہیں ہوتا بلکہ لفظ حاکم عام ہے اور خاص میں عام بھی

آجاتا ہے۔ اور اس لیے جو مالک کو ملک پڑھتے ہیں اور نیکے قول کو مرجح ٹھہرایا جاتا ہے۔ اور اگر مالک کے بعد لفظ یوم نہ لائے بلکہ مالک الدین کہتے تو یہ مقصود اعظم کہ جو قیامت کا ثابت کرنا ہے حاصل نہوتا کیلئے کہ دین (دان یدین سے) جزا کو کہتے ہیں عرب بولتے ہیں کما تدرین تدران کہ جیسا کہ لگا دیا ہر لگا + پس یہ جزا ہر وقت نہیں ہوتی بلکہ خواہ جزا دنیاوی ہو خواہ اخروی اور سکا ایک وقت ہوتا ہے اور یوم سے مراد یہی یہاں مطلق وقت ہے اگر لفظ یوم ذکر نہ کرتے تو جزا کا موقت ہونا سمجھا جاتا تو ہر وقت جزا پانے سے خواہ مخواہ بہت سے کچھ لوگوں کے دلوں میں عدالت میں شبہ آتا اور اپنے افعال نیک پر اسی وقت نیک نتیجہ مرتب ہونے سے نیکی کرنے والا مایوس اور بد کام کا ہر نتیجہ اسی وقت نہ پانے سے شہر اور ولیہ ہو جاتا پس جب یوم کہا تو دونوں کو آگاہ کر دیا اور جزا کا کمال کے وقت (قیامت) کو مبہم کر کے دلوں کو خوف و امید سے بہر دیا اور یہ بات قانون نبوت کے اصل لاء اصول ہے [۱۶] یہ کہ اس کلام میں جو خدا نے اپنے بندے کو حمد کرنے سے قریب کا رسہ پہلا یا تو اس کلام کے ساتھ حمد کرنی بتلائی کہ جس سے ہر طرح کی تاریکی روحانی (خواہ عقائد سے متعلق ہو خواہ عمل سے) نازل ہوتی ہے اور پھر اس حمد کو تین اوصاف پر قائم کیا اول یہ کہ حمد اوس ذات کے لئے ہے کہ جو تمام جہان کا پرورش کرنے والا ہے دوم یہ کہ وہ نہایت مہربان و رحیم ہے سوم یہ کہ وہ یوم جزا کا مالک ہے۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ جہیں یہ تین وصف نہ پائے جاویں وہ ہر قسم کی حمد کا مستحق نہیں اور جب حمد کا مستحق نہیں تو پھر عبادت اور استعانت کا تو کیا استحقاق ہے پس اس لیے اس کلام کے بعد وہ کلام ذکر کیا کہ جو اس کا نتیجہ ہے یعنی

۱۔ اور چونکہ دین سے جزا ملتی ہے اس لیے اوسکو دین کہتے ہیں اور اوسکو اس لحاظ سے کہ وہ ایک راہ خدا کی ہے اوس پر خلق کو چلنا چاہئے **مذہب اور شریعت** کہتے ہیں اور چونکہ وہ لکھنے کے قابل ہوتا ہے اس لحاظ سے اوسکو **مکنت** کہتے ہیں۔ بات ایک ہے مگر ہر اعتبار سے ایک جدا نام ہے ۲۔ اس میں اس نبی اخیر کی تعلیم خدا سے ملانے میں اپنا نظیر نہیں رکھتی جو بات پہلی امتوں کو ساری عمر میں نصیب ہوتی تھی اس امت میں اول بار حاصل ہوتی ہے ۳۔ اول ما آخر ہر منہی است ۴۔ آخر ما جیب تنہا تھی است ۵۔ اور اسی لئے پہلی کتابوں کی طرف حاجت نہ رہی چنانچہ نبی علیہ السلام نے حضرت عمرؓ کو فرمایا ہا کہ متکو موسیٰ کی کتاب کی کیا ضرورت ہے ۶۔ واسطہ اگر موسیٰ ہی زندہ ہوتے تو میری ہی اتباع کرتے (بخاری) انہیں روح اقرا باتوں سے غمناک بیستیں برس میں شر فاعرا رو سے زمین پر دین محمدی ابر رحمت کی طرح پھیل گیا۔ پہلا یہ بات تلوار کے زور سے کہیں نصیب ہوتی ہے ۷۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ دین محمدی تلوار کے زور سے دنیا میں پھیلا وہ اپنے نصیب بجا سے اسلام کے نورانی چہرہ پر دہیہ لگاتا چاہتے ہیں ۱۲۔

اِيَّاكَ نَعْبُدُكَ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ اَم تَعْبُدُوْنَ اِلٰهًا غَيْرَ اِيَّاكَ (ہر کام میں) مدد مانگتے ہیں +

ترکیب فقہ فعل اور ضمیر نحن فاعل ایاک مفعول ہے کہ جو تخصیص کے لئے مقدم کر دیا گیا ہے فعل اپنے فاعل و مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو  
 وا حرف عطف نستعین فعل با فاعل ایاک مفعول مقدم ہے تخصیص فعل اپنے فاعل و مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کہ موقوف جملہ سابقہ پر  
 تفسیر بندہ جبکہ اسکی حمد اور ان وصاف کے ساتھ کہ چکا کہ جنگی تجلی سے خدا تعالیٰ کی سبکی اور صفات کما نیکہ وہ نقشہ اسکے دل پر چایا کہ اسکے  
 سوا پہرہ کوئی نظرون میں نہ سار یا تو اس شوق فاسدانہ نے اسکو بارگاہ حضور تک پہنچایا پس عبادت کہ وہ ابتدا میں خدا تعالیٰ کو  
 بن دیکھے اس کے صفات مخصوصہ سے یاد کر کے دلشاد کرتا تھا اس طرح اب اسکے روبرو ہو کر یہ کہنے لگا کہ اوسیکہ معبود میں تجھ پر قربان  
 تیرے سوا کوئی میں تیری ہی عبادت کرتا ہوں و تجھ ہی پر کام میں و مانگتا ہوں کہ اوس کی تپا پہلی آیتوں سے ربط معلوم ہو گیا کہ یوں اکل  
 کا نتیجہ اور اس تعلیم کا ثمرہ ہے اور غائبانہ حاضر ہو کر کلام کر گیا مگر یہی منکشف ہو گیا مگر کلام ہرگز اور معانی بیان کرنے باقی ہیں پیشتر ہم معانی بیان کئے ہیں  
 معانی عبادت نہایت سچہ کی عاجزی اور انکساری ہے کہ جو کسی کی تعظیم کے لئے عمل میں آوے اور یہ عبادت کے اس قول سے  
 ماخوذ ہے طریق معبد اسے مذلل اوس سبتہ کو غیب معبد کہتے تھے کہ جس پر کثرت سے لوگ چلتے ہوں و روہ ہاؤن میں روندا جا  
 پس اسی سے عبادت ہے کہ عابد اپنے معبود کے آگے بچھا جاتا ہے۔ عبادت دو قسم ہے اول وہ کہ جو ظاہر اعضاء بدن سے متعلق  
 ہے۔ دوم وہ کہ جو قوی باطنیہ سے علاقہ رکھتی ہے۔ پہر اول کی دو قسم ہیں۔ بدنی اور مالی پہر بدنی کے دو قسم ہیں۔  
 ایک یہ کہ کوئی فعل تعظیماً عمل میں آوے۔ جیسا کہ سجدہ کرنا رکوع کرنا۔ جسکو نماز کہتے ہیں اور اسکا نام زبان سے  
 نبرگالینا اوسکی تسبیح و تقدیس کرنی اوسکی کلام کو تبرکات پڑھنا اوسکے اور مقدس مقامات میں تبرکات جانا کہ جہاں اسکے اہرار  
 کے نشان ظہور برکات ہوں جیسا کہ حج و طواف و سعی وغیرہ مصائب و حاجات میں اوسکو پکارنا اوسکے نام کی دعاؤں دینا  
 دعا مانگنا دوم اوسکے خوف اور ادب سے کسی کام کو عمل میں نہ لانا جیسا کہ جماع و اکل مشرب کو کہ جو نفس کے نزدیک نہایت  
 مرغوب ہیں اوسکے لئے ترک کرنا جسکو شرع میں معلوم یعنی روزہ کہتے ہیں اور جیسا کہ مقامات متبرکہ میں شکار نہ کہیلنا و اسکے  
 درخت نہ کاٹنا جیسا کہ حرم اور احرام میں نہیں کرتے اور مالی عبادت اوسکے نام پر کچھ دینا جیسا کہ زکوٰۃ اور  
 صدقہ۔ اور جو قوای باطنیہ سے متعلق ہیں وہ بھی چند قسم ہیں۔ اوسکے آیات و عجائبات قدرت میں غور و فکر  
 کرنا اوس سے دلی اور حقیقی محبت رکھنا۔ اوسکی دل سے نہایت تعظیم اور عظمت کرنا۔ اذکار و روح  
 اور نفس اور قلب اور خفے اور سر یہی اسی قسم میں داخل ہیں کہ جب کواریاب طریقت  
 عمل میں لاکر قدسی ہو جاتے ہیں۔ یہ اصول ہیں باقی اوسکے فروع اور سباب و شروط بے شمار ہیں  
 پس جب اوسکے روبرو حاضر ہو کر بندے نے یہ کہا کہ ایاک نعبد کہ ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے اور آئندہ



کریں گے تو اقرار کر لیا کہ یہ امور خاص تر سے ہی لئے عمل میں لا دیں گے اور کسی کو شریک نہ کریں گے۔ اب غور کرو کہ ایک تو بند کو یہ حکم دینا کہ توبہ کو سجدہ کیجیو کسی تصویر کو نہ پوجو جیسا کہ تورات میں مذکور ہے اور ایک یہ کہ ان دلائل کا پر تو اڈا لکھ کر جو پہلے یمن آیتوں میں مذکور ہو یمن بندہ کے موہنے سے یہ اقرار کر دینا دونوں میں کون زیادہ اثر رکھتا ہے۔ چونکہ پہلی کتاب میں اس امر میں قاصر تین اسلئے نزول قرآن کی ضرورت ہوئی۔ اور جس طرح رد و شرک میں یہ کلام بے نظیر ہے جس طرح ہر قسم کی بندگی اور عبادت الہی کی ترغیب میں اپنا مثل نہیں رکھتا کیونکہ ایک یہ کہنا کہ تو اپنے سارے دل اور سارے جی سے اس کی بندگی کر (تورات سفر استثنا) اور ایک اون دلائل سے کہ جو پہلے مذکور ہوئے بندہ کی آنکھوں میں اور کسی کو قابل عبادت نہ رکھ کر اور اپنی ہر ورشل و رحمت یاد دلا کر خدا کے موہنے سے یہ اقرار کروانا۔ ان میں زمین آسمان کا فرق ہے اور اس طرح یہ آیت محبت الہی کے پیدا کرنے میں ہی مجتہل ہے۔ تورات میں تو صرف یہ ہی ہے کہ تو اپنے سارے زور سے اپنے خداوند کو دوست رکھ (استثنا) وہاں نہ محبت کا طریق بتلایا ہے نہ وجوہات محبت ذکر کئے ہیں اور اس جگہ دونوں باتیں ہیں کیلئے کہ وجوہات محبت تو (پرورش کرنا ہر طرح کی حاجات کا رو کرنا بعد مرنے کے آرام و راحت پہنچانا) اول کی تینوں آیتوں میں ذکر ہو چکے اور بیان طریق محبت بتلادیا کہ اس کی عبادت کرو ورنہ اسکے سوا محبت کا اور کیا طور ہے ہا کیا کسی لکڑی یا بت کو گلے سے لگا کر پارسا کرے۔

**واضح ہو**

کہ دنیا میں جو لوگ وہم اور خیالات فاسدہ کی پابندی سے جن خیالی معبودوں کی پرستش کرتے ہیں۔ ان کی چند قسم ہیں کیونکہ بعض تو جسمانی چیزوں کو شریک عبادت کرتے ہیں۔ اور بعض غیر جسمانی چیزوں کو اول یعنی جسمانی معبودوں کی دو قسم ہیں۔ ایک جسم سفلی دوسرا جسم علوی پہر وہ معبود کہ جو جسم سفلی ہیں ان کی ہی دو قسم ہیں بسیط اور مرکب بسیط جیسا کہ آگ اور پانی اور ہوا چنانچہ ان چیزوں کی ابتک ہتھوڑا اور مچھوس پرستش کرتے ہیں اور دساتیر اور وید اور پرانوں میں مذکور ہے اور پھر وہ معبود کہ جو اجسام مرکبہ ہیں ان کی بھی چند اقسام ہیں متحد تیاست پتھر اور چاندی اور سونا اور تانبا اور پتیل چنانچہ ان چیزوں کی بھی ابتک اہل ہند پرستش کرتے ہیں۔ اور درخت وغیرہ نباتات چنانچہ پیل کو اب تک ہندو لوگ پوجتے ہیں اور اسکے کاٹنے کو بڑا گناہ جانتے ہیں اور حیوانات چنانچہ گائے اور بیل اور سانپ وغیرہ جانوروں کو اب تک ہندو پوجتے ہیں اور ان کے ذبح کرنے کو بڑا گناہ عظیم جانتے ہیں۔ اور انسان چنانچہ راجہ رام چند اور کرشن اور مہادیو اور لیشن وغیرہم بہت سے انسانوں کو اب تک خدا جانتے اور ان کے نام کی

خیالی صورتیں بہتوں کی بنا کے مندرون میں رکھتے ہیں وراوٹے آگے گا بجا کر اور ہوگا لگا پوجا کرتے سجدہ کرتے ہیں اور اسے حاجات طلب کرتے ہیں۔ اور اس طرح عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا جانتے ہیں اور بعض ہر قوت ہو و حضرت عزیر علیہ السلام کو بھی خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور وہ معبود باطل کہ جو اجسام علویہ ہیں اور انکی بھی کئی قسم ہیں آفتاب اور مانتاب اور ستارے چنانچہ انکو بھی ہنود اور مجوس۔ ایتک پوجتے ہیں و سائیر میں ہر ایک ستارہ اور آفتاب و مانتاب کی تسبیح اور پڑھنے کا طریق مندرج ہے اور دیر اور پرائون میں بھی سورج دیوتا کی پوجا کے طریق مندرج ہیں اور گائتری منتر ہیں ہندو اسکی پوجا کرتے ہیں بڑے عقائد سے پڑھتے ہیں جہیں آفتاب کی بڑی مدح ہے اور بعض تو ایسے دھرماتما ہیں کہ جب تک سورج دیوتا کے درشن نہیں کرتے ان جمل کے پاس نہیں آؤ آسمان چنانچہ بہت سے جہلاء عرب و مجوس آسمان کو ہرات کا خالق سمجھتے تھے۔ اور جب ایران میں اگر اہل اسلام آباد ہوئے تو او انکی اولاد میں بعض پر مجوس کا خیال قدرے مؤثر ہوا اور اپنے شعراء میں آسمان کی مخاطب کرنے لگے اور پھر جب اردو شعر نے جنم لیا تو انہیں ایرانیوں کی تقلید سے یہاں کے شعراء بھی بچارے آسمان کے سچے پڑ گئے اور سارے گلہ شکوہ ناکا میابی کے اسیکے سر پر لگا کر دھڑ پانچ گالیوں دینا ضرر سمجھنے لگے اور جو اجسام نہیں تو او انکی چند قسم ہیں۔ ایک قسم نور و ظلمت اعمی چاندنا اور اندھیرا چنانچہ فرقہ مالویہ اور ثنویہ کہ جو مجوس ہیں اندھیرے اور چاند نے کو مدبر عالم جانکر پوجتے اور خدا سمجھتے تو میں دوسری قسم ارواح چنانچہ ایک قوم کا عرب میں بھی عقیدہ تھا کہ ملائکہ ارواح فلکیہ ہیں اور ہر ملک کے لئے ارواح فلکیہ میں سے ایک روح مدبر اور کارکن ہے اور اس طرح اس عالم میں سے ہر نوع کے لئے ایک روح مدبر اور رب ہے سو یہ لوگ ہر روح کی ایک خیالی صورت پتھر یا پیتل کی بنا کر پوجتے تھے۔ چنانچہ ہنود بھی ایتک یہی کرتے ہیں۔ اور ایک قسم خیر و شر چنانچہ مجوس میں سے ایک گروہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اس عالم کے دو خدا ہیں اور وہ دونوں یہاں ہی ہیں ایک بزدان جو خیر ہے اور تمام اچھی باتیں وہی کرتا ہے اور ایک ابھرمین کہ جو شر ہے اور تمام بُری باتیں وہی کرتا ہے۔ اگرچہ پادری موجد ہونے کا دعوائے کرنے ہیں مگر باہمی مناظرات سے بھی اور انکی بعض کتابوں سے بھی یہ بات معلوم ہوئی کہ شر کا خالق خدا القائل نہیں گواہرمین کے قائل نہوں مگر اسکی جگہ دوسرا مستقل خدا انسان کو مانتے ہیں حالانکہ ہم نے او کو سمجھا ہی کہ خالق ہونا اور چہر خدا خالق ہے اور بندہ کا سب اور اس فعل کے ساتھ کا سب مقصد ہوتا ہے نہ خالق دیکھو سیاہی بنانے والیکو سیاہ نہیں کہتے بلکہ اسکو کہ جس کے بدن پر لگی ہو لیکن او انکی سمجھ میں یہ باریک بات نہیں آئی۔ اور اسلئے اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ کہ جسکو قدر یا معتزلہ کہتے ہیں یہک کہ شر کا خالق بندے کو قرار دیتے ہیں جسے عالم کے لئے مستقل خالق ماننے

پڑتے ہیں وفسادہ ممالا یعنی پس یہ تمام کردہ ان چیزوں کو نفع کی اُمید اور برائی کے ڈر سے بوجھتے ہیں اور ابھی بوجھتے ہیں اور جو کسی عبادت یا طاعت کرتا ہے تو انہیں دونوں باتوں سے کرتا ہے۔ اور جو ذاتی عبادت کرتے ہیں تو وہ بہت ہی کم ہیں۔ اور محکمہ نبوت کے لئے ہر ضرور ہے کہ وہ اس خراب بات کو مٹا دے بالخصوص اس نبی کے لئے کہ جو تمام عالم کا نبی ہو اور اس وقت تمام عالم میں انہیں خیالات فاسدہ کی اندھیریان ہر طرف سے محیط ہوں اور اس مگر اسی نے تمام عالم کو تاریک کر رکھا ہو۔ اور اس خیال فاسدہ کے مٹانے کے لئے تنہا معجزات کافی نہیں کئے کہ کچھ عجیب نہیں کہ اس نبی کو بھی ان معجزات و کرامات سے بھلے اور معبودوں کے ایک معبود سمجھ بیٹھیں مطلب ہر عکس جو جاوے جیسا کہ جیسا یونان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا سمجھ لیا اور اسکا بیٹا بنا دیا بلکہ کسی برہمن قوی سے ان تمام چیزوں کا بلکہ مجموعہ عالم کا اور بقدر عالم فرض کئے جاویں اور سب کا محتاج اور حادث ہونا اور انکے سب کمالات بلکہ انکی حیات کا مستعار ہونا دکھا دیا جاوے اور کسی مالک مختار قادر علیم و رحیم کا ہر وقت دست نگر ہونا مشاہدہ کر دیا جاوے تاکہ پھر اور کسی چیز کو اتھاق عبادت عمل سلیم کے نزدیک نہ رہے اور نہ کسی سے مدد مانگنے کی حاجت پڑے اس لئے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام میں ایسا ہی کر دیا کہ اول عینوں آیتوں میں تمام عالم کا محتاج ہونا اور اپنا ہر طرح کا قادر و رحیم و کریم ہونا ثابت کر کے بندہ کے دل پر وہ بخلی ذاتی کی کہ ہر چیز اور کسی نظر و نہن گر گئی اور خدا ہی کی عبادت و استعانت کا اقرار کرنا پڑا۔ پس ان عینوں آیتوں کے بعد اب انکے بعد نے تمام جہان کے چھوٹے معبودوں کی خدائی چھین کر کلمہ لا الہ الا اللہ کو برہان قطعی سے ثابت کر دیا۔

استعانت مونت (مدد) کا طلب کرنا ہے۔ استعانت کے اصول چار ہیں (۱) دلیل کسی کام کا ارادہ پیدا کرنا اور اسکی خوبی اور نتیجہ کا حسن دل پر نش کر دینا کہ جسکی وجہ انسان اسکی طلب میں سرگرم ہوتا ہے (۲) اس کام کے آلات و اسباب و سب ساز و سامان بہم پہنچا دینا۔ پھر اس ساز و سامان کی دو قسم ہیں ایک ضروری کہ جس بغیر کام تمام نہ ہو مگر آسانی ملحوظ نہ ہو دوسرے زائد از ضروری کہ جس سے آسانی وہ کام تمام ہو جائے مثلاً ایک نو صرف پیٹ بہر دینا خواہ عمدہ غذا ہو یا بری و دسگر یہ کہ عمدہ غذا سے پیٹ بہر ناپس قسم اول کے ساز و سامان کو قدرت ممکنہ اور دوسرے کو قدرت میسرہ کہتے ہیں۔ اور استطاعت ہی اسکی کہتے ہیں۔ پھر یہ ساز و سامان بے شمار ہیں۔ سلامت خواست ظاہرہ و باطنہ اور خارجی اسباب بہم پہنچانا وغیرہ (۳) ارتقاء موانع یعنی اس کار میں جو چیزیں خلل انداز ہیں (خواہ اس کام میں یا اسکی حسن خوبی میں) انکو دفع کرنا کہ کسی کام کا ارادہ دل میں مصمم ہو اور اس کے سب سامان ہی بہم پہنچیں مگر تا وقتیکہ اس کے خارج اور خلل انداز موانع آنے والی چیزوں کو دور نہ کیا جاوے وہ کام کبھی انجام کو نہ پہنچے گا

(۴) اوس کام پر غرض کا مترتب ہونا کیونکہ ایک گروہ کی یہ رائے ہے (کہ جب دونوں چیزیں ہونگی یعنی ساز و سامان اور ارتفاع موانع ہوگا تو خواہ مخواہ اوس فعل کا نتیجہ یا غرض پیدا ہوگی) مگر ہم خدا تعالیٰ کو قادر مطلق مان چکے ہیں ہر چند اوسکی حادث یوں ہی جاری ہے کہ وہ ان دونوں باتوں کے بعد اثر کو فعل پر مرتب کرتا ہے۔ لیکن وہ قادر ہے چاہے تو نہ ہونے دے۔ چنانچہ جس طرح کہی کہی اپنا قدرت دکھانے کو بغیر سامان و اسباب کے اثر مرتب دیتا ہے اسی طرح گاہے اسباب پائے جانے اور موانع نہ ہونے پر بھی اثر کو مرتب نہیں ہونے دیتا۔ کہی آگ نہیں جلائی بانی سے سیرانی نہیں حاصل ہوتی بے لکڑی کے فوج کو ہزیمت دیدیتا ہے۔ بے ساز و سامان غیب کا کام کر دیتا، اسکو ہم خرق عادات کہتے ہیں جو اپنے خدا کو عاجز کہے وہ اسکا انکار کیا کرے ہیں! دس کیا مگر سہارا خدا تعالیٰ قادر ہے۔ اس چوتھی قسم کو برکت بھی کہتے ہیں پس جن کاموں پر اثر مرتب نہیں ہوتا یا حسب لخواہ نہیں ہوتا تو وہاں کہتے ہیں کہ اس میں برکت نہ ہوئی اور اسی لئے ہر کار و بار میں خدا کا نام لینا اس برکت کے لئے طریقہ اسلام قرار پا گیا۔ پس جو لوگ کہ یہ سمجھتے ہیں کہ سامان کا ہم پہنچنا کافی ہے وہ اپنے زعم فاسد میں اپنی احتیاج کا سلسلہ خدا سے منقطع جلنے میں اسلئے نہ وہ برکت کے قائل ہیں نہ ہر کام میں اوسکا ہم لینا سود مند سمجھتے ہیں جیسا کہ اکثر اہل یورپ اور ان کے مقلدین پجری لوگ خدا تعالیٰ کو اس گمراہی سے نجات دی پس یہ حقدار مومن ہیں سب خدا ہی کے خزانہ غیب سے عطا ہوتے ہیں۔ کیونکہ اوسکے سوا اور جو کچھ ہے وہ اوسکے دامن تربیت تلے محتاجان پرورش پاتا ہے وہ خود محتاج ہیں اونکی ہستی ہی گہر کی نہیں چہ جائیکہ اور کمالات۔ اوسنے اور کوئی کیا خاک مدد کا جو خود محتاج ہووے دوسرے کا بہلا اوس سے مدد کا مانگنا کیا، وہ لوگ کہ جو مخلوق پرستی کرتے ہیں جیسا کہ معنی عبادت میں بیان ہوا وہ ادن معبودوں سے حاجات بھی طلب کرتے ہیں۔ پس خدا تعالیٰ نے لفظ ایاک مقدم کر کے جب بندہ کے موہنے سے حالت مشاہدہ میں یہ اقرار کرایا کہ ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں تو ان تمام غلط مذاہب کو مٹا دیا اور سچہ توحید کہہ دیا۔ اس مسئلہ کو بھی حضرت خاتم الانبیاء علیہ السلام نے لوگوں کے دلوں پر ایسا مدلل کر کے بٹھایا کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔ اسلئے اس نبی علیہ السلام کا پیرو ہر جگہ موجد کے لقب سے مستاز ہے۔

سوال۔ بلا شک جو قومین کہ مخلوق پرستی کرتی ہیں خواہ اوس مخلوق کو اوسکا منظر بنا کر پوچھیں یا جہت قبلہ کی توجہ کریں جو کچھ یہہر حال صریح گمراہی میں ہیں مگر ہندوستان کے بعض مسلمان بھی تو اس سے بری نہیں دیکھتے کوئی تفریق پوچھنا کوئی کسی قبر کو سجدہ کرتا ہے۔ کوئی طاق بہتا ہے الغرض جس طرح ہندو کرتے ہیں اسی طرح یہہر گرتے ہیں صرف یہہر فرق ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کو پوجتے ہیں یہہر اپنے بزرگوں کو جواب اس سے اسلام پر کوئی عیب نہیں لگتا کیونکہ اسلام ان باتوں کی

مانعت کر دی ہے جو کر لگا وہ عدالت اسلام کا مجرم ہوگا۔ پس خالص مسلمان تو ان باتوں کے پاس ہی نہیں بچا جان صحبت منہ و سے اگر بعض جہلا ایسا کرتے ہوں تو برا کرتے ہیں۔ دیکھو زنا کو شرع نے حرام کر دیا اب جو کوئی مسلمان اسکا مرتکب ہو تو اس سے اسلام پر کچھ عیب نہیں لگتا یہہ اوس شخص کی برائی ہے +

## سرار

۱۔ یہ کہ لفظ ایک کو کہ جو ضمیر منصوب منفصل ہے لفظ بعد سے مقدم کیا چند حکمتوں کے لئے (اول) یہ کہ عبادت بندہ کی طرف اوس شانہ شاہ حقیقی کے لئے ایک ہدیہ یا نذرانہ ہے پس اسکا مقصد یہ ہے کہ اس نذرانہ کو پیش کر کے لئے نذرانہ ہے اوسکا وجود اور اسکا جلال انکوں میں سما جاوے کیونکہ جب تک بادشاہ قائم اور اسکا وجود مسلم نہیں ہوتا تو نذرانہ اور ہدیہ ہی قائم نہیں ہو سکتا (دوم) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات قدیم اور بندہ اور اسکی بندگی کاوٹ ہے تو جو چیز مقدم الوجود ہے جب تک کوئی اور وجہ عارض نہیں تو اوسکو ذکر میں ہی مقدم کرتے ہیں (سوم) یہ کہ عبادت ہر چند غذا اور روحانی ہے مگر یہ جسم اور اسکے مقتنیات جو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں اونہ عبادت شاق گذرتی ہے اور یہود و نصاریٰ رام آتا ہے + دیکھئے تلح میں ات ہر نذرانہ میں اتی مسجد میں تہوڑی سی دیر میں اونگنے لگتے ہیں + اور درحقیقت یہ عبادت خدا تعالیٰ کی وہ امانت ہے کہ جبکا انا عرضنا الامانۃ الایۃ میں اشارہ ہے سو یہ بوجہ بہاری نیر کسی بہارے کے نہیں اونہ سکتا پس اس مکان اور ماندگی دفع کرنے کے لئے پیشتر شربت حضوری کا ہلالہ پلا دیا کہ اوسکے لئے اور سرور میں چور ہو کر دنیا و مافیہا سے غافل ہو کر یہ تین عبادت میں مستغرق ہو جائے اور اسہر مکان و ماندگی نہ آئے + ہر چند ہر خستہ دل نا توان شدم + ہر گہ کہ یاد دوائے تو کروم چوان شدم + دیکھئے جب کوئی کسی پر عاشق زار ہوتا ہے تو جب اسکے محبوب کا نام لیکر کوئی اوس سے کہے ہی بہاری کام کو کہتا ہے تو اسکے لئے میں اگر کس خشی سے کرتا ہے اور ہے جب وہ اسکے سامنے کھڑا ہو کر یوں کہے کہ تیرے قربان (کیونکہ عبادت دراصل قربان ہوتا ہے) محبوب کا تو نام سننے سے دل میقرا ہو جاتا ہے چہ جائیکہ وصال اور شاہدہ جمال ہو + جو میرے سامنے تیرا کہنے نام لیا + دل ستمزدہ کو میں ہمام ہمام لیا پس سنی ایک کو مقدم کیا (چہارم) اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ عابد کو لازم ہے کہ اولاً وبالذات معبود کی طرف دھیان رہے اور عبادت کو صرف اپنے اور اسکے بچپن ایک عمدہ واسطہ اور رابطہ جانے نہ یہ کہ عبادت یا اسکے ثواب و جزا پر نظر کرے کہ اسے کہ کامل عبادت یہہ ہے کہ اور تو کیا اپنی ہستی کو ہی بھول جائے اور سوائے معبود کے اور کچھ نظر نہ آئے + اور یہاں سے یہہ ہی معلوم ہوا کہ عبادت عالم غور سے عالم سرور کی طرف اور اشغال خلق سے حضرت حق کی طرف جانا ہے۔ اور یہہ محبت کچھ عجیب کی بات نہیں عشق مجازی میں محبوب کو دیکھ کر سب کچھ بھول جاتا ہے۔ دیکھئے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر مصر کی عورتوں نے



بوجود ہو کر تہجد کی جگہ اپنے ماتہ کاٹ ڈالے پس حبس مجازی محبت اور جمال کا یہ حال ہے تو اوص حقیقی محبوب اور حقیقی حال  
میں کیا مقال ہے۔ اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ عبادت کے تین مرتبہ ہیں پہلا مرتبہ یہ کہ نواب کی امید اور عذاب کے خوف سے  
عبادت کی جائے دو سطر تہ یہ کہ اپنی عبادت کے قبول ہونے سے بزرگی اور کمال پیدا کرنے کے لئے عبادت کرے۔  
تیسرا درجہ یہ کہ خدا کی خاص خدا ہی کے لئے عبادت کرے (یعنی وہی مقصود ہو) اور تینوں میں اخیر مرتبہ بلند ہے  
پس اس لئے ایک کو جو ذات الہی پر دلالت کرتا ہے مقدم کیا (پنجیم) اگر لفظ ایک کو مقدم کرنے کو حصہ اور خصوصیت  
نہ سمجھی جاتی پس ان مذاہب باطلہ کا اس لطف و خوبی کے ساتھ رد ہوتا۔ کیونکہ یہاں اور عبودیت کی عبادت  
کنایہ مٹا دی گئی ہے اور کنایہ صراحت سے ابلغ ہوتا ہے کیا خوب کہا کیسے خوشتران باشد کہ سبزلہران  
گفتہ آید در حدیث دیگران ۴

۲ یہ کہ لفظ تعبد جمع مشکلم کا صیغہ بولا اعبد نہ کہا اس میں ہی کمی حکمت ہیں (اول) یہ کہ عبادت ایک نہایت  
عمدہ فعل ہے اسکے لئے خلوص نیت اور حضور قلب شرط ہے اور یہ ہر شخص کو میسر آنا مشکل ہے اس لئے اپنی عبادت کو اور  
اچھے لوگوں کی عبادت میں شامل کر دیا تاکہ وہ کریم اور بکے طفیل میں اسکو بھی قبول کر لے مثل مشہور ہے لکڑی کے ساتھ  
لوہا بھی تیرتا ہے (دوسرے) یہ کہ عبادت کا استحقاق تربیت اور رحمت اور بندگی کی حاجت روائی کی وجہ سے ہے  
(کہتے ہیں جبکہ کہائے اوس کا گائے) اور اوسکی پرورش ایک دو کے لئے نہیں بلکہ تمام جہان کے لئے ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا  
اسکی عبادت ہی تمام جہان پر فرض ہوئی پس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے (کہ نہ تہا میں بلکہ اے خداوند عالم ہم سب  
تیری عبادت کرتے ہیں) جمع کا صیغہ بولا (تیسرے) یہ کہ یورو نماز میں پڑھی جاتی ہے اور نماز میں جماعت مقصود ہے  
(تاکہ شوکت اسلام معلوم ہو اور ایک کا دوسرے کو حال دریافت ہو کرے۔ اور باہم محبت پیدا ہو اور ایک کی دوسرے پر انوار  
منعکس ہوں اور بہتوں میں ایک نہ ایک خالص بندہ ہی ہوتا ہے اسکے ساتھ عبادت کرنا قبولیت کا باعث ہے) پس  
اس مقصود کی طرف اشارہ کرنے کو لفظ جمع لایا گیا (چوتھے) یہ کہ اگر اعبد کہتے تو اس میں عابد کو یہ خیال آتا کہ میں عبادت  
کرتا ہوں اور کوئی نہیں سو اس وسوسہ کے مٹانے کے لئے جمع مشکلم کا صیغہ بقید کہدیا تاکہ معلوم ہو کہ اور ہزاروں ہیں میں  
کیا ہوں ۳ یہ کہ تعبد مضارع کا صیغہ بولا کہ جو حال استقبال دونوں کو شامل ہے ماضی عبدنا نہ کہا کیلئے کہ حضوری  
کا مقام یہ چاہتا ہے کہ اس وقت بھی عبادت کی جائے اور آئندہ کے لئے اسکا عہد کرے سو یہ بات مضارع میں حاصل ہے  
نہ ماضی میں۔ اور یہ قدر سہارا ایک نسبتیں میں ہیں ان سب کو ہاں خیال کر لیجئے طول کلام سے ڈر کر بس کرتا ہوں ۴

۴ عبادت کو مقدم کیا اور استعانت کو مؤخر اس میں چند اسرار ہیں (اول) یہ کہ اول بادشاہوں کے حضور میں پیشتر

کوئی تعظیم و کورنش بجا لاکر اور کچھ بہیم یا نذرانہ پیش کر کے سپر عرض حال و سوال کیا کرتا ہے۔ گو خدا تعالیٰ کو دنیاوی باؤشاہوں سے کچھ بھی مناسب نہیں مگر فطرت سلیمہ کا یہی مقتضی ہے اسلئے اول عبادت کو اسکے حضور اعلیٰ میں پیشکش کر کے اپنی عبودیت کا اظہار کر دیا۔ اور اسکی خوشنودی کو حاصل کر لیا۔ اسکے بعد ایک نستیعین کہہ کر سوال کیا۔ خلاصہ یہ کہ عبادت وسیلہ ہے اور استعانت اور سوال مطلب و رہنمائی وسیلہ مقدم ہوتا ہے (دوم) یہ کہ ایک نعبد یہ چاہتا ہے کہ نفس کو عبادۃ الہی سے ایک بڑا رتبہ حاصل ہو۔ اور اس میں ایک قسم کی خود پسندی پیدا ہونیکا احتمال تھا تو اسی لئے اسکے بعد ایک نستیعین کہہ دیا کہ یہ عبادت ہمیں تیری ہی مدد اور اعانت سے ہوتی ہے تاکہ اوس مرض کا علاج ہو جاوے (سوم) اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ استعانت اسی سے چاہتے ہیں کہ جسکی عبادت کرتے ہیں کیونکہ عبادت کا وہی سخی ہے کہ جو خالق اور مربی اور ہر طرح کی قدرت اختیار رکھتا ہو اور وہی سخی طلب اعانت گو یا کہ دونوں باتیں لازم و ملزوم ہیں۔ پہلے دونوں غفلت کو جمع کرنے میں ہی حکمت ہے۔

(۱) یہ کہ مرتبہ عبودیت دو باتوں سے کامل ہوتا ہے۔ اول یہ کہ عبادۃ کرے۔ دوم یہ کہ اپنا آپکو محتاج محض سمجھ کر کام میں اسی سے مدد مانگے۔ کیلئے کہ جو نوکر ہمیشہ خدمت گزاری کرتے ہیں ورائی حاجات کا اظہار مولیٰ سے نہیں کرتے اور نہ اسکی طالب مدد ہوتے ہیں تو اسکی قدرت ربوبی نخواست با کرتی ہے اور انکا فدوی محض ہونا ثابت نہیں ہوتا بالخصوص اوس آقا کے کہ جو دیکر خوش ہوتا ہے اور جو مانگنے کا حکم دیتا ہے۔ پس اسلئے ایک نعبد کے بعد ایک نستیعین کہہ دیا۔

(۲) یہ کہ یہ تکملہ عبادت کا ہے۔ یعنی پوری اور صل عبادت جب ہی پائی جاتی ہے کہ جب ہمہ تن عجز و انکسار ہو کر اسکی آگے ہاتھ پھیلا یا جاتا ہے۔ کس لئے کہ اسوقت میں ایک وحافی نیاز اور ارتباط پیدا ہوتا ہے کہ جو بہت سی عبادتیں نہیں ہوتا ہے۔ اور اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دعا عبادت کا مغز ہے (مشکوۃ) اور اسی لئے ہر عبادت کے ساتھ دعا کا مانگنا اسلام میں لازم قرار دیا گیا۔ نماز پنجگانہ کے بعد ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام دعا مانگا کرتے تھے اور سب نبیاء اکثر اوقات دعا کرتے تھے۔ اور اسی لئے حکیموں کا قول ہے کہ جب بندہ دعا کرتا ہی تو عرض الہی حرکت کرتا ہے یعنی بندہ اور خدا میں جو ایک رابطہ یا رابطہ ہے وہ زندہ ہوتا ہے اور اسلئے اسکے بعد اکثر بندہ کا مقصود خدا تعالیٰ عطا فرماتا ہے

(۳) یہ کہ دنیا کے جتنے رفریق مشرک ہیں وہ اپنے خیالی معبود کی عبادت بھی کرتے ہیں۔ اور ہر اونسے ہر حاجات کا سول بھی کرتے ہیں جیسا کہ اب بھی ہنود بتوں سے ہاتھ جوڑ جوڑ کر مانگتے ہیں اور بعض آدمیوں کی بھی اولاد و مال و تندرستی و عزت مانگا کرتے ہیں۔ پس مشرک کی یہ دو شاخ ہیں ایک عبادت دوسرے استعانت اسلئے خدا تعالیٰ نے پہلے تین آیات میں وہ دلائل قائم کر کے (کہ جنہ اسکی ماسوا ہر چیز کا محتاج اور حادث ہونا ثابت ہوتا ہے) ان دونوں شاخوں کو جڑ سے کاٹ دیا کہ بندہ کے منہ سے دربار خاص میں بہت سی جماعت کے روبرو اپنا جلوہ دکھا کر یہ قرار کر دیا

کہ ایک نعبد و ایک مستعین ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے ہیں نہ اور کسی اور کچھ سے مدد مانگتے ہیں نہ اور کسی سے۔  
(۴) یہ کہ دنیا میں تین قسم کے آدمی ہیں اول جبری جو کہتے ہیں کہ ہم کو کچھ اختیار نہیں جو کچھ کرتا ہے وہی کرتا ہے ہم تو لکڑی اور پتھر کی طرح بے اختیار ہیں۔ دوم قدری جو کہتے ہیں کہ ہم کو فاعل مختار اور موجد اور قادر سمجھتے ہیں۔ سوم۔ اہل حق کہ جو نہ بندہ کو مختار محض کہتے ہیں نہ بے اختیار محض چونکہ وہ دونوں فرق غلطی ہیں کس کو کہ اول گروہ تو شریعت بلکہ کل معاملات دنیاوی کا ابطال کرتا اور خدا کی ذات مقدس میں عبث ثابت کرتا اور پس لگے رد میں تو ایک نعبد فرمایا کہ جس سے بندہ کو عبادت کا اختیار ثابت ہوتا ہے اور دوسرا فرق کارخانہ خالقیت میں حصہ پیدا کرتا ہے۔ انکی اصلاح کے لئے لفظ ایک مستعین فرمایا کہ جس سے بندہ کا محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے۔

### مسائل فقہیہ

اس آیت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ خدائے تعالیٰ کے سوا اور کسی پرستش حرام ہے خواہ وہ اور کوئی ہو۔ نہ اور کسی کو سجدہ درست ہے نہ رکوع صحابہ نے عرض کیا کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم چاہتے ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا کریں آپ نے منع فرمایا (مشکوٰۃ) اور نہ کسی کے نام کا روزہ رکھنا جائز ہے اور نہ غیر اللہ کے نام سے صدقہ و خیرات دینا درست ہے۔ نہ اور کسی گھر کا خانہ کعبہ کی طرح طواف درست ہے نہ احرام باندھ کر جانا یا ہاتھ تک کہ ذبیحہ پر ہی غیر اللہ کا نام لیکر فرج درست نہیں۔  
اور یہ طرح غیر اللہ سے مدد مانگنا بھی درست نہیں۔ نہ کسی کو فاضی احاجات دفع البلیات خیال کرنا روا ہے۔  
سوال جب یہ بات تو پھر مسلمان ایک دوسرے کیوں مانگتے ہیں کوئی کسی سے پانی مانگتا ہے۔ طبیکے پاس علاج کیلئے جلتے باؤٹھا اور امر اسے سوال کرنے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس حالانکہ ان باتوں کو کوئی بھی منع نہیں کرتا نہ انکے مرتکب کو کوئی مشرک کہتا ہے۔  
جواب استمداد کی دو قسم ہیں۔ ایک یہ کہ جس سے مدد چاہتا ہے او سکو عالم اسباب میں ایک حیلہ و رد و الہی کا مظہر جانتا ہے اور دوسرا مدد کرنا یا خدا ہی کو سمجھتا ہے چونکہ وہ اور کے دلیں لقا کرتا ہے تو وہ کام کر دیتا ہے۔ ایک یہ کہ اس غیر کو مستقل جانتا ہے قسم اول کی استمداد و تحقیق خدا تعالیٰ سے استمداد ہے نہ اس غیر سے۔ اور دوسری قسم غیر سے ہے۔ اس لئے قسم اول حلال اور دوسری حرام ہے اور سوال مذکور میں جو استمداد و قسم اول سے ہے اسی لئے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو طبیب کو صحت بخشنے والا جانے گا اور دوا کو مستقل مؤثر سمجھے گا مشرک ہوگا۔ ہاں دوا کو حکیم کو ایک سبب جانے اور فاعل اوستی کو سمجھے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور اسی طرح انبیاء اور اولیاء اور صلحاء سے محبت کہنا انکی تعظیم کرنا عبادت غیر اللہ نہیں۔  
کس لئے کہ یہ بھی صرف خدا تعالیٰ کے واسطے سے کیا جاتا ہے۔ نہ ایسے افعال میں عبادت پائی جاتی ہے۔ مگر افراط و تفریط بچانے

### نروحات

(۱) اس حکم کو قرآن مجید میں اور جگہ ہی بکثرت بیان فرمایا و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ کہ میں نے جن وانس کو اپنی عبادت ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ کہ میرے رب نے یہ حکم دیا ہے کہ اس کو سوا جو استعینوا بِاللَّهِ کہ خدا سے مدد مانگو۔ اور بہت سی آیات میں۔ اس حکم کا اسلامیوں پر وہ اثر ہوا کہ کسی کسی نبی کی امت پر نہیں ہوا۔ بچکانہ نماز (کو جنہیں روحانی اور جسمانی عبادت اور استغفار اور اپنی عاجزی اور خدا کی شکرگزاری اور اس کی ثنا و صفات اور دعا ہے) پر اس کے ساتھ سنن و روافل اور پیر شب بیداری کہ جسکی نسبت فرمایا ہے يَذْكُرُونَ لَكُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ قَائِمًا مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ کہ خدا کے خالص بندے اس کے لئے سجدہ اور قیام میں شب گزاری کرتے ہیں اور پیر صبح اور شام اور زوال وغیرہ اوقات سفر و حضر ہونے جاگنے کہاتے پہنے کے اذکار و شواہد اسلام کی شرف کی دلیل واضح ہے یہ بات کسی مذہب ملت میں نہیں۔ پیر مالی عبادت و ریاضت صوم و حج ہی اس ملت میں فرض ہے یہ نہیں کہ جو چاہے کرے یا نہ کرے۔ پیر اس عبادت اور توحید کا نواز و سرور جو کچھ اہل اسلام کے دلوں پر جلوہ گر ہوا اور بتک ہے اور سکا نظیر ہی کہیں کہیں امت میں پایا نہیں جاتا۔ محبت و خوف الہی ہے شب بھر رونا اور اس مزہ میں مست بخود ہونا کہ ان کی خبر نہ بدن کی سرور کائنات علیہ السلام و صلوة اور صحابہؓ اور تابعین اور تبع تابعین کے بلکہ اولیاء متاخرین حضرت محبوب جلالی عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اور حضرت بایزید بسطامیؒ اور حضرت حمید بغدادیؒ و حضرت معین الدین چشتیؒ و غیرہم کے احوال بیان کرنے کی بیان گنجائش نہیں۔ خود آنحضرت کے سینہ فیض گنجینہ سے ایک ہانڈی کے جوش کیسی شوق الہی مژدہ آدیا کرتی تھی حضرت ابو حنیفہؒ کو شام سے صبح ہو جاتی تھی مگر اس ذوق میں انکو خبر ہی نہ ہوتی تھی۔ اسی لئے ان لوگوں کی روحانی قوت اس درجہ پر غالب آگئی تھی کہ جو انبیاء بنی اسرائیل سے معجزات سرزد ہوئے ہیں وہ اسنے کرامات صادر ہوئی ہیں کہ جنکو لوقا اور قرش سے زیادہ تر ثقہ لوگوں نے مشاہدہ کیا اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ حواریوں کے حالات و انکی تاریخ و ملفوظات کو عیسائی انجیل اور کتاب الہی کہتے ہیں ہم ان بزرگواروں کے خدمات کی کتابوں کو قرآن اور کلام الہی نہیں کہتے مگر دونوں برابر میں کوئی کچھ کہا کر دی چونکہ انکے ہاں کتاب الہی نہ تھی اگر یہ لوگ ان تاریخوں کو انجیل کہہ کر دل خوش کرتے تو کیا کہتے۔ ہمارے ہاں چونکہ قرآن مجید کلام اللہ موجود ہے لہذا اس تکلف کی کیا ضرورت اس بات سے انکی تاریخیں (کہ جنکو انجیل کہتے ہیں) معتبر اور ہماری تاریخیں غیر معتبر نہیں ہو سکتیں نہ وہ ہم سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان باتوں کو قرآن میں دکھلاؤ۔

(۲) چونکہ اس مذہب میں یہ نور عبادت و توحید ہمیشہ ہے اس لئے انکے ہاں وہ لوگ کہ جنہر فیض روح القدس نازل ہوتا ہے ہمیشہ چلے آئے ہیں اور عیسائیوں کے ہاں چونکہ یہ بات حواریوں میں نہیں تھی تو انہر روح نازل ہوتی تھی جس سے وہ صد ہا کرامات دکھاتے تھے زہر پیر اثر نہ کرتا تھا بیمار انکے ہاتھ لگانے سے تندرست ہو جاتے تھے۔ سانیوں کو ابٹھالینے تھے (مرقس) مگر انکے یہ چونکہ دین مسیح میں تخریب و تبدیل ہو کر فرقہ انگیزہ بات جاتی رہی پھر کوئی ایسا نہیں جو انکو فی حدیثی ایسا ہوگا دھوکا کر رہا ہے

جسے معلوم ہوا کہ اب کیا حوالہ ہوگی بعد سے کوئی سچا عیبائی نہ ماورئ اس فیض روحانی کے بند ہونے کی کیا وجہ ؟  
 (۳۴) آپ جان چکے ہیں کہ بندہ سے کرامات جب عمار ہوتے ہیں کہ وہ قرب خدا حاصل کرتا ہے کیونکہ دراصل ہر چیز پر وہی قادر ہے  
 لیکن جب بندہ اسکی صحبت میں رہتا ہے تو جس طرح آگ کا لوہے پر اثر کر دہ اسکو بھی جلائیوا بنا دیتی ہے یا جس طرح پہول اپنی صحبت میں  
 مٹی کو معطر بنا دیتا ہے یہی حال عابد و عارف کو خدا تعالیٰ کی قربت سے نصیب ہوتا ہے پھر تو اسکی زبان و سکا بیان ہو جاتی ہے  
 ۵ حال نشین درمن اثر کردہ و نگہ نہ من ہمان خاکم کہ اسم دیکھنے کے جب ممکنات میں اثر و تاثیر کا یہ حال ہے پھر وہ تو فاعل  
 ذوالجلال نہ اور یہاں آپکو یہ بھی معلوم ہوا کہ عبادت کا فائدہ بندہ کے لئے ہے خدا کو کچھ ضرورت نہیں ہ بندہ کے نفع کے لئے حکم دیتا ہے

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ط

ہمکو سیدھے رستہ پر چلا + + +

ترکیب

اِھْد امر حاضر معروف انت اسکا فاعل اور نا مفعول ال اور الصراط موصوف المستقیم صفت مکر مفعول ثانی۔ فعل اپنے  
 فاعل اور دونوں مفعولوں کے ملکر جملہ فعلیہ الثانیہ ہوا۔ اور معنی یہ مستقیم میں جو اعانت مطلوب تھی اسکا بیان ہے کہ ہم آپ سے  
 یہ تمھاری اعانت چاہتے ہیں کہ آپ ہمکو ہر امر میں خواہ دینی ہو یا دنیوی سیدھے رستہ پر چلا دیں۔ افراط و تفریط یعنی کسی زیادتی سے بچائیں۔  
 پس پہلے جملہ سے معانی الفاظ

(ہدایت) زبان عرب میں مقصود کا رستہ دکھانا یا رہنمائی یا مطلوب تک پہنچانا ہے۔ اور ہدایہ (تحفہ) چونکہ تحفہ دینا  
 والو کی محبت معلوم ہوتی ہے اسلئے اسکو ہدایہ کہتے ہیں۔ اور ہوا دمی الو حش اون حی اور حرائی جانور و نگو کہتے ہیں  
 کہ جو سب کے آگے چلا کرتے ہیں کیونکہ وہ ان سب کی رہنمائی کرتے ہیں۔ لیکن عرف میں اسکا استعمال نیک چیز و نکی رہنمائی میں  
 ہوتا ہے اور وہ ان کہ جہان فائدہ اور بہلائی حاصل ہو پس اسلئے چوری وغیرہ بدکاری کا رستہ بتانے کو ہدایت کہیں گے  
 نہ قید خانہ کی راہ بتانے کو ہدایت بولا جائے گا۔ اور قرآن میں جو قافلہ وھملائی صراط الھدیم کہ ان دوزخیوں کو  
 جہنم کا رستہ بتلاؤ آیا ہے تو علی بن ابی طالب الاستہزار آیا ہے۔ چونکہ علماء میں سے بعض کہتے تھے کہ ہدایت کے معنی راہ دکھانا  
 اور بعض کہتے تھے مطلوب تک پہنچانا تو اسکا فیصلہ بعض محققین نے یوں کیا ہے کہ جہان اسکا استعمال مفعول ثانی کی طرف  
 لآم اور الی کے ذریعہ سے ہوگا تو وہ ان ارادة الطریق یعنی راہ دکھانا مراد لیا جاوے گا۔ جیسا کہ ان ہذا القرآن  
 یھدنی للنی ہی اقوام۔ ہدینا ہم الی صراط المستقیم اور جہانکہ بغیر ان دو کو ہوگا تو وہ ان افعال الی مطلوب ہوگا  
 مقصود تک پہنچانا جیسا کہ اِھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فقیر کہتا ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں بعض مواقع پر اسکا خلاف بھی ہے



پس اس امر میں قرآن اور تفسیر

مومن سے بہتر کوئی چسپز نہیں

خدا تعالیٰ کی ہدایت کے بیشمار اقسام ہیں کہ جبکا شمار کرنا مشکل ہے لیکن اہل اجناس عالیہ میں -

اول مرتبہ ہدایت الہامی ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے مطلب کا اہتمام ہوتا ہے جیسا کہ بچہ کو پیدا ہونے ہی دودھ پینا

اور رو کر اپنی حالت درد کو بیان کرنا الہام ہوتا ہے۔ درختوں کو زمین سے پانی چومنے پر ہنا ہل پھول لانا شاخوں کا فضا

کی طرف پہلنا علی ہذا القیاس عالم میں سے کوئی چیز بھی اس فیض سے محروم نہیں۔ اور خدا تعالیٰ کے وجود کا جو علم ہے اور

اوپر مہیا مان لائے ہوئے ہے وہ بھی اسی قسم کی ہدایت کا اثر ہے اسکی طرف اس آیت میں اشارہ ہے اَعْطٰی

كُلَّ شَيْءٍ حَلَقَهُ ثُمَّ هَدٰى سَبِيْلَهُ لَعَلَّہٗ يَرْجِعُ اِلٰی سَبِيْلِهِ -

دوسرا مرتبہ ہدایت احساسی کا ہے کہ حواس ظاہری کا ان پرچہ ناک چکنا چوٹا (۲) حواس باطنی جس مشترک خیال

وہم۔ حافظہ۔ قوت متصرفہ۔ عطا فرما کر گرم و سرد نافع و مضر چیزوں کا تمیز کرنا بتلایا۔ اگر یہ چیزیں نہ ہوتیں انسان کیا بلکہ ہر حیوان

کی زندگی نہ ہوتی یہ فیض تمام حیوانات پر ہے اسکی طرف ہی آیت مذکورہ میں اشارہ ہے۔

تیسرا مرتبہ ہدایت بدایت عقلی ہے کہ جو چیز حواس سے غائب ہے اور جہاں کہ حواس کی رسائی نہیں ہاں انسان کی عقل مدد کرتا

حواس ظاہری اور باطنی سے کلیات متزاع کر کے فی الفور کام لیتا ہے دیکھئے جبکہ نہیں بہت لوگوں نے کسی افعہ کی خبر ہو چکی ہے

تو عقل اُسی وقت اس خبر کی صداقت کا حکم لگا دیتی ہے۔ وہاں استدلال و ترتیب مقدمات کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اس

فیض الہی سے حکماء اجماعاً تمام انسان بلکہ جن و فرشتے ہی فیضیاب ہیں اسکی طرف ہی آیت سابقہ میں اشارہ ہے۔

چوتھا مرتبہ ہدایت استدلال عقلی ہے یعنی جہاں بدایت عقلی کی رسائی نہیں ہاں مقدمات ترتیب کی توجہ نکالنا اور اس سے

کسی معلوم چیز کو حاصل کرنا اور یقین پیدا کرنا خدا تعالیٰ نے عطا کیا۔ اس امر میں عقلاء و حکماء مخصوص ہیں سوائے ان کے اقوال کے عام لوگ پروردگار

کرتے ہیں۔ مگر عقل سے بسا اوقات قوت ہمہ مقابلہ کر بیٹھتی ہے اور اسکو راہ درست یعنی صراط مستقیم سے پر کر ادھر ادھر وادی غلط میں

لجاتی ہے۔ اسلئے حکماء کے اقوال و رائے باہم متعارض اور مخالف ہوتی ہیں ایک حکیم کہہتا ہے و سواہ کے برخلاف فرماتا ہے

اور کسی خود ایک ہی شخص ایک وقت ایک بات دریافت کر کے اوپر دلو جاتا ہے۔ پھر دوسرے وقت آپ ہی اسکو غلط بتلاتا ہے۔ ہر چند

اس غلطی سے بچنے کے لئے حکماء نے فن منطق بنایا مگر اسے تو اور بھی پریشانی میں ڈال دیا۔ پس سوائے خدا تعالیٰ نے اس کے واسطے

پانچواں مرتبہ ہدایت الہام۔ انبیاء علیہم السلام قائم کیا کہ جہاں عقل عاجز آجائے وہاں خدا تعالیٰ الہام انبیاء

کے ذریعہ رہنمائی کرتا ہے پس سوائے جس طرح عامیوں کو عقلاء و حکماء کے اقوال پر اعتماد تھا اسی طرح حکماء و عقلاء کو انبیاء

علیہم السلام کا اتباع ضرور ہوا۔ کیونکہ انکی رہنمائی کا یہی لوگ سبب ہیں۔ یہاں سے آپکو ضرورت نبوت بھی بخوبی معلوم ہو گئی۔

پس جو لوگ کہ منصب نبوت کے منکر ہیں جیسا کہ آریہ مسلج والے وہم کی دلدل میں دبے ہوئے ہیں۔ چوتھے مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **هَذَا يَوْمَكَ الْخَلْدُ** کہ انسان کو ہم نے نیک و بد دونوں رستے بتلائے اور اس پانچویں مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **وَجَعَلْنَا هُمَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ** کہ ہم نے انبیاء کو پیشوا بنایا کہ وہ ہمارے حکم کی رہنمائی کرتے ہیں۔

(چہٹا مرتبہ) ہدایت بخشنا ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کے دل سے حجاب ظلماتی اوٹھا کر اس کو عالم غیب کا شاہد کرادے اور ہر چیز کی اصل حقیقت دکھا دے یہ ہدایت کا انتہائی مرتبہ ہے یہ انبیاء علیہم السلام کا حصہ ہے کہ جنکی اطاعت تمام خلق پر فرض ہے۔ اور ان کے مریدوں اور پیروں میں سے ہی ان لوگوں کو (کہ جنکے قلوب میں آئینہ کی طرح ان کے انوار قبول کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے) اس ہدایت میں سے کچھ حصہ ملجاتا ہے۔ اور ان پیروں کو حواری یا اولیاء اور یہی محدث کہتے ہیں اس ہدایت کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا**۔ کہ جنہوں نے ہمارے لئے کوشش کی ہم ان کو اپنا راستہ بتلا دیں گے آپ کو یہاں سے نبی اور ولی کے معنی بھی بخوبی معلوم ہو گئے۔ اور جو لوگ کہ نبوت کو بڑھئی لو ہمارے کام کا ملکہ قرار دیتے ہیں ان کی غلط فہمی بھی معلوم ہو گئی۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دنیا کے تمام کاروبار اور عہدہ صنعتیں اور تدا بیر ملک و راجت کے احکام اور قواعد شریعت سب خدا کی ہدایت کا نتیجہ ہے۔

مگر آپ کو یہ بھی یاد رہے کہ یہ سب امور میں سب میں سید ہمارے ضرور ہے اور جہاں افراط و تفریط ہوتی سید ہمارے سے الگ ہوا۔ مقصد میں خرابی آئی پس اسی لئے خدا تعالیٰ نے اپنا کے بعد الصراط المستقیم ذکر فرمایا یعنی یہ تعلیم کی کہ یوں دعامانگو کہ اسی خدا ہمارے ہر امر میں سید ہمارے دیکھا۔

### واضح ہو

کہ جب تک ہر امر میں افراط (زیادتی) و تفریط (کمی) معلوم نہ ہوگی صراط مستقیم یعنی درمیانہ پن معلوم نہوگا۔ پس سب سے پیشتر ہم عبادت اور ستائش میں جو افراط و تفریط ہے اس کو بیان کرتے ہیں۔ پس عبادت میں افراط یہ ہے کہ جہاں خدا کی کسی صفت کا ظہور دیکھتے اسی کو پوجنے لگے۔ جیسا کہ مجوس اور ہنود کرتے ہیں کہ انہوں نے کوئی چیز بھی نہ چھوڑی۔ یہاں تک کہ جب ہندوستان میں ریل جاری ہوئی اور انجن کو جو بھیسر بیل اور گھوڑوں کے خود بخود دوڑنا دیکھا تو بہت سے ہندوؤں نے ہر ہر کر کے اس کے ڈنڈوت کی اور بریلیشٹر ہمارا راج بنایا۔ اور تفریط یہ کہ معاش دنیا اور کاروبار میں ایسا مشغول ہو کہ ذرا بھی خدا کی

طرف توجہ نہ ہے عبادت تو کجا جیسا کہ اہل یورپ کا دستور ہے شاید پیرس اور لندن اور برلن وغیرہ  
شہروں میں کبھی کوئی خدا کا نام لیتا ہوگا۔ اور یہ طرح استعانت میں افراط یہ ہے کہ ہر چیز کو سبب سمجھ کر اور  
وسیلہ حاجات جانکر اوستے سوال کرے اور ستاروں کی تاثیر سے اپنی سعادت و خوشی سمجھے اور نباتات اور معدنیات اور  
حیوانات کے خواص مخصوصہ کی رعایت کرے اور گہر اور بیوی اور مہتیاروں اور دیگر اسباب معیشت میں بخوشی و  
سعادت کا خیال کر کے سودا لے بچا۔ لے اور عناصر اور آفتاب و مہتاب و ارواح انسانیت و دیگر غیر مرنی چیزوں کو  
خدا تعالیٰ کے خزانہ غیب کا دار و غریہ یا مالک یا مختار جانکر اوستے مدد مانگے اور اوستے نام سے نذر و نیاز ہو م و جگ  
کرے جیسا کہ ہتھوڑے کرتے ہیں اور بدوں میں انک یہی مضامین بہرے پڑے ہیں کہ جس سبب سے ہم لوگ ہر  
چیز سے ڈرتے اور ہر چیز سے امید نفع رسانی رکھتے ہیں اور تقاضا یہ کہ دوا و غذا وغیرہ اسباب معتبرہ کو بے  
اعتبار جانے اور خدا سے دعا کرنا اور نیکی اور خدا کی راہ میں دینے کو خیر و برکت کا سبب نہ سمجھ کر اوستے عرض  
کرے اور جو چیزیں کہ عالم اسباب میں موثر ہیں اوستے کو فضول اور بے اعتبار جانے۔

اگرچہ صراط مستقیم کی تفصیل علم اخلاق کی کتابوں میں خوب کی ہے مگر سید مختصر طور پر بیان ہی بیان  
کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ان مالا یذکر کلام لایذکر

واضح ہو

کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو تین قوتیں عطا فرمائی ہیں (اول) قوت ادراکیہ کہ جس سے ہر چیز کو جانتا ہے کہ  
جس کو قوت عقلیہ و لفظیہ ہی کہتے ہیں پس اس سے جس چیز کو جانتا ہے وہ یا خدا تعالیٰ کی قوت و  
صفات اور اس کے افعال کی دنیا و آخرت میں آثار ہیں اور انکے علم کو علم الہی کہتے ہیں اور اس میں  
افراط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی کئی حقیقت دریافت کرنے لگے اور اسکی صفات میں گہوڑے دوڑانے لگے۔  
جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ باہم قیل وقال و سوال کرینگے کہ یہ چیزیں تو خدا نے بنائی ہیں خدا  
کو کیسے بنایا۔ پس جب یہ نوبت پہنچی تو یوں کہو اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ قُرْسِلِم۔ کہ میں اللہ اور اس کے سوا کوئی  
اسان یا (منفیع علیہ) اور اس کے جسم اور مکان و وحدوث و شکل و صورت غیرہ وہ صفات ثابت کرے کہ جو اسکی تقدیر کے منافی ہیں۔

یہ خلاف اسکے اہل اسلام کا کوئی ایسا شہ نہیں کہ جس میں پہنچ وقت باوجود خدا کی توحید و تقدس کی بکری جاتی ہو اور  
سیکڑوں خدا کے بندوں کی شرافت اور اسکی شکر گزاری اور اپنے گناہوں سے ہفتاد و اس سے دعا کرتے ہوں اور انکے  
آگے اپنے جسم و روح سے نہایت پاکیزہ حالت بنا کر نہ چپکے ہوں یہ سچے دین کی علامت ہے۔ بالخصوص کہ مخلوق اور دین  
طبیعی میں تو ہمہ وقت ہی حالت مذکور ہے۔  
فقیر کہ مخلوق میں جبل صفا کے جزو یک صفت بنائے گئے تمام شب کیسے کیسے کی آواز کا نو نہیں آتی ہی (ابو جعفر عبدالحی)

چنانچہ یہود و نصاریٰ بلکہ ہنود نے ایسا ہی کیا ہے کہ خدا کو مجسم اور حضرت آدم کا منسلک مانا اور حضرت مسیح علیہ السلام کی صورت میں اور کچھ مجسمہ سو شیر و غیرہ حیوانات کی شکل میں ہو کر دنیا پر آنا اور کہا نا پینا وغیرہ وہ باتیں ثابت کی ہیں کہ جس سے وہ بری ہے اور خالق کو مخلوق کے ساتھ مشابہ بنا دیا ہے تعالیٰ الرحمن ذاک علو اکبر یا بندہ کو عاجز محض جانکر تمام قبایح زنا و چوری کو اسی کی طرف نسبت کیے جیسا کہ جبر پر کرتے ہیں۔ یا یہ عقائد کرے کہ ایمان لاسنے کے بعد پھر بندہ کو کسی گناہ پر عذاب دینا اور اسکا دستورین بندہ جو چاہے سو کرے جیسا کہ پولوس اور اسکے مریدوں نے لڑا ہے کا عقیدہ ہے اسکے مقلد اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ ہیں جنکو ہر جیتہ کہتے ہیں اور تفریط یہ کہ اوسکی صفات کا انکار کیا جاوے اور اسکو اپنے خیال میں جزئیات کے علم سے بے بہرہ جانے اور ایسا عاجز جانے کہ سوائے عقل اول کے اور کوئی چیز اسنے پیدا ہی نہیں کی جیسا کہ حکما و پوٹا اور مجوس کا عقیدہ ہے اور یہ کہ اسکی صفات سمع و بصر وغیرہ جو لصوص قرآنیہ سے ثابت ہیں اسنے بلا کسی وجہ وجہ کے انکار کیا جائے اور یہ کہ اسکو گناہ بخشنے سے عاجز قرار دیا جاوے کہ بغیر اس بات کے کہ وہ سب کی عیوض میں آدمی کی شکل میں اگر خود کفار ہو یہود کے ہاتھ سے صلیب پر کینچا جاوے گناہ معاف نہیں کر سکتا جیسا کہ پادریان حال کا عقیدہ ہے اور یہ کہ جمیع افراد عالم میں سب اب ہی کو موثر تمام جانکر خدا تعالیٰ کو نکلا اور میکا جائے جیسا کہ آریہ شملج کا عقیدہ ہے اور یہ کہ بندہ کو خالق مستقل جانکر فعال عباد کو اسکے قبضہ قدرت کے علاوہ سمجھے جیسا کہ حال کے عیسائیوں کا عقیدہ ہے اور اہل اسلام میں سے معتزلہ اسکے مقلد ہیں اسکے علاوہ اور بہت سی افراط و تفریط ہیں۔ اور باوجود چیزین کہ جنکو بندہ جانتا ہے ارواح و ملائکہ و انبیاء و اولیا و ائمہ دین ہیں اور انکو علم کو علم نبوات کہتے ہیں اس میں اقراط یہ ہے کہ ان لوگوں کو ایسا بڑھانے کہ درجہ خدائی تک پہنچائے جیسا کہ عیسائی حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا اور اسکا بیٹا کہتے ہیں یا بعض جہلاء ان چیزوں کو یہ سمجھتے ہیں کہ یہ غیب دان ہیں ان کو بندوں کی حاجت برداری اور فریاد رسی کی مستقل قدرت ہے یہ خیال کر کے انکی تصویروں کو اور انکی قبروں کو اور تعزیر کو پوجتے ہیں اور انے اولاد اور مال اور مندرستی اور عزت و آبرو مانگتے ہیں جیسا کہ ہنود عناصر اور دیوتاؤں کو یہی ہے انسانوں کو اسلئے پوجتے ہیں چنانچہ رگ وید اور یجر وید میں انکی پرستش کے طریقے اور انکی مدح میں منتر اور نکت ان ویدوں کی سنتھامین مندج میں اور اسی طرح ہارپیون کے دسائیر انہیں باتوں کے بہری پڑھتے ہیں جو چاہے دیکھ لے۔ یا انکو یون سمجھے کہ خدا چاہے یہ ہماری حاجات کو پورا کرینگے اور حشر میں خواہ مخواہ اپنے پرستش کرنے والوں کو بے رحم و غم سے رہائی دینگے جیسا کہ یہود اپنے انبیاء کی نسبت اور مسیح علیہ السلام کی نسبت عیسائی اب تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور بعض جاہل مسلمان اپنی جہالت اور سفاہت سے حضرات انبیاء اور اولیا اور انکے مزارات مقدسہ سے ایسی لغو باتیں عمل میں لاتے ہیں یا کسی ولی کو نبی کے رتبہ میں خیال کیا جاوے اور نبی کو شریک خدائی کر دیا جاوے جیسا کہ عیسائی کرتے ہیں اور تفریط یہ کہ سر سے غیر محسوس چیزوں کا منکر ہو جائے پس نہ وجود ملائکہ کا قائل ہو۔ نہ جن شیطان کے وجود کا اور

انبیاء علیہم السلام کو صرف فارسی ناصح اور واعظ جانے نہ اُنکے کشف کا مستعد ہونا اُنکے خرق عادات معجزات و کرامات کا قائل نہ جیسا کہ آجکل یورپ کے محدون کا عقیدہ ہے اور ہندوستان میں اُنکے مرید پھر یون کا اعتقاد ہے یا انبیاء علیہم السلام کو معصوم و محفوظ نہ جاننے لانا گمہ کی عصمت کا قائل ہو بلکہ اپنے نفس خبیث پر قیاس کر کے اُنکو ہی بر طرے گناہین ملوث سمجھے جیسا کہ اہل کتاب کا عقیدہ ہے کہ وہ حضرت لوط علیہم السلام کو اپنے دونوں بیٹوں سے زنا کر نیا والا اور حضرت یونس علیہم السلام کو بچھڑا پوجنے والا اور حضرت داؤد علیہم السلام کو افریابی بیوی بہت سب سے حرام کر نیا والا اور حضرت سلیمان علیہم السلام کو بت پرستی کر نیا والا سمجھتے ہیں ورنہ باتیں انکی تو اس قدر دیگر کتاب ہما سیر میں مذکور ہیں و جیسا کہ ہنود دیوتاؤں کو کہ جنکو وہ فرشتہ کہتے ہیں زنا کار اور سخت مکار جانتے ہیں چنانچہ اندر کا گوتم کی جو روئے زنا کرنا کتب ملہ ہنود میں مندرج ہے اور یہود میں بھی ہاروت ماروت کا قصہ مشہور تھا کہ انہوں نے شراب پیکر زہرہ زنا کیا کہ جنکی تقلید سے بعض ناسمجھ مفسرین اس بے اصل قصہ کو قرآن مجید کی تفاسیر میں لکھ دیا یا انبیاء علیہم السلام کے رتبہ کا لحاظ نہ کر کے اُنکو بڑے بہائی کے برابر قرار دیا جاوے وغیر ذلک من العقائد الفاسدۃ یا وہ چیزیں کہ جنکو جانتا ہی قبر اور دوزخ اور حساب میزان وغیرہ امور آخرت کے معاملات ہیں و انکے علم کو علم معاد اور علم سمعیات ہی کہتے ہیں بہین افراط یہ ہے کہ ایمان کو ایسا موثر جانے کہ پہر اُسکے لئے کوئی گناہ مضر نہ سمجھے اور جزا اعمال میں خدا تعالیٰ کو محض محبوب جانے گناہ بخشنے پر ایسی عمل کے قبول کرنے پر قادر نہ جانے جیسا کہ نصاریٰ کا عقیدہ ہے اور تفریط یہ کہ یا تو سرے بعد مرنے کے جزا و نازل عذاب ثواب قبر و حشر کا قائل نہ ہو جیسا کہ دہریوں کا عقیدہ ہے اور جو قائل ہو تو پہر اُن سے گناہ کو بپا میان کا زائل کرنے والا جانے جیسا کہ خوارج کا عقیدہ ہے یا وہ ان کے عذاب ثواب کو خیالی عذاب ثواب جانے جیسا کہ عیسائیوں اور حکماء یونان اور اُنکے متقدمین پیچر یون کا عقیدہ ہے یا وہ ان کے لذذات و عقوبات کو فانی جانے اور دنیا کے انقلابات پر محمول کرے وغیر ذلک۔ یا وہ چیزیں کہ جنکو انسان جانتا ہے علاوہ اُنکے اور جو اہر و اعراض ہیں کہ جنکے علوم کو علم حسب اختلاف الموضوع علم طبیعی اور ریاضی کہتے ہیں پہر منہدہ اور سہیت و نجوم اور بیج اور اگر اور علم الحیون وغیرہ بہت علوم انہیں علوم کے موضوعات کی شاخیں ہیں پس ان میں افراط یہ ہے کہ ان میں ایسا مشغول ہو کہ دنیا و مافیہا سے خبر نہ رہے یا نجوم اور علم اور نیرنجات اور کیمیا وغیرہ اُن فنون میں مشغول ہو کہ جو کار آمد نہیں یا انکی تاثیرات سعادت و نجات ہی کا قائل ہو اور تفریط یہ کہ بالکل ان علوم سے بے بہرہ رہے یا ان چیزوں کی تاثیرات جسمانیہ کا ہی مطلق قائل نہ ہو المختصر اس قوت ادراکیہ یا عقلیہ میں افراط و تفریط بری ہے اور درمیانی حالت عمدہ ہے اور اُسکو حکمت کہتے ہیں کہ جو انسان کا بڑا کمال ہے اور

۱۰ کتاب پیدایش ۱۹ باب ۳۷ کتاب خروج ۳۷ باب ۳۷ کتاب دوم سموئل ۱۱ باب ۳۷ کتاب اول سلاطین ۱۱ باب

۳۷ چنانچہ ہادی فائدر کی کتاب میزان الحق اور سید محمد خاٹن خوجا کی تفسیر القرآن میں مذکور ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں اسکی خوب تشریح ہو چکی ہے ۱۲ مسند

صراطِ مستقیم کا مصداق اور اسکی افراط کو جرّہ کہتے ہیں یعنی عیاری و طراری اور تفریط کو غیاوت بلادت (دوسری قوت شہویہ) ہے کہ جس پر منافع حاصل کرنے کا مدار ہے اور اسکی دستبرد غوب چیزوں کی خواہش ہوتی ہے پس اسکی افراط یہ ہے کہ کہانے اور پیسے اور جناح کرنے وغیرہ لذائذ میں ہمہ تن مصروف اور سر اسر گرفتار ہو جاوے اور اس مرتبہ کو فحش اور خلاعت ہی کہتے ہیں جبکہ اثر فحش اور بے حیائی ہے اور اسکی تفریط یہ ہے کہ جب قدر لذائذ اسکے لئے طلال اور مباح بن اور چہر معیشت دنیا کی بنیاد قائم ہے اور نہ کوئی ترک کر بیٹے جیسا کہ رہبان اور ہندوؤں کے فقیر جوگی اور گنایان وغیرہ کرتے ہیں۔ قرآن و نبی علیہ السلام نے جس طرح افراط سے منع کیا ہے اسی طرح اس تفریط سے بھی کہ جسکو خود کہتے ہیں بڑی تاکید سے روکا ہے **قُلْ مَنْ حَسَّ مَزِينَةَ اللَّهِ الْغَنَىٰ أَحْسَنُ لِمَنْ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مَالًا وَالْطَّيْبَاتُ** کہہ کہنے خدا کی اولیٰ تہری اور زینت کی چیزوں کو حرام کیا ہے کہ جو اپنے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہیں اور نبی صلعم نے ہی لارہبانیت فی الاسلام فرمایا ہے (مشکوٰۃ) کہ اسلام میں رہبانیت کا کچھ کام نہیں اور ان دونوں حالتوں کی درمیانی حالت کہ جس پر صراطِ مستقیم صادق آتا ہے عفت اور عفت یعنی اپنی خواہش نفسانی کو عقل اور شرع کے تابع بنانا اور اس عفت سے بہت اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ صبر اور قناعت اور جود اور سخاوت اور پھر سخاوت سے کرم اور اپنار کر اور لوگوں کو بہلانی میں اپنے نفس پر مقدم کہنا اور معاملات میں مسابقت یعنی فروگزاشت کرنا اور تہری (قوت غضبیہ) ہے کہ جسکی طفیل سے انسان خطرناک کاموں میں گر پڑتا اور اپنے نفس اور اپنے متعلقوں سے مصرت کو دفع کرنا ہے اسکی افراط کو تہور کہتے ہیں کہ بغیر مصلحت جودت و دلیری کر بیٹنا کہ جس طرح شیر وغیرہ درندے کرتے ہیں اس سے ظلم اور بے رحمی وغیرہ قباخ پیدا ہوتے ہیں اس تہور کو خدا تعالیٰ نے قرآن میں منع کیا ہے **وَلَا تَقْفُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ لَكُمُ الْعَذَابُ** کہ اپنی جانوں کو ہلاکی میں نہ ڈالو۔ اور اس صفت کی تفریط کو جھک لینے نامردی کہتے ہیں بے غیرتی اور بزدلی کہ جو انسان کو اس کے مجتہدوں میں ذلیل و خوار اور غیر لوگوں کا غلام اور رعیت و تابع بنا دیتی ہے اسی کا اثر ہے۔ اسکی برائی ہی قرآن اور احادیث میں بکثرت آئی ہے اور صراطِ مستقیم یعنی درمیانی حالت کو شجاعت کہتے ہیں جس سے بہت اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ علوہمتی اور استقلال اور حلم اور تحمل اور حمیت وغیرہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ہر ایک جانب کا اور توسط کا اور ہر جو اپنے اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں ان کا بیان بکثرت ہے بخلاف تطویل ہر مقام پر آمیت لانا مناسب نہ جانا جو چاہے کہ تباخلاق محمدیہ دیکھ لے۔ پس جب یہ تینوں قوتیں کامل ہو جاتی ہیں یعنی توسط کے مرتبہ میں آتی ہیں کہ جسکو صراطِ مستقیم کہتے ہیں تو اس حالت کو عدالت کہتے ہیں کہ جسکی نسبت خدا تعالیٰ قرآن میں **لَا عَدْلَ لَكُمْ هُوَ أَقْسَبُ لِلنَّفُوسِ** فرماتا ہے۔ پھر اس عدالت سے بیشمار اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ محبت اور وفا اور شفقت کہ جسکو خدا ترسی کہتے ہیں اور سیکے احسان کا بدلہ دینا اور حسن صحبت اور توکل اور ہر خدا رکاحق اور اگر ان کے



مرد تو حمید و ایمان و طاعت خدا و رسول اور محبت و درنگ و شہر کی خیر خواہی اور مان باب بیوی اولاد یا عزیزوں کے ساتھ نیک سلوک کرنا عمدہ تربیت کرنا غلاموں اور نوکروں اور بے زبان چاڑیوں پر رحم کرنا اور انکی وسعت سے زیادہ کام نہ لینا انکی خوراک وغیرہ ضروریات کو بخوبی رو کر نیا وغیرہ و غیرہ اخلاق حمیدہ کہ جنکو فطرت انسانہ اچھا جانتی ہے ان سب باتوں کو خدا میٹائے لئے ایک آیت میں کس خوبی کے ساتھ ادا کر دیا ہے کہ **جَبَلًا مِّثْلَ مِثْلٍ** **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** **وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْعَبَثِ** **يُعْظِمُ اللَّهُ كَلِمَاتٍ كَثِيرًا مِّنْ هَٰذَا** اور صراط مستقیم کے معنی بخوبی معلوم ہو گئے تو اب اس آیت کا یہ مطلب ہوا کہ بندہ کو خدا تعالیٰ یہ ارشاد کرتا ہے کہ توجہ سے یہ دعا کر کہ اے خدا تعالیٰ تو مجھ کو صراط مستقیم (کہ جو ہر امر کی درمیانی حالت ہے) نصیب کر کہ نہ جب انسان کو صراط مستقیم پر چلنا نصیب ہوا تو سعادت ملگئی کہ جسکے لئے انبیاء علیہم السلام دنیا میں آئے ہیں۔ اس دعا کو دیکھئے کہ جسکو پادری گرجا میں عبادت کے وقت پڑھتے ہیں وہ یہ کہ اے ہمارے باپ جو آسمان پر ہے میرے نام کی تقدیس ہو تیری بادشاہت اوسے بری مرضی جس طرح آسمان پر ہے ویسی زمین پر بھی ہو وے ہماری روز کی روٹی آج ہمیں دے الخ بلاشبہ ان دونوں میں زمین و آسمان کا تفاوت ہے پس جسکی معرفت ہو گیا الہام ہو اوسکو نبی نہ کہا جاوے اور دعاے نان کے معلم کو نبی کہا جاوے اگر سخت نا انصافی اور تعصب نہیں تو اور کیا ہے ؟

### تکلیفات

(۱) یہ کہ خدا تعالیٰ نے ان بیشمار علم اخلاق کی باتوں کو کہ جنکی تصریح آگے چلکر قرآن میں کی ہے اور پھر اپنے نبی صلعم کی زبان سے احادیث میں بیان کر دیا ہے سب کی گہری باندہ کر یا سب کو سمیٹ کر ایک مختصر سے لفظ میں رکھ دیا کہ جو ہر وقت بندہ کو ہر طرح کی نیک چلنی کی طرف بلاتا ہے اور حالت ابتدائی میں تفصیل کرنا قانون تعالیٰ کے منافی ہے۔

(۲) یہ کہ لفظ صراط ایا نا کہ عارف کی نظر میں پل صراط کا خیال پیدا ہوا اور یہ جان لے کہ یہ تمام شریعت اوس روز پل صراط کی

صور میں نمود کرے گی جو یہاں اس پر بآسانی چلتے ہیں وہاں سپردہ بآسانی چلیں گے اگر لفظ طریق بولا جاتا تو یہ مطلب حاصل ہوتا

(۳) یہ کہ صراط کے بعد لفظ مستقیم آیا اسکی رنگہ سوئی وغیرہ دیگر الفاظ مستقیم ہونے کے معنی پر دلالت کرتے ہیں زمین آئے اس

نکتہ کے لئے کہ مستقیم میں ہمتاقت پائی جاتی ہے کہ جس سے یہ اشارہ ہوا کہ صرف ایک بار ان اخلاق حمیدہ سے موصوف ہونا کافی

نہیں بلکہ ان پر اومت ہونی چاہئے اور ایک ملکہ پیدا ہونا چاہئے کہ جسکو ہمتاقت کہنے میں چنانچہ ایک جگہ خود فرماتا ہے

**إِنَّ إِلَٰهَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ قَالُوا اسْمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ اسْمُكَ تَعَالَىٰ** کہ جن لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب سدا ہے اور پروردہ اس پر قائم ہی ہے تو انکو

نہ کچھ خوف ہے اور وہ علم کہاؤں گے۔ اور اسی لئے جن بات میں ہمتاقت نہیں ہوتی اس کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا چنانچہ یہ قول مشہور ہے

کہ اسی دعا کی تفسیر کو الہام اور نبوت و کرامت ہی حضرت پر ہے کی دعا تو گویا ہی ہر روز ملتا ہے چونکہ اس میں جنت و دوزخ ہی دنیا کی عیش و ناکامی ہے اسلئے عیسائی ناز میں ہی یہی دعا لکھتے ہیں کیا خوب کہا ہے کہ عیسائی ع۔ فکر کر کے بعد ہمت اومت ۱۲

کہ الاستقامۃ فوق الکرامۃ پس لفظ مستقیم میں ہمیشہ ان باتوں پر قائم رہنے کی طرف اشارہ ہے۔

(۴) یہ کہ ابدنا ذکر کیا ابدنی بصیرت واحد نہ آیا اس میں چند مصلحتیں ہیں (۱) یہ کہ یہ دعا ہے اور واجب سب لوگ مجتمع ہو کر کہتے ہیں وہ زیادہ قبول ہوتی ہے کیونکہ جب بہت سے قلوب عالم بالہ کی طرف ہمت کرتے ہیں تو انکی اثر بہت کو عالم بالا سے مقصود کے وجود میں بڑا علاقہ ہے پس وہ دعا مصائب کے دفع کرنے میں صرف ہوتی ہے اور کہی عالم حس میں مشکل ہو کر مقصود اور مطلوب بخجائی ہے اور یہ ایک ستر الہی ہے کہ حیو ہر شخص نہیں جانتا (۲) یہ کہ جب تک سب کو ہدایت نہ ہو تو اس دعا کو نوا لیکا بھی پورا مقصد نہ پایا جاوے گا کہ تمام کاروبار عالم کے ایک دوسرے سے متعلق ہیں پس جب ایک راہ راست ہو تو نہ ہونا تو اسکو بھی وقت پیش آوے اور دینی و دنیاوی معاملات میں بڑی مصیبتیں آتی ہیں اور جبکہ گمراہی شہر کے سب یا اکثر لوگ راہ راست پر ہوتے ہیں تو کامل فائدہ ہوتا ہے (۳) یہ کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہم خلق کی خیر خواہی اور دوسروں کی بددعا کے ہی درپے رہو نفسا نفسی نہ کرو پس عا میں جبرح او کو شریک کرتے ہو تو اس پر عمل ہی کرو کہ اور کاروبار میں ہی انکو شریک کرو ورفاہ عام کا لحاظ رکھو (۴) یہ کہ دعا عاجزی اور احتیاج کا ثبوت ہے پس جبرح وہ رب العالمین ہے اس طرح اس کے سب کو اظہار احتیاج اور عاجزی کرنی چاہیے ہا واضح ہو کہ صراط مستقیم کو عقل سلیم پہچان سکتی ہے مگر اکثر اوقات وہم و خیل ہو کر غلطی میں ڈال دیتا ہے اسلئے آپ دنیا میں سیکڑوں اختلافات اور ہزاروں تناقضات دیکھتے ہیں۔ دیکھتے جن چیزوں کو الہی عقل سلیم بڑا کہتے ہیں او کو کج فہم پہلا بتلاتے ہیں تمام بنی آدم گوشت کھانے کو مباح مانتے ہیں مگر تھوڑے سے ہندو بڑا کہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس حکیم کس کو دیکھ کر دماغ میں تریں است ہر شخص اپنے مذہب ملت اخلاق و عادات معاشرت و معاملات کو راہ راست بتلاتا اور صراط مستقیم کا مصداق بناتا ہے حلال خورون سے پوچھتے تو وہ لالہ گرو کی اطاعت ہی کہتا باعث بھگت بتلاتے ہیں۔ ہندو بت اور عناصر پرستی ہی کو کہتی کہتے ہیں۔ عیسائی تثلیث و کفارہ و اکوہیت مسیح کو ماننا حیات ابدی کہتے ہیں۔ پارسی آتش پرستی ہی میں سرگرم ہیں۔ الغرض کیسے کچھ افعال و اقوال میں کسی کے کچھ اور چرخ اور گمراہ ہیں مگر یہ تو سب کے نزدیک مسلم ہے کہ سب حق میں نہ سب باطل کیونکہ نہ احتمال نقیضین ممکن ہے نہ ارتفاع نقیضین۔ پس اسلئے ان میں سے ایک فرقہ صراط مستقیم پر ہے اور سب ضلال میں ہیں گرفتار اور خوار ہیں کہلے برسی چیز کو پہلا جانکر اس پر نقد و عریزہ کو صرف کرنا بڑے خسارہ کی بات ہے اور اسی لئے اس جہل مرکب کو حکما نے مرض لا دوا مانا ہے اور خدا تعالیٰ نے ہی اپنے کلام میں اسکو مستقیم بڑا مرض گردانا ہے قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهم مُّسْلِمُونَ

۵ خواجہ پندار کو وارد حاصل ہو خواجہ را حاصل بجز پندار نیست ۶  
لیکن جہان عقل غلطیوں کی سخت دلدل میں پھنس جاتی ہے تو رحمت الہی اسکو الہام انبیاء علیہم السلام ہاتھ سے  
نجات دیتی ہے یعنی ایسے اختلاف میں انبیاء علیہم السلام اور انکے متبعین کوئی بین کہ جو ان سے مطابق ہیں تو ہیکہ ورنہ  
صراط مستقیم سے الگ ہیں پس اس لئے اسکے بعد یہ فرمایا کہ صراط اللہین انھم علیہم غلب المعضوبون  
علیکم ولا الضالین ۵ اُن لوگوں کے رستہ پر چلا کہ جن پر تو نے بخشش کی (انبیاء)۔ نہ اُن لوگوں کی  
راہ پر کہ جن پر تو خواہا ہو اور نہ اُن کی راہ پر کہ جو گمراہ ہیں (کفار و مشرکین)

### ترکیب

صراط مضاف الذین مضاف الیہ موصول انھم علیہم فعل با فاعل ضمیر مائدہ کا صلد۔ موصول صلد مکر مضاف الیہ ہوا  
مضاف کا وہ مضاف اپنے مضاف الیہ سے لکر بدل کل ہوا الصراط مستقیم سے یعنی صراط مستقیم سے مراد وہ رستہ کہ  
جو انبیاء علیہم السلام اور انکے متبعین کا ہے۔ غیر المنضوب علیہم معطوف علیہ الضالین معطوف۔ معطوف اور معطوفات علیہ دون  
ملکر الذین سے بدل ہوا یعنی جن پر تو نے انعام کیا ہے اُن سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جن پر تیری بخشی نہیں ہوئی اور نہ گمراہ  
وہیں تاکہ کوئی انعام دنیاوی سمجھ کر گمراہ و متمددون اور بادشاہوں کا طریقہ نہ سمجھ لے۔ یہاں یہ سورۃ تمام ہو گئی۔

### تفسیر

انھم علیہم نفی میں نرمی کو کہتے ہیں۔ ثوب ناعم اور جلد ناعم بولتے ہیں یعنی نرم کپڑا یا نرم جلد۔ پھر اس حالت سرور و لذت  
پر اس مناسبت سے لفظ انھم علیہم بولنے لگے لیکن مراد اس سے وہ چیزیں لینے لگے کہ جن سے انسان کو راحت اور سرور پیدا  
ہوتا ہے اور انعام نفی کیسکو اس طرح دینا کہ اس سے صرف احسان مقصود ہو اپنی کوئی غرض نہ ہو اور اسی لئے خدا  
تعالیٰ کے سوا کسیکو منعم حقیقی نہیں کہتے ہاں مجازاً اطلاق کر سکتے ہیں۔

پھر چند خدا تعالیٰ کی نعمتیں بتا رہے ہیں جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے وَلَٰنْ تَعْلَمُوْا اِنَّھُمْ اَللّٰہُ لَا تَحْصُوْہُمْ اَلَا اِنَّھُمْ اَللّٰہُ اَلَمْ یَخْلُقْ  
یَوْمَ شَاۡءَ لَمْ یَسْکُوْا لَیْکُنْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ اَوَّلُیْ دُۡنَیْہِمْ  
بندہ کو کچھ دخل نہیں دوسرے کیسے کہ جو بندہ کے کسب و کام سے علاقہ رکھتے ہیں پھر بھی کی دُۡنَیْہِمْ ہاں ایک حالت  
جیسا کہ اسکی روح کو پیدا کرنا اور پھر اسکے بدن سے متعلق کرنا کہ جسکو زندگی دنیاوی کہتے ہیں اور پھر اسکو عقل سے منور  
کرنا اور اسکے متعلق قوی ہونے و فکر و لفظ وغیرہ عطا کرنا۔ دوسرے جسمانی جیسا کہ اسکا بدن پیدا کرنا اور اسکی قوی غائیہ  
و نامیہ وغیرہ کہ جسے اسکا قوام بدن عطا کرنا اور اسکے اعضاء یا نہہ پاؤں نکتہ ناک کو کامل بنانا اور پھر اسکے متعلق کہانا اور کپڑا وغیرہ عطا

وزیرت روپیہ پسیازن و فرزند مکان و سواری وغیرہ و غیرہ بیشمار چیزیں ہیں۔ نعمتیں خدا تعالیٰ کی کافر و مومن نیک و بد کو عطا ہیں چونکہ بندہ کو نعمت ملی ہیں اسلئے قدر نہیں کرتا۔ اگر انہیں سے ایک تندرستی اور فراخ دہی ہی کو دیکھا جائے تو کیسی نعمت ہے؟ ۹  
پہر ایک آنچہ یا ناک وغیرہ عضاء کے لئے اگر لاکھوں روپیہ صرف کرے تو کہیں دستیاب ہوں دے سی بات جوانی میں بالوں کا سیاہ ہونا ہے پہر اسکے لئے بڑا پے میں لوگ خضاب لگا کر جو کچھ شہقت اٹھاتے ہیں بیان سے باہر ہے۔ پہر پانی اور مہوا اور طرح طرح کے خوشبو میں اور میوے اور قسم قسم کے اناج اور نفیس کپڑے سب کی مخلوق میں جو بندہ کے کام میں آئے ہیں بندہ کا اس میں خانہ زاد کچھ بھی نہیں۔ اور کسی بھی بہت سی نعمتیں ہیں جیسا کہ اخلاق حمیدہ سے نفس کو مزین بنانا اور علم و فضل و صنعت و طرح طرح کی آرائشیں ظاہری و باطنی پیدا کرنا ہے یہ بھی سب دوسرے ہیں لیکن قدرے بندہ کے کام کو دخل ہے مگر مراد کو وہی پہنچا تاکہ درہ اپنی سعی و کوشش کو سلطنت و دیگر کمالات حاصل کرنے میں کون کم کرتا ہو۔ آخر وہی نعمتوں کے بھی بیشمار قسم ہیں جیسا کہ بندہ کو اپنی معرفت و ہدایت و تقرب غیرہ آخرت کے وسائل عطا کرنا اور اسکے گناہ معاف کرنا اور مرنے کے بعد سب کو عالم برزخ (قبر) میں و عالم حشر میں جنت دینا اور وہیں صمد ہا و نعمتیں کہ جنکو نہ کسی نگہ نے دیکھا ہے نہ کان نے سنا ہے نہ کسی کے دل پہ رونا کا خیال گزرا ہے اور سب بڑے بڑے ہاتھ کا دوام اور اوسکا دیدار ہے اللہم ارزقنا روتیک فی جنۃ الفردوس آمین پس آکھو جب شمار الہی کا کس قدر حال معلوم ہوا تو اب یہ جان لیجئے کہ اس آیت میں (کہ جنہا سے خدا تو نے نعمت کی ہے انکی یاد رکھو) نعمت آخر وہ مراد ہے کہ دراصل جہد و دنیا کی نعمتیں ہیں سب قاتی ہیں و باقی نعمتیں آخر وہ ہیں سوائے مقابلہ میں وہ کا عدم ہیں۔ دوم دنیاوی نعمتوں میں تو گمراہ لوگ بھی شریک ہیں پہر انکی راہ کیونکر مطلوب ہو سکتی ہے اونکی راہ تو سنگ و غلغلہ جہنم میں جاتی ہے اعاذنا اللہ منہا۔ اور یہ بھی واضح ہو کہ جنکو خدا تعالیٰ نے اخروی نعمتیں عطا فرمائی ہیں چار گروہ ہیں جیسا کہ خود ایک جگہ فرماتا ہے وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ مُطِيعًا فَالْأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصَّٰلِحِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْوَحْشٰنَ وَالصَّٰلِحِينَ وَحَسُنَ الْاُولَٰئِكَ رَفِیْقًا کہ جسے رسول کی اطاعت کی ہو وہ اون لوگوں کے ساتھ رہے گا کہ جنہا خدا نے انعام کیا اور وہ نبیا اور صالحین اور شہداء اور صالحین ہیں اور یہ اس جگہ مذکور ہیں۔  
آپ کو یہ تو معلوم ہو گا کہ عالم غیب سے یہ صراط مستقیم اول نبیا علیہم السلام کو عطا ہوتا ہے اور پہر اونکا پورا اصدیقین پر پڑتا ہے اور اونکا شہیدوں پر اور اونکا صالحین پر کہ جس لئے کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو دو قوتیں عطا فرمائی ہیں ایک قوت نظریہ کہ جسکی

لئے یہ دیکھ کہ تمام عیش و عشرت اٹھ جاتی حرم خوبی اقبال شہرت سب بڑے خیال میں طبع کوئی رات کو خواب میں شادی کرے اور نہایت خرمی آہٹا ہوا یا تخت سلطنت پر کہ پس صبح کو جب کھٹکے تو کچھ نہیں بچتا ہی حالی اس چند روزہ زندگی اور اسکی بیاد ہے۔ اگر کیا اسکا گناہ کرنا ہو تو برائے کندرات بالخصوص پرانی دہلی میں بادشاہوں کی شکستہ عمارتوں کو شکستہ خرابیوں کی بنیاد کو بھی اور نوکر سلاطین کی توجہ کا آئینہ عبرت لال قلعہ ہے۔ دہلی کے کسی شہر بادشاہ نے اخیر عمر میں کہ جب بستر فرشتے کیا حسرت کے یہ اشعار کہے ہیں سہ بیاد دین جہاں چہ دیدیم و بسیار نعیم و ناز دیدیم و بسیار غم و اندوہ دیدیم کہ دریم سے تشا و اثر چون قاصد ماہ تو غم دیدیم و اندوہ دیدیم



سلطہ پس جس طرح نبی کو اسلئے نبی کہتے ہیں کہ لفظ نبوت کے معنی علم و خبر کے ہیں اور وہ لوگوں کو اپنے علم سے خبر دیتا ہے اسی طرح صدیق کہہ دیا کہ صدائت والا ہوتا ہے اور نبی کی التقدیق کرتا ہے اور صدیق کہتے ہیں اور شہادت کے معنی حاضر ہونے کے ہیں اور چونکہ گواہ موقع پر حاضر ہوتا ہے اسلئے اسکو شاہد کہتے ہیں اور شہید چونکہ اپنے دل سے ایسی قسم کرتا ہے کہ گویا اسکے پیچ پاس پہنچ گیا اور حاضر ہو گیا اسلئے اسکو شہید کہتے ہیں اور صالح چونکہ نیک ہوتا ہے اسکو صالح کہتے ہیں یہ لغوی معنی ہیں ورنہ حقیقت ہر ایک کی ہم بیان کر آئے ہیں ۛ



دنیا میں پہرے کی کوئی آرزو نہ کر لیا مگر شہید کہ وہ اس ذائقہ کے لئے پہرے کی آرزو کر لگا اور اسی لئے اس شہادت کی آرزو میں آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ واللہ میری یہ آرزو کہ میں خدا کی راہ میں مارا جاؤں اور میری زندگی ہو اور میرا راجاؤں (مشکوۃ) یہ بات کہ اول قطرہ خون سے شہید کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں مجملہ اور فضائل کے ایک دہائی بات ہے اسی لئے حضرت عمرؓ یہ کہا کرتے تھے کہ اللہم ادرنی فی شہادۃ فی سبیلک واجعل مواعی بدلیک من سؤلک اے الہی مجھ کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور اپنے رسولؐ کے شہر میں موت دیجو۔ چنانچہ خدا نے اونکی دعا قبول کی۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں ۵ آرزو یہ کہ تیری راہ میں ۶ ٹھوکرین کہا تا ہمارا سر چلے ۷ جس طرح حضرت مسیح علیہ السلام کے مریدوں میں سٹیفان جو سردیروں میں شہید ہوئے ہیں آنحضرتؐ کے صحابہ میں ہر جگہ صد ہا شہید ہوئے ہیں۔ اور اگر یہ دونوں تو تین کمال پر نہیں پہنچیں بشرطیکہ اسکو حضرات انبیاء کمال درجہ کا اتباع ہے تو اسکو صلاح کہتے ہیں پس یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہر خدا تعالیٰ نے رحمت کی اور نعمت دی حضرت کی اُمت میں قیامت تک صدیق اور شہید اور صالح پیدا ہوتے رہیں گے۔

### متعلقات

غضب انسان کی ایک کیفیت ہے کہ جس میں خون دل جوش مارتا اور روح حیوانی مکر وہ کے دفع کرنے کو اور دشمن کو مقہور کرنے کو باہر کی طرف متوجہ ہوتی ہے پس بات ذات باری تعالیٰ کی نسبت محال ہے کیونکہ خون دل جوش مارنا جسمانی چیز ہے اور ممکنات کا خاصہ ہے۔ پس اس صفت سے مراد اسکی غایت اور اثر ہے یعنی دشمن اور مخالفت کا مقہور کرنا اور تمام صفات رحمت اور سہولت اور خداع اور مکر جو قرآن مجید میں خدا تعالیٰ کی نسبت وارہ میں سب کے مجازی معنی اثر اور غایت مراد ہیں کس لئے کہ خدا تعالیٰ کو ممکنات سے کسی بات میں شراک نہیں مگر جبکہ اسکی صفات تعبیر کرنے کی ضرورت پڑی تو لا محالہ وہی الفاظ استعمال کرنے پڑے کہ جو بندوں کی صفات کے لئے وضع کئے گئے تھے۔ خدا تعالیٰ کا غصہ اسکی برخلافی اور سرکشی پر ہوتا ہے کہ جس کا نتیجہ دین و دنیا کی خرابی اور بربادی ہے۔ خدا اپنے غضب سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

ضلال ہدایت کا ضد ہے یعنی اوس سمت پر چلنا کہ جس سے مقصود کو نہ پہنچے پس جس طرح ہدایت کے مراتب مرتبہ ہیں اسی طرح ضلالت کے مراتب مرتبہ ہیں اور جس طرح ہدایت کے مراتب غیر متناسی ہیں اسی طرح ضلالت کے مراتب بھی لا انتہا ہیں الغرض ہر ہدایت کے مقابلہ میں ایک ضلالت ہے پس جبکہ اوس مرتبہ ہدایت کے حامل ہو اوس سے اوپر گیا رہوں مرتبہ میں ہنوز ضلالت ہے۔ ایک بڑے سے بڑے کمال کو کہ ہنوز اخیر مرتبہ کمال کی اسکو ہدایت نہیں ہوتی اوس مرتبہ کے لحاظ سے ضلالت کہہ سکتے ہیں اور اسی وجہ سے

۵۸ اور اسی لئے باوجودیکہ بندہ اوس کے روبرو پہنچ گیا پہر ہذا الصراط یقیم کے سوال کرنے کا حکم ہوا کیونکہ قرآنی کی نہایت نہیں ۵۹ اسی پروردگار نے ہدایت اور گمراہی ۴ ہرچہ بروی میرسی بروی مایست ۶۱ ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ

قرآن مجید میں آنحضرت صلعم کو یہ فرمایا ہے **وَجَعَلْنَاكَ قَدْحًا لِّعَالَمٍ** کہ آپ جب تک مرتبہ نبوت و روحی علی کی ہدایت تک پہنچے  
 رہے اس مرتبہ میں ضلالت تھے پہر اسکی آپ کو ہدایت کر دی۔ بعض بے علم عیسائیوں نے اس لفظ کو عرفی ضلالت پر محمول کر کے آنحضرت  
 علیہ السلام کی نسبت قبل نبوت گمراہی کا الزام لگایا ہے۔ اور پولوس مقدس پر قیاس کیا ہے کہ ابتداء میں سخت گمراہ تھا چنانچہ حضرت  
 استیفان کو شہید کر دیا اور ہر روز ویندار و نکو قتل کرتا اور ستا تا اور روشن کو کاہنوں کا خط لیکر لے کر نکلا  
 قتل کرنے چلا تھا کہ حضرت مسیح علیہم السلام نے روحانی تصرف سے اسکو اندھا کر دیا اور پہر شخص عیسائیوں کا وہ پیشوا ہوا کہ  
 جسے حضرت مسیح کو ہی ملعون کہا اور تمام کثرت موعی علیہ السلام اور تورات کو منسوخ کر دیا چنانچہ یہ سب تین کتاب اعمال و زناجات  
 سے ظاہر ہوتی ہیں یہ ضلالت یعنی گمراہی کہی اختیاری ہوتی ہے کہ اسباب گمراہی کو از خود اختیار کر لیا جاوے جیسا کہ اندر تھا  
 فرماتا ہے **وَاَقَامُوا قَدْحًا لِّعَالَمٍ** کہ ہم نے تم کو اسباب ہدایت میں سے گمراہی کے اسباب گمراہی کو اختیار  
 کیا **وَاَقَامُوا قَدْحًا لِّعَالَمٍ** اسی قبیل سے ہے اور یہ بات کہی لذات جہانیہ کو لذات روحانیہ پر مقدم کرنے سے حاصل ہوتی ہے  
 اور کہی حبابہ و مال سے پیدا ہوتی ہے اور کہی پابندی رسم و عادات سے حاصل ہوتی ہے اور کہی صحبت بداد کہی نفس کو لذات خواہ  
 میں شہرے ہمار کرنے سے اور جب نفس موٹا ہو جاتا ہو تو اسکو نیکی نفرت پیدا ہوتی ہے جیسا کہ آجکل ہم او با شو کو دیکھتے ہیں کہ رات  
 دن چاند و اور ہنگ و رافون و شراب و رنج و رنگ گنجد و شرطج میں غرق رہتے ہیں اور رندی ہر دو کو ہر وقت اپنی صحبت میں رکھتا  
 اور مایا ہوا ہو اور فحش بکچے میں شہرے دو بچے تک جا لگتا اور صبح کو دس بجے اٹھتا اور پہر لنگھی چوٹی میں باقی وقت ضائع کر دینا اور  
 پہر بیڑ بازی اور کبوتر بازی پتنگ بازی میں مصروف ہونا اور انکے خمیر میں داخل ہو گیا۔ الغرض امدن میں نہ خدا کا نام کہی انکے منہ  
 نکلتا ہے نہ موت کا دھیان آتا ہے نہ دنیا کے کاروبار کا دل و باغ نہ سلطنت ملک کی کچھ خبر عدل و نظام الی و لی نہ کجا اور میرا  
 مغربی سے کیا علاقہ۔ ان لوگوں کا جسطرح حصہ دینی برباد کیا دنیاوی حصہ بھی برباد ہوتا جاتا ہے اگر باور نہ آئے تو ہندوستان  
 کے رئیسوں و امیر و نکو دیکھ لیجئے اور انکے ملک کی اندرونی اور بیرونی حالت کو غور کریجئے انہیں خرافات کی بدولت سلطنت تھوڑی  
 برباد ہوئی انہیں کی وجہ لکھنا اور مرشد آباد وغیرہ بڑی بڑی ریاستوں پر چھاڑ دیا ہے اور جو باقی ہیں انکو عبرت نہیں۔ لشکر کی  
 یہ حالت کہ پرانی توپوں پر زنگ لگا ہوا ہے۔ توڑے دار بند و قون اور میڈول و رنجی ہتھیاروں کے بوجھ سے پامیوں کی پشت کو  
 توڑ دیا ہے ایک پاؤں میں جوتی تو دوسرا رنگ و روی ندارد اور جو ہٹی پرانی کہیں سرکار انگریزی کے نیلام میں خرید لی ہے تو  
 اسکی کڑی کی نوست نہیں پہنچی نہ قوا عدل نہ بیڑ نہ افسر قوا عدل جنگ سے واقف نہ افسر کون وہی امیروں کی نالایق اولاد کہ حکمران  
 تن کا بھی ہوش نہیں۔ رئیس کے دیوان و وزیر کوئی ہی عیاش یا اونکی اولاد کہ جنہوں نے رئیس کو لویات میں بالکل مہیوس کر رکھا  
 ہے۔ خزانہ کی حالت تباہ دروازہ پر ہزاروں داد خواہ نہ رعایا میں مینی مدارس فنون کی تعلیم نہ علوم جدیدہ کے لئے کوئی جماعت

مستثنیٰ جی کہ تمام ملک میں کوئی کارخانہ عمدہ ہی کسی چیز کا نہیں اور جو ہے تو غیر لوگوں کے اہتمام سے۔ نہ یہ توفیق کہ اپنی رعایا میں سے  
دس بیس کو غیر ممالک میں تعلیم پانے کو بھیج کر اپنی رعایا میں وہ بہتر عموماً شامل کئے جاویں۔ نہ کوئی جنگی فوج کا حصہ کہ جس سے مخالفت دہر  
کوئی اثر ہو نہ عایا کو عام قواعد سکھانے کی خواہش۔ نہ والینٹری لشکر کہنے کی لیاقت۔ قلم کہانے کہان چل نکلا۔ الغرض اس  
مرتبہ میں دل پر ایک رنگ لگ جاتا ہے کہ جسکو میں کہتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كَلَّا بَلْ اَنْزَلْنَاهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ لَمَّا كَانُوْا اَكْثَرُوْا**  
پھر جیسا اس حالت کو توبہ اور تنبیہ کے صابون سے نہیں ہوا جانا تو عشاوہ کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر کچھ ڈھیر جاتے ہیں  
پھر اس پر جب کچھ مدت گزرتی ہے تو ختم کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر مہر لگ جاتی ہے اسکے بعد نوبت قفل کی آتی ہے اسکے  
بعد دل مرجاتا ہے اسکے بعد نہ کوئی نصیحت اثر کرتی ہے نہ کوئی معجزہ کارگر ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید و فرقان حمید  
میں فرماتا ہے **سَوَّاهُمْ لِحُكْمِهِمْ اَنْزَلْنَاهُمْ لَعْنَةً وَ اَوَّلٰی لِقَآءِهِمْ اَلْاَوْثَقُ لِقَآءِهِمْ** اور یہی صلاحت ہے اختیار ہوئی ہے کہ مبدع غیب سے اس نصیب کو  
اسکی بے تعدادی کی وجہ سے سامان ہدایت عطا نہ ہوئے ایسے شخص کو گمراہ ازلی اور شقی بطنی کہتے ہیں کہ ان کے پیٹ ہی  
میں بد بخت ہوا ایسے ہی لوگوں کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان لوگوں کو ہم جہنم کے لئے پیدا کیا ہے اور کچھ پروا نہیں۔  
پس ان لوگوں سے بے خوف و خطر برائیاں اس طرح ظاہر ہوتی ہیں کہ جس طرح مقتضیات طبع ہونا کہا نا وغیرہ باتیں بلا تکلف سرزد ہوتی ہیں  
جب آپ کو نعمت اور غضب اور ضلالت کے معنی بخوبی معلوم ہو گئے تو اب ہم آپ سے ان دونوں امتوں کی تفسیر بیان کرنے  
ابن آپ جان چکے ہیں کہ صراط مستقیم کی وضاحت کے لئے یہ دونوں آیتیں وارد ہیں اور صراط مستقیم درمیانی رستہ کو کہتے ہیں اور صراط  
کو وہ نشان دیا کرتے ہیں کہ جسکو وہ جانتا ہوا اور جسکو ماننا ہو تو اس لئے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس میں تینوں چیزوں کا ایک  
ایسا مسلم صفت بیان کیا اور معلوم و مشہور نشان دیا کہ جسکو ہر شخص تسلیم کرتا ہے اس جمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہر درمیانی راہ کی دو طرف  
مخالفت ہوتی ہیں ایک افراط دوسری تفریط پس یہ دو ہوئے اور ایک درمیانی حالت یہ تین رستہ نکلتے سو پہلے رستہ مقدم  
درمیانی رستہ کو تو صراط الذین نعمت سے وضع کیا کہ صراط مستقیم وہ ہے کہ جس پر چلنے سے نیک نتیجہ پیدا ہوا وہ خدا کی نعمت ہے جس سے  
ہر نیک نتیجہ مرتب وہ صراط مستقیم نہیں کیونکہ مستقیم ہونا تو مطلوب (جو درست) حاصل ہوتا۔ یہ نشان صراط مستقیم کا وہ ہے کہ جسکو ہر شخص تسلیم کرتا ہے  
اور جو لوگ کہ طبع سلیم رکھتے ہیں یہ بھی جانتے ہیں کہ حقیقت خدا کا کامل انعام انبیاء اور صدیقین و شہداء اور صالحین پر ہے۔ پہلے سنے انکی  
پیروی اور تقلید واجب ہوئی اور عہد آدم سے اس وقت تک آپ جس قدر بنی آدم کو دیکھیں گے اکثر ان چاروں فرقوں کا مقلد و تبع ہونگے  
پس مناظرہ میں ثابت کرنے کے لئے اس جملہ صراط الذین نعمت علیہم الخ سے بڑھ کر اور کوئی دلیل نہیں (وہد الحجة بالاعتق) اور اس صراط  
مستقیم کے ایک جانب مخالفت معنی افراط کو غیر المنضوب علیہم سے واضح کر دیا اور دوسری جانب تفریط کو ولا الضالین سے کہو دیا  
اور یہ بتلا دیا کہ جس قدر خدا کا غصہ بڑھا اور جو گمراہ ہیں صراط مستقیم پر ان خواہ وہ یہودی ہوں خواہ نصاریٰ خواہ بت پرست خواہ منافق گنہگار

## نکات

۱ | انسان کی پوری سعادت یہ ہے کہ دونو قوتیں کامل ہو جاویں اور وہ دونو یہ ہیں قوتِ نظریہ کہ جس سے علم و معرفت الہی حاصل ہوتی ہے اور مبدا و معاد کے متعلق عقائد کی درستی میراثی ہے دوسری قوت عملیہ کہ جس عمدہ اعمال ظاہر میں آتے ہیں پس جسکی یہ دونو قوتیں مکمل ہو گئیں اسکو بڑی نعمت نصیب ہوئی اسلئے اس گروہ کو خدا نے نعمتِ علیہم سے یاد فرمایا اور اس لفظ ان دونو قوتوں کے مکمل کرنے کی غیبت لائی۔ اور جسکی اول قوت میں نقصان ہے یعنی خدا تعالیٰ کی ذات و صفات قیامت اور رسولوں اور فرشتوں کی بابت برا عقیدہ ہے بلکہ خیالات فاسدہ اور توہمات کا سدہ ہی کو علم و معرفت تصور کر کے مستغرق ہے تو اوپر غضب الہی پڑھتا ہے کیلئے کہ سزا بقدر گناہ ہوتی ہے اور قوتِ نظریہ انسان کی سعادت کا اعلیٰ ہارنگ کہ جو بعد میں ہی باقی رہتی ہے اور عمل کا اسی پر مدار ہے کیونکہ جب علم ہوتا ہے تب اسکی موافق عمل کرتا ہے پس جسے اس عمدہ قوت کو کہ جسکی وجہ سے ملائکہ میں مل سکتا تھا خراب کیا تو اسپر غضب الہی نازل ہوتا ہے اور اس گروہ میں کافر و مشرک و منافق اور دہریہ وغیرہم لوگ داخل ہیں پس ان لوگوں کو مغضوب علیہم سے یاد کیا تاکہ سزا اور نتیجہ بر خیال میں آوے اور ہر شخص اس شریف قوت کے خراب کرنے سے ڈر جائے۔ پس جو بعض صحابہ سے منقول ہے کہ مغضوب علیہم یہود میں ہمارے قول کو موندھے۔ اور جسکی قوت عملیہ میں خرابی ہوتی ہے تو وہ چوری زنا حسد و بغض قتل وغیرہ بد کام کرتا ہے اور نیک کاموں میں کوتاہی کرتا ہے نماز روزہ عبادت سخاوت محبت انصاف وغیرہ چیزوں کو بے پروا ہوتا ہے سو وہ گواہی دیتا ہے کہ گناہ گار نہیں کہ اوپر غضب الہی پڑے اور پشیمانی میں رہے مگر راہِ رحمت اور طریقِ صواب سے ضرور دور ہو گیا اور سیلے کافر کو فاسق سے زیادہ قابلِ عقوبت شرع نے بیان کیا ہے۔ اس فرق کو خدا نے ضالین سے تعبیر کیا تاکہ انکی نادانستی معلوم ہو جائے۔

۲ | یا یون کہو کہ ہندوں کی تین قسم ہیں (اول) وہ لوگ کہ جو خدا کے ظاہر و باطن فرماں بردار ہیں اور انکو مومن کہتے ہیں (دوم) وہ کہ جو ظاہر و باطن نافرمان ہیں اور انکو کافر کہتے ہیں (سوم) وہ کہ جو ظاہر میں کسی خوف یا لالچ و دنیاوی سے فرمانبرداری و شریعت میں اور درپردہ مخالفت اور انکو منافق کہتے ہیں پس اول فرق کو بلفظِ نعمتِ علیہم تعبیر کیا اور فرمانبرداری کا نتیجہ بتلادیا۔ اور دوسرے فرق کو بلفظِ غضبِ علیہم و ضالین تعبیر کیا تاکہ انکو اس کام کا بد نتیجہ معلوم ہو جائے لیکن چونکہ منافق کو کفر میں کافر کے برابر ہے مگر اسکی فریب بازی سے عام اہل اسلام کو مضرت پہنچتی ہے اور اسی لئے جب قدر فتنہ اور فسادِ اول دن سے اب تک اسلام میں واقع ہوئے انہیں بد نصیبوں کی وجہ سے ہوئے ہیں انحضرت علیہ السلام کے عہد میں جو کچھ ہوا سو معلوم ہے مگر اب بھی جو فتنہ ان لوگوں کے برابر ہے کہ ہیں ان کو بظاہر مسلمان کہلاتے ہیں اور درپردہ اسلام کے سخت دشمن جیسا کہ (خجیریہ) فتنہ مسیح الدجال سے کم نہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ کہ منافق جہنم کے سب سے نیچے کے درجہ میں ہوں گے۔

پس اسی لئے بیشتر انکو بلفظِ مغضوب علیہم تعبیر کیا اور کفار کو بلفظِ ضالین تعبیر کیا خواہ یہود مومن خواہ نصاریٰ +

۴۴ صراط مستقیم کے بیان کرنے میں ضرورت تیار تین فریق کا ذکر ہوتا ایک وہ کہ جو صراط مستقیم پر نہ تھے کہ جو افراط و تفریط میں بہرے اسکو چھوڑ گئے لیکن کسی شخص خاص یا قوم خاص کا نام لینا منصب نصیحت پائیدار است کو مناسب تھا دو وجہ سے اول یہ کہ جسکو صراط مستقیم پر قائم کہا جاتا وہ جسکو برخلاف کہا جاتا تو وہ ذرا غلط پسندی اور یہ ناراضگی ظاہر کرتے اور یہ سمجھنے کہ اب تو ہم صراط مستقیم پر ہیں کچھ پروا نہیں اور ہم گمراہ اذلی ہیں جسکو بیفائدہ ہے دوم یہ کہ کسی فریق کے نام لینے سے ان تینوں فریق کے نتیجوں کا ذکر بچانا جو مقصود اصلی تھا علاوہ اسکے شارع کے حکام کلیہ پہنچا ہین جو ازمان و اشخاص کے بدلنے سے نہ بدلیں اور اقوام کا کیا اعتبار کوئی قوم کہی کیسی و کہی کیسی ہو جاتی ہے اچھون کو برا اور سبوں کو اچھا ہوتے دیکھا ہے پس اس نکتہ کے لئے خدا کی پاک نے کیا نام نہ لیا بلکہ یہ کہہ دیا کہ صراط مستقیم انکا طریق ہے کہ جنہر فضل الہی ہو انہ اون کا کہ جنہر عصبہ ہو انہ اون کا کہ جو بے راہ ہیں۔ ایسی عام نصیحت دل پر نہایت مؤثر ہوتی ہے + یہاں تک کہ جو مختصر اپنے بیان کیا ہر ہر جملہ کی بابت بیان کیا ہے۔ اب ہم مجموعہ کلام کی نکات و اسرار بیان کرتے ہیں +

### اسرار مجموعہ سورہ

۱ اس سورہ میں پانچ چیزیں خدا تعالیٰ کے متعلق اور پانچ بندہ کے متعلق مذکور ہیں۔ خدا تعالیٰ کے متعلق یہ ہیں اللہ رب رحمن رحیم مالک۔ اور بندہ کے متعلق یہ ہیں۔ عبادت استعانت طلب ہدایت طلب تقاضا طلب نعمت اور غضب الہی سے بڑا ہ پس عبادت لفظ التوسل سے اور استعانت لفظ رب سے اور ہدایت لفظ رحمن سے اور طلب تقاضا لفظ رحیم سے اور نعمت باقیہ کا طلب کرنا اور غضب سے محفوظ ہونا مالک سے متعلق ہے۔ اور اسی طرح انسان پانچ چیز سے مرکب ہے بدن نفس شیطانی نفس سبعی نفس تنہی جو ہر ملک سے کہ جسکو عقل کہتے ہیں ہیں پانچ چیزیں ان پانچوں اسماء سے ایک مناسبت خاصہ کہتے ہیں کہ جس سے اپنی اصلاح ہوتی ہے چنانچہ جو ہر ملک اسم اللہ کی تجلی سے چمکتا ہے اَللّٰہُ یُکَلِّمُ الْقُلُوبَ اور کثافت بدنی رب تعالیٰ سے ملاحظہ سے دور ہو جاتا ہے اور نفس سبعی کی اصلاح لفظ رحمن سے ہوتی ہے اور نفس شیطانی کی اصلاح رحیم سے متعلق ہے اور نفس بھی پر مالک یوم الدین سے و شہادت طاری ہوتی ہے پس جب ان پانچوں ناموں کی تجلی سے آدمی بالکل جذب و رشاقہ ہو گیا ہے تو اپنے مقصود کی طرف چلا۔ پس طاعت بن سکے لئے ایک نعت کہہ اور نفس بھی کے زیر کرنے کو ایک نعتیں بیان پر لایا اور نفس سبعی کے پنجہ اور شیطان کے چنگل سے رہائی پانے کو ابتدا صراط مستقیم کہا اور چنگا جو ہر ملک کا ہے (یعنی ارواح مقدسہ) اور کثافت طلب کرنے کے لئے صراط الذین نعم علیہم کہا اور غضب سے بچنے اور ارواح جنیشہ سے دور رہنے کے لئے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہا۔

۲ جبکہ بندہ مقام مناجات میں پہنچا ہو کہ کلمات صفات تعالیٰ کا الحمد للہ سے لیکر مالک یوم الدین تک ملاحظہ کیا تو اسکو بے اختیار شوق الی اللہ پیدا ہوا کہ جس سے اسکو اس سفر کا کٹنا ضرور پڑا اور ایسے سفر میں توشہ اور سواری ضرور ہے پس پاک نعت کا توشہ لیا یعنی عبادت کو اس سفر کا زاد اور ایک نعتیں عینی استعانت کو سواری بنا یا کیونکہ عبادت خدا تعالیٰ کا وصال ہے مگر بغیر حاجت الہی اور

مرد غیبی کے محال ہے پس جب یہ ادوار حلقہ ہوا تو سید پرستہ کے درپے ہوا اور ابدنا الصراط المستقیم کہا اور جبکہ سید ہی شرک ملکئی توستہ کے رفیق  
ہی درکار ہو کر جتنے سبب اس سہ کی تمام صوبہ بنی آسان ہو جاوین اور اسکے مشابہ دوسرے سہ پر نہ پڑ جائے تو اسلئے صراط الذین انعمت علیہم  
کہا اور جبکہ راہ زنون و رستہ کے جہاں کثرون سے خوف پیدا ہوا تو غیر المنصوب علیہم ولا الضالین کہا۔

۳ اس تہوڑے سے کلام میں نہایت خوش سلوبی سے خدا تعالیٰ نے وہ نبیوں علم بیان کر دے کہ جنکے لئے انبیاء علیہم السلام آئے اور  
انکے قول و تصدیق کرانے کے لئے معجزات آیات دکھانے گئے پس اس لئے اس سہ کو تمام کتب سماویہ کا خلاصہ کہیں تو بجا ہے اور سب کا عطر  
کہیں تو روا ہے اور اسی لئے نبی صلعم نے فرمایا کہ یہ وہ سورہ ہے کہ اسکی برابر تورات و انجیل قرآن میں اور کوئی سورہ نہیں کہ اسکی  
اور وہ میں علم یہ میں علم شریعت یعنی وہ قانون الہی کہ جسکے مطابق چلنا بندون پر ضرور ہے علم طریقت کہ جس میں دل کے  
معاملات پہچانے جاتے ہیں علم حقیقت یعنی مکاشفات ارواح کا دریافت کرنا۔

### علم شریعت

کی دو قسم ہیں اول علم عقائد کہ جسکو ہول کہتے ہیں دوسرا علم احکام فقہیہ کہ جسکو فروع کہتے ہیں پہر علم عقائد کی تین قسم ہیں  
(۱) خدا تعالیٰ کی ذات صفات متعلق عقائد کہ وہ موجود ہے اور خدا شریک ہے اور ہر چیز کا اسکو علم ہے دیکھتا سنتا ہے ازلی ابدی ہے  
عادل رحیم و کریم ہے کہانے پینے کو مکان زمان میں ہو و دیگر عیوب پاک ہے کوئی چیز اسکے مثل نہیں نہ کوئی اسکی اولاد نہ وہ کسی سبب  
کاموں میں بسبب نیاز اور ہر چیز پر قادر ہے کوئی اسکے حکم کو ٹال نہیں سکتا نہ اس سے مقابلہ کر سکتا ہے۔ سو یہ سبب تین خدا تعالیٰ نے  
الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم سے ثابت کر دین کیونکہ جب تمام عالم کا وہ مربی ہو تو اب کون چیز ہے کہ جو اسکے شریک و ہمراز ہو  
مربی بغیر رحم و علم و قادر و سمیع و بصیر حی قیوم ہونے کے نہیں ہو سکتا اور جب تمام عالم کا مربی ہے تو عالم کی ذات اسکی ذات شریک کے  
مشابہ و مانند نہیں تو جمیع اوصاف حوادث سے لامحالہ بری ہوا بالخصوص اسے کہ جس سے اسکی تقدیس میں فرق آتا ہے (۲) آخرت  
کے متعلق عقائد کہ مرنے کے بعد روح باقی رہتی ہے وہاں جا کر ہر قسم کے آرام و راحت پاتی یا تکلیف دہا ہوتی ہے اور ہر شے کی مدد کا وہ  
بلا ضرر و یگا اور اعمال کے بموجب پنے کئے کو ہر شخص دیکھا اور یا نذر و ن پروہ وہاں نہایت جہرانی فرمایا گا سورہ یونس میں آیت مالک یوم  
الدین ثابت کر دین کیونکہ جس شخص جزاء کے دن کا مالک ہے تو اسکے لئے یہ سبب بایتیں ضرور ہیں کمالا یعنی۔ اور ان دونوں میں علم کو علم مبدیہ  
و معاد ہی کہتے ہیں کہ تمام عالم کی ابتداء انتہا انجام کار سب کچھ بیان کر دیا کہ ابتداء میں وہی ایک تھا اور ہر شے کے پیدائش کا سبب وہی ایک تھا  
(۳) نبوت امامت و ولایت کے متعلق عقائد اور انکے مقابلہ میں کفر اور بدعت شرک کی پہچان سو ان سبب تین کو جملہ صراط الذین انعمت علیہم الخ  
میں صریح نیک و نیک بختیہ کے بیان کر دیا کیونکہ جب ابدنا الصراط المستقیم کہا تو سید پرستہ کی خواہش ظاہر کی اور صراط الذین انعمت علیہم  
اس سہ پر چلنے والوں انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کا منعم علیہ نام بیان کر دیا اور انبیاء کی عصمت ثابت کر دی اور انکا پیشوا اور راہبر ہونا بتلایا



اور ہر طرح اسکے مقابلہ میں مجھے لوگوں کا حال بیان کر دیا علم فقہ کی دو قسم ہیں عبادات کہ عبادت کہ معنات ہر قسم کی خدا تعالیٰ ہی کو مزاوار ہے اور نہ اور کسی کو سجدہ کرنا چاہئے نہ رکوع اور نہ کسی اور کو بوقت حاجت پکارنا چاہئے اسی سے ہر کام میں مدد مانگنی چاہئے اور مال و بدن میں ہر قسم کی عبادت اس کا حق ہے پس ان سب باتوں کو ایک ایک بقبہ و ایک ایک شعبہ سے ثابت کر دیا دوسرے معاملات یعنی بیع و شرا، نکاح و طلاق قرض امانت غیرہ وغیرہ جملہ احکام کو اہل الصراط المستقیم میں واضح کر دیا اور ہر امر و نہی فرض و واجب مندوب و مکروہ و حرام کا نتیجہ صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے مؤکد کر دیا +

### علم طریقت

گو کہ جس کا خلاصہ قوت نظریہ و عملیہ کے کمال کا دریافت کرنا ہے مجھلا اہل الصراط المستقیم میں بیان کر دیا اور اسکی دونوں جانب فراط و تفریط کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے خوب واضح کر دیا۔ پھر اس طریقت کے بنیوں مرتبوں کو یہی بیان کر دیا کہ سب سے کم طریقت کا مرتبہ ابتدائی ہے جس غیر طریقت حاصل نہیں ہوتی اسکو عبادت کہتے ہیں سو اسکو ایک بقبہ کے ساتھ تعبیر کر دیا اور اسکا درمیانی مرتبہ استعانت ہے اور اسکو ایک نسبتین سے واضح کیا اور انتہائی مرتبہ استقامت ہے اور اسکو اہل الصراط المستقیم میں ذکر کیا۔ اور اس علم میں بڑا بڑا چیزوں کے حالات سے مطلع رہنا اصل الاصول ہے (اول) نفس کو ہر دم ہر طرح کی خواہشوں کی طرف رغبت دلاتا اور راہ راست کو ادھر ادھر بجاتا ہے کہ جبکہ مطیع کرنے کو لوگ سخت ریاضت کہتے ہیں بہک پیاس زائد تکلیفیں دیکر اس موذی کو مارتے ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین میں اسکی تکام کی دو ذوالکین بیان کر دیں یعنی در صورت زیادتی غضب و در صورت کمی خلالت ہے پس جو شخص ان دونوں باتوں کو ملحوظ رکھیں گے نفس کو ادھر ادھر جانے نہ دینگے (دوم) قلب کہ جسکی سلامتی خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ **اَلَا مَن اَتَى اللہَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** اس قلب کا کام شوق و محبت ہے پس جبکا دل محبت الہی سے معمور ہو گیا وہ مراد کو پہنچا سکتا ہے اس سورہ میں اسے اپنے سے ہر قسم کی محبت پیدا کرنے کا طریقہ بتلادیا محبت فاتیہ لفظ الحمد سے اور صفاتیہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین سے تلقین کر دی اور پھر ایک بقبہ و ایک نسبتین میں توصاف صاف محبت پیدا کرنے کا طریقہ تعلیم کر دیا کہ جس سے عہد ان خدا اور خاصان کبریا سے اپنے کا بچہ شوق پیدا ہو **ع** نالذین برسانید عرفان جن کہ ہم آواز شما در قفسے افتادہ است + اور نہایت اشتیاق میں اہل الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کہا اب محبت الہی سے مومن کا دل مینا پھر گیا کہ اور کی جگہ یہی نہیں۔ اس قلب کی حفاظت ہر تمام انبیاء و صدیقین تاکید کرتے چلے آئے ہیں **ع** ہا سبانی کن بے در کوئی دل + نہ انکہ دزدانند در پہلوی دل +

### واضح ہو

کہ جن چیزوں کی اصلاح اہل طریقت کے نزدیک زیادہ تر ملحوظ ہے وہ تین قوت ہیں ایک شہوت دوسری غضب تیسری مہوا۔ قوت شہوت کو نفس کہتے ہیں یا بہمیت کہتے ہیں اور اسکی کمی زیادتی جسم کی زیادتی سے ہوتی ہے اور غضب کو نفس سبھی اور بہمیت یہی کہتے ہیں

پہنچے ورنہ وہ ہوا کو نفس طیغانی اور شیطانی ہی کہتے ہیں۔ لیکن سب میں زیادہ تیز ہوا ہے۔ کہ جو جیم کے پڑھو وہ ہونے سے ہی کم نہیں ہوتی۔ اس کے بعد غضب ہے۔ پھر شہوت۔ آپ یہ بھی جان چکے ہیں کہ جب یہ تینوں صلاحیت پر آتی ہیں تو عفت اور حلم وغیرہ صفات حمیدہ پیدا ہوتی ہیں کہ جنکو عدالت کہتے ہیں کہ جس کے سبب حضرت انسان ملائکہ سے فوقیت ملے گئے اور خلیفہ بنائے گئے۔

مگر اسی طرح یہ قوی جب خراب ہوتے ہیں تو انسان کو درندہ گرد یا شیطان بنا دیتے ہیں۔ پس شہوت سے حرص اور بخل پیدا ہوتا ہے۔ اور غضب سے خود پسندی اور تکبر۔ اور ہوا سے کفر اور بدعت۔ اور اسلئے کہتے ہیں کہ شہوت سے انسان اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے اور غضب سے غیر بر اور ہوا تو خدا سے تعالے و تقدس کی جناب میں بغاوت کرنے کا باعث ہے۔ پس اسی لئے ان الکفر لظلم عظیم آیا اور اسکی بخشش نہیں۔ اور اس کے بعد غضب کا نتیجہ حقوق العباد میں دست اندازی ہے۔ وہ ہی بہ نسبت گناہ شہوانی کے زیادہ ہے۔ اور جب یہ چند اوصاف رزیا جمع ہو جاتے ہیں تو اسے حسد پیدا ہوتا ہے کہ

جو سخت مرض روحانی ہے۔ پس جب ان اوصاف رزلیہ کا علاج کلام الہامی اور کتاب آسمانی میں ضرور رہا تو خدا تعالیٰ نے اپنے اخیر کلام بالخصوص اس سورہ میں ہی اسکا نہایت عمدگی سے علاج فرمایا الحمد للہ رب العالمین میں سب سے بڑا مرض حسد کا تدارک کیا۔

کس لئے کہ جب بندہ خدا تعالیٰ کے رب العالمین خیال کرے اور ہر ایک نعمت کا سبب فیاض اور مالک عطا کنندہ اسکو سمجھے گا تو ہر کسی کی نعمت دیکھ کر نہ جلیے گا۔ اور خدا تعالیٰ کے فیض عام اور خزان بے دریغ کو دیکھ کر اس نایک خیال کو دسے نکال دیگا۔ کیونکہ خدا کے دے کو

کون لے سکتا ہے؟ اور ہر کس کس کی نعمت کا زوال چاہیگا۔ ایک دو نہیں تمام عالم اس نعام سے مالا مال ہے۔ اور بخل کا علاج بھی ملاحظہ رب العالمین سے بخوبی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ہر نعمت کا پیدا کر نیوالا خدا کو تصور کرے گی تو اسکی ملک میں بخل کرنا قبیح جائے گا۔

اور غضب کو اپنی رحمت یاد دل کر اور اپنا جلال اخروی دکھا کر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین سے فرو کر دیا۔ کس لئے کہ جب مضمون رحمت الہیہ اور اس کے ساتھ خدا کی شان کبریائی و ولین سہائی تو غضب کا فور ہوا۔ اور خود پسندی کا علاج ایک نعمت سے کر دیا۔ کس لئے کہ جب جزائے خدا کے

آگے ہر کام خود پسندی خصیت ہوئی اور تکبر کو ایک نتیجہ سے بہت کر دیا۔ کس لئے کہ جب عاجزانہ ہر کام میں اسکی طرف ہاتھ پھیلا کر بتلایا تو تکبر کو اڑا دیا اور کفر و شرک و بدعت کو ابدان الصراط مستقیم سے دور کیا کس لئے کہ ہر امر میں میانہ پن کفر و بدعت کے منافی ہے۔ پھر غیر مضمون

علیہم سے کفر کا بد نتیجہ دکھا کر ڈرا دیا اور ولای الضالین سے اہل بدعت کا مال کار تباہ دیا۔ الغرض بسبب الحمد الرحمن الرحیم میں تین اسماء الہی سے ان تینوں بد صفات کو مٹایا کس لئے کہ جس نے اللہ کو جانا شیطان ہو کو بگاڑا۔ اور جس نے جانیت خدا کو جانا دل میں نرمی آئی

غضب غصہ دور ہوا اور جس نے اسکی جیسی کا لحاظ کیا اپنی جان حزین کو شہوات کے ظلم سے محفوظ رکھا۔ اور الحمد کی سات آیتوں میں ان سات خصائص کی اصلاح کر دی کہ جو ان تینوں سے پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ سبحان اللہ کیا کلام ہے۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ

السلام کے پہاڑی وعظ کو مکارم اخلاق کی تعلیم میں ہر جگہ قرآن کے مقابلہ میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اگر انصاف فرماوین تو یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس وعظ کو اس کلام سے کچھ بھی نسبت نہیں۔

علم حقیقت

کو بھی (کہ جو مکاشفہ روحانی ہے) اس سورہ میں بخوبی ذکر کر دیا۔ چنانچہ تمام اسرار ربوبیت کو الحمد للہ رب العالمین میں بہر دیا۔ گویا کہ عارف کے دل پر اس جملہ میں یہ منکشف کر دیا کہ تمام عالم کی ہستی اور ہر چیز کا وجود اس کے وجود واجب کا ہر تو اور اس آفتاب حقیقی کی شعاعیں

ہیں۔ اس عالم کی جس چیز کو دیکھنے کا تو مرتبہ ذات میں معدوم پائے گا۔ خود ہی فرماتا ہے الہم ترالی ربک کین مد الظل کس لئے کہ جب عارف اس مضمون کا کہ تمام خبر بیان اس ذات جامع لصفات کمالیہ کی کہ جو تمام عالموں کی ہر وقت پرورش اور تربیت کرتا ہے اور ہر جگہ

تو پھر اسکی جہنم حقیقت کے آگے اسکے سوا کچھ اور دکھائی نہ لگا۔ اور جب اس مقام سے لیکر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین تک تجلیات جلالیہ و جمالہ کی سرگزشت ہو جائے گی تو اسکو مرتبہ قلم الیقین حاصل ہو جائے گا۔ اور جب اس نور سے روح مسرور و منور ہو جائے گی تو تمام حجاب مرتفع ہو جائے گا اور ایک غیب و ایک نستیعین کے مرتبہ میں عین الیقین حاصل ہو جائے گا۔ اور اس مرتبہ میں لطائف خمسہ النفس۔ قلب۔ روح۔ حنی۔ اخفی۔ ضلال و استعانت و ہدایت و استقامت و انعام کے ملاحظہ سے) نہایت درجہ پر جاری ہو جائے گی۔ اور پھر اسکی ذریعہ سے ہر چیز کی حقیقت کما ہی معلوم ہونے لگے گی اور حق الیقین کا مرتبہ نصیب ہو جائے گا اور جب میرا اسکی فارغ ہو چکا تو میرا اندر شروع کی اور ابدنا الصراط المستقیم صراط الذین نعت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین میں امور آخرت اور اعمال کی حقیقت دریافت کرتا ہوں۔ پھر میں لوٹ کر آگیا ہوں الاول والاخر کی حقیقت منکشف ہو گئی۔

چونکہ ان باریک باتوں کے بیان کرنے کی میری قلم طاققت نہیں لہذا اسی پر بس کرتا ہوں۔ یہاں سے آپکو اس دعویٰ کی تصدیق ہو گئی ہے۔ کہ جسطرح لیسم اللہ الرحمن الرحیم میں تمام انجمن کا مضمون لخص ہے سبطیہ احمد میں قرآن اور مجمع کتب و یہ کامضمون جمع ہے۔ (۴) خدا تعالیٰ نے اجمالی طور پر اس سورۃ میں ہزاروں علوم جمع کر دیے ہیں کہ جنکو تمام انبیاء اپنی کتابوں میں عہد آدم سے لیکر آنحضرت علیہ السلام تک جمع کر سکے۔ چنانچہ یہ بات آپکو دفعہ سابق سے بخوبی معلوم ہو گئی ہوگی کہ علم شریعت طریقت حقیقت جو دریاؤں کا خزانہ اس سورۃ میں کس خوبی کے ساتھ مذکور ہیں۔ مگر اس مسئلہ کی اور تشریح کرنی ضرور ہے۔

پس اضح ہو کہ لیسم اللہ میں ذات اور بشمار اسماء الہی کی طرف اشارہ ہو اور الرحمن الرحیم میں خدا تعالیٰ کی صفات کما لیکر طرف اشارہ اور الحمد للہ ان نعماء الہی کی طرف اشارہ کہ جنکا بیان کرنا محال ہے خواہ وہ وجود آسمان زمین اور عناصر اور کوکب و انسان کی تندستی اور ناز اور کبریٰ وغیرہ چیزیں ہوں کہ جنکی معرفت ہزاروں مسائل متعلق ہے۔ چنانچہ مغلہ دیکھئے کہ انسان جو کچھ متعلق ہے بے تخمینا پانچ سو سالہ میں کہ جنکو اطباء ہی جانتے ہیں اور رب العالمین میں تربیت کے ہزاروں قسم کہ کیونکر تربیت ہوتی ہے۔ حیوانات نباتات۔ جمادات۔ کے صفات و انواع ہی کی تربیت کو کہا جائے تو سیکڑوں کتابیں نہیں۔ پھر عالم کے قسم ارواح و جسم شہادی و مثالی و اعراض و جواہر کا جاننا ہزاروں مسائل علم حکمت سے متعلق ہے اور اس جملہ کی تفسیر لکھی جائے تو صد کتابیں نہیں۔ اور پھر الرحمن الرحیم میں دنیا و آخرت کے متعلق وہ صد باب ہیں کہ جو انسان کی حالت و وہاں کے غذا و ثواب و درم کرنے کے بعد زندہ ہونے اور نفع و ضرر اور وقوف و صفات و حساب میزان و دوزخ و جنت کے درجات اور انبیاء و صدیقین و دیگر اولیاء کی صفات کی طرف اجمالاً اشارہ ہے کہ جبکہ لئے فقر و کسب و کمال اور ایک غیب میں عبادت کے قسم قلبی و قلبی مالی و بدنی کی طرف اشارہ ہے۔ اور انکے ارکان و شروط کی طرف کہ جنکا ذکر کتب فقہ و سلوک و اوراد و اشغال کے رسائل میں ہے۔ اور یہ بھی سیکڑوں مسائل متعلق ہیں۔ اور ایک نستیعین میں تمام موتوں و دنیا کی جہنمیتوں اور کل حرفوں کی طرف مجمل اشارہ کیلئے کہ تمام شیون و عنقوتوں میں خدا تعالیٰ کی مخلوق کے ذریعہ استعانت میں ان عنقوتوں اور شیون کے بیان کرنے کے لئے ایک قلم چاہیے تاکہ پورے طور پر استعانت الہی کا حال معلوم ہو۔ یہ ہزاروں مسائل اور ہزاروں مسائل کے جس کا میں سیرج میں۔ ابد الصراط المستقیم میں تو ہزاروں مسائل علوم حکمیہ کی طرف اشارہ کہ جنکا کچھ شمار ہی نہیں۔ کیلئے کہ دنیاوی و دنیویہ شادی کرنے جیسے بیچ و بخر میں



تعلیم فرمائے جاویں۔ پس اسلئے اس سورہ میں تعلیم کرو یا کہ اول خدا تعالیٰ کی ثنا، وصفت کرنی چاہئے۔ جیسا کہ آخر سے لیکر مالک یوم الدین تک پایا جاتا ہے۔ اور پھر اپنا اخلاص اور نیاز ظاہر کرنا چاہئے جیسا کہ ایک عقیدہ و ایک تسبیح سے ظاہر ہے پھر دعا کرنی چاہئے جیسا کہ اہل البصر المستقیم آخر سے ظاہر ہے۔ مگر ایسے بادشاہ حقیقی سے دعا بھی وہ کرنی چاہئے کہ تمام دینی و دنیاوی امور کے لئے کافی ہو جیسا کہ اہل البصر المستقیم آخر سے ظاہر ہے۔ اور اسی حکمت بالغہ سے ہر نماز میں دو بار اس سورہ کا پڑھنا واجب ٹھہرا۔ خدا اپنے بندوں کو کیا کچھ عہد و وعظ فرمائی ہے؟

۱۔ تعلیم کی یہ فہمی ہے کہ ایک بار اجمالاً تمام مراتب ہدایت تعلیم کر دے۔ پھر تدریجاً انکی تفصیل کرے کیونکہ اجمال کے بعد تفصیل دلپزیر لگتی ہوئی ہے اور اس اجمالی فہرست پر عمل کرنا اور ان مضامین کو اس مختصر متن سے دریافت کرنا بھی زیادہ تر آسان ہوتا ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے اس سورہ مقدسہ میں یہی کیا کہ تمام الہامی مضامین کو مجملاً جمع کر دیا۔ پھر باقی قرآن مجید میں انکی تفصیل فرمائی چنانچہ سورہ خداوند تعالیٰ و تقدس کی ذات اور صفات کی بابت جسد رآیات میں جیسا کہ اللہ لا الہ الا هو الحی القدیم الالہ ان اللہ علی کل شیء قدیر و ان اللہ بکل شیء علیم۔ لانیلک الالبصا و هو یدرک الالبصار و هو اللطیف الخبیر۔ و لیس کمثلہ شیء۔ لم یلد ولم یولد و لم یکم لکم الوعد غیر امن آیات۔ اور اس طرح جو کچھ ابتدائی آفرین آسمان و زمین و جو کچھ متعلق بیان ہے جیسا کہ قل انکم لکنتم من بالکن خلق الارض فیوم بین الایات و هو الذی خلق لکم فی الارض جمیعاً ثم استوی الے السماء۔ هو الذی سخر السموات و الارض فی ستة ايام۔ اور اسی طرح جو کچھ اسکی علامات قدرت اور دنیا کی نعمتوں کے بابت مذکور ہے جیسا کہ ان فی خلق السموات و الارض لآیات للمؤمنین۔ و فی خلقکم و ایت من دابة لایات لکم فی الارض جمیعاً ثم یقوم یوقون۔ و اختلاف الدلیل و النهار و النزل من السماء من رزق فاحیاء الارض بعد موتھا و تصرف الریاح ایت لکم یومنون المرکز ان اللہ انزل من السماء ماء فاخرجنا من ظلمات بغیاظھا الایات۔ اور انہیں ان تمام کی جملہ آیات سب الحمد بعد رب العالمین الحمد للہ کی تفسیر اور شرح ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور جو کچھ انسان کی موت اور موت کے بعد عذاب و ثواب اور دنیا کی بے ثباتی اور فتنہ و صور و احوال قیامت اور روزِ وجہ کی کیفیت کے متعلق قرآن میں مذکور ہے جیسا کہ کل نفس ذائقة الموت اذک میت و اھم میتون۔ یا اھم الانسان انک کاذح الی بلک کذ حافل اقیہ الایہ انما مثل الحقیق الدنیا کما انزلہ من السماء فاخلط بہ نبات الارض لایہ و نفخ فی الصور فصعق من فی السموات و من فی الارض الامن شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخرے فاذا هم قیام ینظرون۔ و اشرقت الارض بدورھا و وضع الکتاب و جاءی بالنبیین و الشھداء و قضی بھن یم بالحق الایات یہ آیات اور سورہ المؤمن و غیرہ کی جو جنت و دوزخ کے حالات سے پھرین اور وہ آیات کہ جنہیں دیدار الہی کا ذکر ہے سب مالک یوم الدین کی تفسیر اور تفصیل ہے اور اس سطح جیسے آیات میں نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و صدقہ و خیرات اور حکم ہاتھ اخلاص و محبت اور دوسلے اسکی اطاعت و فرمانبرداری کا ذکر ہے جیسا کہ اقموا الصلوٰۃ و اؤوا الزکوٰۃ۔ و اتموا الحج و العمر للہ الایہ۔ و میدون لربھم سجد و قیام۔ و بلا لیسارھم یتغفرون۔ و فی اموالھم حق للسائل و المحرم۔ و اقضوا للہ قرضاً حسناً۔ کتب علیکم الصیۃ۔ و الذین امنوا الشن حباً للہ۔ و اطیعوا اللہ۔ و اذکر اللہ ذکر اکثر العلم تفلحون۔ یہ سب ایک عقیدہ و ایک تسبیح

کی تفصیل ہے۔ اور اس سطح جو کچھ باہمی معاملات میں نیک چلنی اور لوگوں سے نیکی سے پیش آنے کی بابت اور گناہوں سے بچنے کی بابت اور اخلاق حمیدہ کی بابت اور ہر امر میں حیاء روی کی بابت قرآن کی مختلف سورتوں میں مختلف عنوان سے وارد ہے جیسا کہ اذقم بالحق ہی احسن۔ کہ بدی کے مقابلہ میں نیکی کرو (حضرت مسیح علیہ السلام نے تو یہی فرمایا تھا کہ جو نیکی سے ایک



گال پڑا پھارے تو اسکی طرف دوسرا گال بھی کرے گا۔ مگر سید المرسلین کی معرفت اس سے بھی بڑھ کر سب سے تعلیم دی گئی کہ بدی کے بدلے میں نیکی کرے۔ **وَكُذِّبُوا ظَاهِرًا لِّاِقْمِ وَبَاطِنًا**۔ **الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَاشَ الْأَشْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقُوا الْمُسِيرَ قَوْلَ وَلَمْ يَقْتُلُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ**۔ آیات یہ سب کچھ اہل الصراط المستقیم کی تفسیر ہے۔ اور اسطرح جو کچھ انبیاء علیہم السلام اور ان کے پیروں نے محض اور انہما اور ملائکہ پورا ایمان لائے کی بابت اور ان کے طریقہ کی بابت جو کچھ مختلف سورتوں میں آیا ہے جیسا کہ سورہ قصص اور سورہ انبیاء اور سورہ یوسف اور سورہ نوح اور سورہ شعراء اور سورہ نمل اور سورہ یونس اور سورہ مؤمنون اور سورہ طہ اور سورہ مریم اور سورہ کہف میں مذکور ہے۔ سب صراط الدین نعمت علیہم کی تفصیل ہے۔ اور اسطرح جس قدر سرکشوں کے قصے اور افسانے عذاب الہی نازل ہونا اور فخر خدا کا ظاہر ہونا قرآن میں مذکور ہے۔ جیسا کہ سورہ مذکورہ میں فرعون اور امان اور قارون اور قوم عاد اور ثمود کا قصہ کہ جو سورہ اعراف وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور اسطرح اور گمراہوں اور منافقوں اور کافروں کے حالات عبرت انگیز جس قدر قرآن میں مذکور ہیں سب غیر المغضوب علیہم والا الضالین کی تفسیر و تشریح ہے۔ یہ مضامین اس خوبی سے کہی کتاب میں نہیں اور جو کوئی دعویٰ کرے تو دیکھا دے۔

وید۔ دساتیر۔ انجیل۔ تورات۔ سب اس خوبی سے معراہن۔

۷۔ جو کچھ بلاغت اور فصاحت اور سلاست الفاظ کہ جبکہ مزہ اہل زبان لیتے ہیں اس سورہ میں ہے وہ تو بیان سے باہر ہے اور انجملہ یہ کہ احمد لکھنا محمد اللہ یا احمد لکھنا محمد اللہ دو وجہ سے اول یہ کہ جملہ فعلیہ تکید اور حدوث پر دلالت کرتا ہے اور وہ اس کے علو شان کے مناسب ہیں بخلاف اسمیہ کے کہ جو دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے (دوم) یہ کہ خدا کی حمد کوئی کیا کر سکتا ہے لاکھوں نعمت ہیں۔ اور ہزاروں خوبیاں۔ پس اسکی حمد کا دعویٰ کرنا چوتھا منہ بڑی بات ہے اس لئے احمد لکھنا کہ محمد خدا کے لئے ہے۔

۸۔ اچھلکہ۔ صنعت اتفاقات ہے کیونکہ احمد لکھنا سے لیکر یا لکھ لوم الدین تک تو غائبانہ گفتگو تھی۔ پہرا یا یک تعبیر و ایک استعین میں مخاطب کر کلام کیا۔ پہرا ہذا الصراط الخ میں صیغہ مستکمل بولا۔ اور یہ صنعت زبان عرب میں نہایت محمود ہے۔ تاکہ ایک طرح کے کلام سے دل پر مال نہ آجائے جیسا کہ امر القیس عرب کا مشہور شاعر اپنے ان اشعار میں حسن صنعت کو استعمال کرتا ہے۔ **تَطَاوُلُ الْمَلِكُ لَا تَذْوَ نَامُ بَخْلِي**۔ **تَرْقُدُ دِيَارَاتُ وَبَاتُ لَهْ لِيَاةُ**۔ **كَلْبَانَةُ ذِي الْعَائِلَةِ أَمْدُ**۔ **وَذَلِكُ مِنْ بَنَارِ جَانِي**۔ وغیرہ عن ابی الاسود کلام کے اسلوب کے بدلنے سے نشاط خاطر پیدا ہوتا ہے کہ جبکہ ہر صفا و ذوق سلیم جانتا ہے۔ اور یہ کلام میں ایسا ہے کہ جیسا کہ کہنے میں تمک۔ اور انہیں خوبوں سے عرب قرآن و حدیث میں آتے اور انکو سچا کہتے تھے روایت ہے کہ بوقت سے پہلے مکہ میں جب چند لوگ ایمان لائے تھے اور مشرکوں کے خوف سے بچارے ایمان لائے بلکہ سید البراء پوشیدہ رہتے تھے اور صلیح شہر یرشلیم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں پر ہر طرف سے مار مارا اور طعن تشنیع کی بوچھاڑ تھی یہی حال مکہ میں حضرت اوصحابہؓ کا ہوا۔ مگر حضرت ابوبکر صدیقؓ چونکہ بڑے تاجرتے لوگ انکا لحاظ رکھتے تھے اسلئے گھر سے باہر ایک چوڑا تہا اوپر بٹیکر حضرت صدیق اکبرؓ نہایت درو سے قرآن مجید پڑھتے اور ان کے اثر جان گداز سے شمع کی طرح رونے لگتے۔ ایک تو قرآن مجید کی وہ روح کو کھپکا دینے والی نئی نئی باتیں رستہ چلنے والی عورتوں اور مردوں اور بڑھوں اور بچوں کے کان میں پڑتا آسمہ صدیق اکبر کا دروازہ اصلی لب و لہجہ سے پڑھنا شعر و صف اس بت کا اور بیان اپنا ہمارے قریب ہو گیا راز و دان اپنا۔ پہر تو جو سنتا تھا کہڑا ہو کر سر دھنتا تھا۔ ایک از دحام او جمع خاص و عام ہو جاتا تھا جو سخت مسکرتنگی تاوار لیکر مارتے آتے تھے انکو بچوں سے آلتو پونچھتے جاتے تھے جسکا یہ اثر ہوا کہ ہر روز بہت سی عورتیں اور بہت سے مرد ایمان لاتے تھے اور اس پر مخالفوں کی ہر قسم کی اذیت ہٹاتے تھے۔ کوئی دھوپ میں چوٹیا کیا جاتا ہے کسی پر



کوڑے پڑ رہے ہیں۔ کیونکہ مار پٹ رہی ہے۔ کوئی چلا وطن کیا جاتا ہے کوئی جاتے مارا جاتا ہے۔ میان سے بی بی اس بارہ  
 میں لڑ رہی ہے۔ میان بی بی کو سبھا رہا ہے۔ گرد لیں قرآن کا اثر روز افزون اور عشق الہی میں ہر دم حالت دیگر گون ہے۔  
 نہ کسی قسم کی تکلیف کا ڈر نہ جلا وطنی کا خوف و خطر۔ یہ حال دیکھ کر لوگوں نے یہ کہا کہ ابو بکر جادو گر ہے جانے یہ کیا پڑتا ہے کہ جو  
 گھایت پڑا رہے لہذا صدیق اکبر کو بھی مکہ سے نکال دیا۔ انحضرت قرآن مجید کے اس شریعت سے تمام عرب میں اہل بی بی پڑ گئی۔  
 جہان چند صحابہ نے جا کر قرآن کی منادی کی وہیں ہزاروں سرکش درجہ پرست سکر لوٹ پوٹ ہو گئے اور جب چند صحابہ  
 ملک حبشہ میں گئے اور وہاں کے بادشاہ نجاشی نے کہ جو اہل کتاب کا بڑا عالم تھا قرآن سنا اسکا اور اس کے ارکان دو  
 کا دل روح ایمان سے بہر گیا۔ اور سب رباب حبیب بے اختیار رونے لگے۔ اس طرح جہان قرآن پہنچا وہیں اس نے اپنا اثر  
 دکھایا۔ اس لئے چند سال میں مشرق سے غرب تک کثیر سربز سلطنتوں میں اسلام پھیل گیا۔ فوس متعصب پادری شیوخ اسلام  
 لکوار کے زور سے تباہ اسلام پر عیب لگاتے ہیں اب ہم قرآن کا مقابلہ اور کتابوں کے کرتے ہیں اور احمد مدنی کے ساتھ آیتوں کے مقابلہ  
 میں ہر کتاب کے ساتھ جملہ لکھ کر دکھاتے ہیں کہ کونسا کلام خدا کا ہے۔

رات محفل میں ہر اک مد پارہ گرم لاف بتا۔ صحیح کو غور شنید چو نکلا تو مطلع صاف تھا۔

نورات	زبور	دساتیر	رگوید	انجیل	قرآن مجید
یہ جس کا اہل کتاب حضرت موسیٰ کے صد ہا سال بعد ملا، جو دیکھ کر کہہ کیا اور چہرہ کوئی کسی مرد کی زبان سے کہہ گیا نام دی کہ ہے۔ یہ سبط کس مجموعہ کا نام نورات رکھا مطبوعہ مرزا پور ۱۲۹۹ھ	بقول اہل کتاب اسکے مصنف کا ایک ہیچ پتا نہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام یا کوئی شخص ہے۔ مطبوعہ مطبع سراچی دہلی سنہ ۱۳۰۲ھ	جو جسکو ساسان خیم نے ہار دیندی زبان سے دری میں ترجمہ کیا۔ مطبوعہ دہلی سنہ ۱۳۰۲ھ	یہ بقول نصاریٰ چار شخصوں (اسی) - مرقس - لوقا - یوحنا نے حضرت مسیح کے بعد تاریخ کے طور پر اس کے حالات کو جمع کیا۔ مطبوعہ مطبع مرزا پور ۱۲۹۹ھ	عرب میں شہر مکہ اور مدینہ میں جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء پر لوہے جہر میں خدا کی طرف سے کلاما نازل ہوا اہل اسلام میں موجود ہے۔	
باب اول ابتدا میں خدا نے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا۔ (۲) اور زمین و آسمان اور سمندان بنی اور کبریا اور اندر پڑا اور خدا کی روح پانیوں پر چلتی کر لی تھی۔ (۳) اور خدا نے کہا کہ اے جو اورا و جالا ہو گیا	اول زبور مبارک وہ آدمی ہے جو شریعت کی اصلاح پر نہیں چلتا۔ اور خطا کاروں کی راہ پر گھبراہٹ رہتا۔ اور شہر کر کے دلوں کے جلسہ میں نہیں بیٹھا۔ (۲) اگلا خداوند کی شریعت میں گنہگار اور عورت کی شریعت میں سوچا کرتا ہے	بنام پروردان زرش خبی ہر ورشت گمراہ کشد و ببرد نافرمان بر بندہ و بندہ آزار رسانندہ۔ (۲) بنام پروردان زرش خبی بنام زرش گمراہان داوود	مین آگنی دیوتا کی (جو ہوم کا بڑا کر کا رکن اور چینی کو کا تدرین بنانا والا اور شرفوت والا ہے۔) تھا کرتا ہوں نے میں آگ کی ستائش کرتا ہوں۔ (۲) ایسا ہو کہ آگنی جیسے ہما زانہ قدم اور زانہ حال کی رشی کو تے چلے آتے ہیں دیوتاؤں کو اس طرف متوجہ کرے۔ (۳) آگنی کے وسیلے سے پوجاری کو ایسی آسودگی حاصل ہوتی ہے جو روز بروز بڑھتے۔	یسوع مسیح ابن داود ابن ابرہام کا نسب نامہ۔ (۲) ابراہیم سے متعلق ہوا۔ اور متعلق آدم سے یعقوب پیدا ہوا۔ اور یعقوب سے یسوع اور اسکے بہائی پیدا ہوئے (۳) اور یسوع سے پہا رس اور زاری سے مکر کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔ اور پہا رس سے	بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع ہوتا ہے جو نام پروردان زرش خبی الحکم للہ در العالین سب عہدیان اند کو کہ جو تمام عالم کا پروردگار ہے۔ (۲) الرحمن الرحیم جو نہایت مہربان اور رحیم اور جزا کے دیکھا لک (۳) مالک یوم الدین اور جزا کے دن کا مالک ہے

یہ رگوید سبھا ہنگامی جلا و سبائی اولک (۱) اکت (۱) اول سبیل اول سبیل میں منتر لکھی کی تعریف میں ہے رشی مصنف و مہرچن داسل شامز کا بیٹا ہے وزن کا گیری و رک ۱۱

[illegible]



[illegible]

وسائیر	وید	انجیل
<p>مترنظم ہے اور کجا جدا گانہ وزن اور علیحدہ مصنف ہے اور مترنظم میں ایک دو دو یا ایک ہوا ہے۔ چنانچہ اس گویہ کے ایک سو اکیس مترنظم ہیں ۳۲ صرف ایک کی تعریف میں ہیں۔ اور اس کے مصنف مذہب جن داس اور اسکا بیٹا جزی۔ اور مذہب کا تو اسکا بیٹا جزی ہیں۔ اور کہیں کہیں اگنی کے ساتھ اور دیوتاؤں کی ہی مدح ہے۔ اور مترنظم کی ہمارے میں شائش ہے۔ اور بخیر باقی مترنظم کے اور مترنظم یعنی ہوا دیوتاؤں کی تعریف میں ہیں۔ کہ جو اندر کی ہمارے ہیں اور گویا آسمانوں کی تعریف میں کہ جو سورج کے پوتے ہیں۔ چار صبح کے دیوتا کی تعریف میں باقی اور دیوتاؤں کی مدح میں ہیں۔ اور دوسرے منڈل کے مترنظم سنا ہوتا ہے کہ فرزند کی تعریف جو اگلے کے خاندان میں بنا۔ غیرے منڈل کے مترنظم اور اس کے بیٹوں اور والدین کی تعریف میں اور یہ شخص جہاں جہاں اسکا ہے جو سہ منڈل کے مترنظم اور دیوتا کی تعریف میں۔ پانچواں منڈل آری اور فرزند کی طرف منسوب ہے۔ چھ منصف کا ہمارا دو واج ہے اور ساتواں کا سہا اور اسکی اولاد ہے۔ ان سب مترنظم یعنی اشعار کو کہ جلیو عناد اور غیر مرئی چیزوں اور آفتاب سے مدد مانگے اور دھنوں پر فتح پانے اور اس کے محامد کے بیان میں مختلف شاعروں نے بنایا ہوا کہ جو ہندو کے نزدیک شجرا کی صورت میں جاتے ہیں۔ پر اسر عابد کے بیٹے کہ شندوا پیمانے کہ جو کہ اس کے بیٹے جاس جی کہتے ہیں کورون پانڈوں کے زمانہ میں جمع کیا اور تب کر کے لکھا نام وید کہلا۔ اور ویا سا کے مترنظم دسپنے واسے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ پرتھوی نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور یہی ہندو جو اس زمانہ میں مختلف مترنظم وقت میں مترنظم کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا میں یوگنید کے اور جن شام وید کے اور سنہا پورن کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور اس کے مترنظم ہوں۔ ہر جہاں اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ ہر ہا کی تصنیف اسکا کوئی لکھا ہوا ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو ہر اس کتاب کو نجات کا مدار جائزہ پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا ہے کہ بعد بڑی حسرت اچھانے کا سامان ہے لہذا ذرا بالدار و جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا فاسد پر بنا لے گئے اور اسکا نام ویرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ مترنظم بڑھ کر دھیا و احسرت کی پہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علاوہ نہیں کہتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا ہوا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا کہ یونانی یا عکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ اس کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت مریم کے بیٹے ہیں جو سب کے پاس نے تے ہندو کو اپنے میں پلے گئے تے عیسا کہ خدا ہی تے کے (۱۸) جہاں سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ ہندو ہندو حضرت مریم کا ہے۔ کہو کہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یہودی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم خض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیسیٰ یا موبالی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب میں اور اسکا باب عوبید ہے کہ جو یوحنا کے لفظ سے روایت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موبالی ہے جیسا کہ کتاب کے جوہر سے باب میں ہے اور اس پر لطف یہ ہے کہ یوحنا را حاب فاحشہ کے بیٹے سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ یہاں کہ جلیو حضرت مریم کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہونے میں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳ باب میں تصریح ہے کہ یہود نے اپنی ہوتے سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ ہر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد نے زنا کیا۔ خیال کیجئے کہ مریم کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علاوہ نہیں کہتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا ہوا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا کہ یونانی یا عکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ اس کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت مریم کے بیٹے ہیں جو سب کے پاس نے تے ہندو کو اپنے میں پلے گئے تے عیسا کہ خدا ہی تے کے (۱۸) جہاں سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ ہندو ہندو حضرت مریم کا ہے۔ کہو کہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یہودی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم خض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیسیٰ یا موبالی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب میں اور اسکا باب عوبید ہے کہ جو یوحنا کے لفظ سے روایت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موبالی ہے جیسا کہ کتاب کے جوہر سے باب میں ہے اور اس پر لطف یہ ہے کہ یوحنا را حاب فاحشہ کے بیٹے سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ یہاں کہ جلیو حضرت مریم کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہونے میں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳ باب میں تصریح ہے کہ یہود نے اپنی ہوتے سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ ہر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد نے زنا کیا۔ خیال کیجئے کہ مریم کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>
<p>(۱) مترنظم ہے اور کجا جدا گانہ وزن اور علیحدہ مصنف ہے اور مترنظم میں ایک دو دو یا ایک ہوا ہے۔ چنانچہ اس گویہ کے ایک سو اکیس مترنظم ہیں ۳۲ صرف ایک کی تعریف میں ہیں۔ اور اس کے مصنف مذہب جن داس اور اسکا بیٹا جزی۔ اور مذہب کا تو اسکا بیٹا جزی ہیں۔ اور کہیں کہیں اگنی کے ساتھ اور دیوتاؤں کی ہی مدح ہے۔ اور مترنظم کی ہمارے میں شائش ہے۔ اور بخیر باقی مترنظم کے اور مترنظم یعنی ہوا دیوتاؤں کی تعریف میں ہیں۔ کہ جو سورج کے پوتے ہیں۔ چار صبح کے دیوتا کی تعریف میں باقی اور دیوتاؤں کی مدح میں ہیں۔ اور دوسرے منڈل کے مترنظم سنا ہوتا ہے کہ فرزند کی تعریف جو اگلے کے خاندان میں بنا۔ غیرے منڈل کے مترنظم اور اس کے بیٹوں اور والدین کی تعریف میں اور یہ شخص جہاں جہاں اسکا ہے جو سہ منڈل کے مترنظم اور دیوتا کی تعریف میں۔ پانچواں منڈل آری اور فرزند کی طرف منسوب ہے۔ چھ منصف کا ہمارا دو واج ہے اور ساتواں کا سہا اور اسکی اولاد ہے۔ ان سب مترنظم یعنی اشعار کو کہ جلیو عناد اور غیر مرئی چیزوں اور آفتاب سے مدد مانگے اور دھنوں پر فتح پانے اور اس کے محامد کے بیان میں مختلف شاعروں نے بنایا ہوا کہ جو ہندو کے نزدیک شجرا کی صورت میں جاتے ہیں۔ پر اسر عابد کے بیٹے کہ شندوا پیمانے کہ جو کہ اس کے بیٹے جاس جی کہتے ہیں کورون پانڈوں کے زمانہ میں جمع کیا اور تب کر کے لکھا نام وید کہلا۔ اور ویا سا کے مترنظم دسپنے واسے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ پرتھوی نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور یہی ہندو جو اس زمانہ میں مختلف مترنظم وقت میں مترنظم کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا میں یوگنید کے اور جن شام وید کے اور سنہا پورن کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور اس کے مترنظم ہوں۔ ہر جہاں اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ ہر ہا کی تصنیف اسکا کوئی لکھا ہوا ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو ہر اس کتاب کو نجات کا مدار جائزہ پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا ہے کہ بعد بڑی حسرت اچھانے کا سامان ہے لہذا ذرا بالدار و جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا فاسد پر بنا لے گئے اور اسکا نام ویرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ مترنظم بڑھ کر دھیا و احسرت کی پہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علاوہ نہیں کہتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا ہوا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا کہ یونانی یا عکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ اس کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت مریم کے بیٹے ہیں جو سب کے پاس نے تے ہندو کو اپنے میں پلے گئے تے عیسا کہ خدا ہی تے کے (۱۸) جہاں سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ ہندو ہندو حضرت مریم کا ہے۔ کہو کہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یہودی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم خض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیسیٰ یا موبالی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب میں اور اسکا باب عوبید ہے کہ جو یوحنا کے لفظ سے روایت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موبالی ہے جیسا کہ کتاب کے جوہر سے باب میں ہے اور اس پر لطف یہ ہے کہ یوحنا را حاب فاحشہ کے بیٹے سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ یہاں کہ جلیو حضرت مریم کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہونے میں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳ باب میں تصریح ہے کہ یہود نے اپنی ہوتے سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ ہر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد نے زنا کیا۔ خیال کیجئے کہ مریم کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علاوہ نہیں کہتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا ہوا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا کہ یونانی یا عکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ اس کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت مریم کے بیٹے ہیں جو سب کے پاس نے تے ہندو کو اپنے میں پلے گئے تے عیسا کہ خدا ہی تے کے (۱۸) جہاں سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ ہندو ہندو حضرت مریم کا ہے۔ کہو کہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یہودی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم خض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیسیٰ یا موبالی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب میں اور اسکا باب عوبید ہے کہ جو یوحنا کے لفظ سے روایت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موبالی ہے جیسا کہ کتاب کے جوہر سے باب میں ہے اور اس پر لطف یہ ہے کہ یوحنا را حاب فاحشہ کے بیٹے سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ یہاں کہ جلیو حضرت مریم کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہونے میں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳ باب میں تصریح ہے کہ یہود نے اپنی ہوتے سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ ہر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد نے زنا کیا۔ خیال کیجئے کہ مریم کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>

سوال یہ تسلیم کہ جعفر مذہب اور انکی کتابوں کا قرآن مجید سے مقابلہ کر کے دیکھا گیا سب میں سلام کو سن جانے والا اور دین الہی یا جاسمین خدا پرستی اور انکی صفات کا ملکہ اور ملائکہ اور بنیاد اور قیامت پر ایمان لائے گی جیسی تاکید ہے اور انسان کی روح کی صفائی کی بابت اور دنیا میں ہر طرح سے نیک عملی اور سنے کے بعد جو کچھ وہاں پیش آتا ہے اسکی بابت کامل بیان ہے اور اسکے مقابلہ میں جیسے سبب اسب ناقص یا بالکل باطل ہیں۔ مگر سنو ز اور صد مذہب دنیا میں ہیں جیسا کہ دبستان مذہب میں لکھا ہے اور انکے اصول حمیدہ بیان کئے ہیں آئیں ہنوز اسلام کا مقابلہ نہیں ہوا ہے جانو ہے کہ وہ حق ہوں پوری تحقیق جسے کہ اونی مقابلہ کر کے اسلام کا حق ہونا بتلایا جاوے یہ تعلیم اسلام کو حق ماننا پڑے گا جو اپنے دنیا میں جعفر مشہور و معروف مذہب قدیم سے ہیں وہ یہی مذہب ہیں کہ جنگی کتاب کو اپنے انکھ سے دیکھا بانی وہ جو صد مذہب دبستان مذہب میں لکھے ہیں سب یا بیشتر انہیں کی شاخیں ہیں کیونکہ بہتر فرقے تو اس میں اسلام کے لکھے ہیں اور ہر مندوں کے بہت فرق ہیں جو کی اور دنیا میں غیر یہ لکھے ہیں کہ جنگی ریاضات اور شعبدون پر صاحب دبستان لٹو ہو کر ہر مذہب پر منہ میں پانی پھر لاسے میں اور ناظر کو شک میں لائے ہیں اور ہر آتش پرستوں کے فرق کا بہت کچھ بیان اور اپنا شوق عیان کیا ہے اور ہر کسی قدر یہود و نصاریٰ کے مذہب کا بیان ہے اور تحقیق کسی مذہب کی ہی حضرت کو مستر نہیں ہونی سنی سنائی باتیں اور اپنے دیکھے ہوئے حالات بیان کرنے میں نہ ویدا ہنوں نے دیکھا اور نہ تو رات نہ زبور نہ انجیل کو اسلام کے اصول مسائل میں کچھ بخیری سی بیان کر کے بے علموں کو حیرت میں ڈال دیا ہے اور ہم نے تو سب کے اصول بیان کر دئے انکی فروع اور شاخوں سے کیا غرض۔ البتہ حکما رنوں اور قدیم اہل مصر اور ہر یون اور حبشیوں اور دیگر صحرائی قوموں کا مذہب نہیں بیان کیا۔ سو واضح ہو کہ حکما مصر اور قدما رنوں کو اکب و عناصر پرست ہیں۔ مصریوں کے عقائد مندوں سے بہت ملتے ہیں انکے مان ہی بیل کو پوجتے ہیں کہ جسکو اہل کہتے ہیں۔ اور اسی تعلیم سے بنی اسرائیل نے پھر انا کر پوجا تھا۔ چنانچہ بائبل کتب تاریخ میں مذکور ہیں اور انکے پاس کوئی کتاب نہیں تھی۔

اور دہریوں کا نہ کوئی اصول ہے نہ مذہب وہ خدا تعالیٰ اور عالم آخرت کے منکر ہیں سو یہ بات اور عقاید و تقاضے سے باطل نظر چلی ہے۔ خود قرآن نے اسکو رد کر دیا ہے۔ اور ایک مختصر سی بات محد صاحب کو میں ہی سناتا ہوں کہ یہاں اگر نہ خدا ہے نہ قیامت نہ جزا نہ سزا تو ہکو بھی کچھ خوف نہیں۔ غایۃ الامر نماز و روزہ طاعت و عبادت کا ثمرہ نہ ملا اور کب قدر حرام لذتوں سے مزہ نہ اوٹھا یا تو کچھ پروا نہیں دنیا کی تکلیف کیا اور مزا کیا۔ اور جو خدا تعالیٰ اور عالم آخرت سب کچھ جی بولا اور قطعی ہے تو کئے تیرے لئے کیا خرابی ہوگی۔ اب تو محل خطر میں ہے یا ہم؟۔ اور حبشیوں کا مذہب بگودہ ہے وہ ہی بت پرست ہیں انکے مان ہی کوئی کتاب لپی نہیں کہ جسکو وہ الہامی کہتے ہوں۔ باقی بت پرست اور صحرائی قومیں جیسا کہ افریقیہ میں ہیں تو ان کا مذہب تو کیا سرے او کو تو عقل انسان کی فہرست میں ہی لکھتے ہو کہ ہمیں ہی ہے اب رگ زین پر کوئی مذہب عقلاً و نقلاً اسلام کی برابر نہ نکلا۔ الحمد للہ علی دین الاسلام

فضائل

اس سورۃ کے پیشمار میں۔ بخاری وغیرہ محدثین نے ابی سعید بن معلی سے روایت کی ہے۔ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پکارا میں بوجہ نماز جواب دے سکا۔ جب فارغ ہو کر حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا میں نے تجھ کو بلا یا تو نے کیوں جواب نہ دیا عرض کیا کہ حضور میں نماز میں تھا آپ نے فرمایا ایسے وقت ہی رسول کا جواب نہ دیا کیونکہ اسد فرمایا ے یا کھال الدین امنوا استجبوا للہ ولرسول اذا دعاکم لایحییٰ ککم الا یہ۔ پھر اپنے فرمایا کہ دیکھ میں تجھ کو مسجد سے باہر جاکے پھر قرآن میں جو بڑی سورۃ تعلیم کروں گا

۱۔ میں اس بات کا نہایت شکر کرتا ہوں کہ میں نے اسلام کو نام رو سے زمین کے مذہب سے ملا کر دیکھا اور کوئی برا نہ لگایا۔ ہر طرح سے کہرا یا۔ اور محققانہ طور پر سلمان ہوا۔ اگر میرے مان باپ سلمان نہ ہوتے اور قدیم سے میرے آباؤ اجداد حصہ نہ پاتے آتے تو بھی میں از خود اسلام ہی کو اختیار کرتا۔ ان بیانیوں پر ہزار فکوس کہ جو محض تقلید رسم اور نفسانیت سے اس نور کے زمانہ میں ہی باطل خیالات و غلط مذہب اور عقیدے ہیں



ہمارا ہاتھ پکڑ کر چلے جیسے باہر ہونے لگے مین نے یاد دلایا آپ نے فرمایا وہ سورہ احمد ہے جسکی سات آیت ہیں اور وہ قرآن مجید ہے جو مجھ کو عطا ہوا صحیح مسلم وغیرہ کتب میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ حضرت کے پاس جبریل حاضر تھے کہ ایک فرشتہ آسمان سے نازل ہوا جبریل نے کہا یہ آجسے پہلے کسی زمین پر نہ آیا تھا اس فرشتہ نے کہا یا نبی اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم کہ تم کو خدا نے وہ دو نور عطا فرمائے کہ جو تم سے پہلے کسی نبی کو نہیں ملے ایک سورہ فاتحہ اور دوسرا سورہ بقرہ ہے جو حرف ان مین سے آپ پڑھیں گے اسکا ثواب ملے گا۔

دارقنی او بیہقی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورہ احمد ہر مرض کے لئے شفا ہے اور صحیح مسلم و نسائی وغیرہ کتابوں میں ہے کہ صحابہ سائب درجہ چوکے کاٹے پراور محزون اور اہل صرح پر یہ سورہ پڑھ کر دم کرنے سے اسیدقت مریض تندرست ہو جاتا تھا جیسا کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے ہمارے ہاتھ لگانے سے تندرست ہو جاویگا۔ یہ سورہ آنحضرت کا ہر قرن میں ستوارٹ ہونا چاہا آتا ہے چنانچہ اب بھی سورہ احمد کا فجر کی سنتوں اور فرض کے بچپن اکتالیس بار ہر روز بسم اللہ کا میم احمد کے نام لاکر چالیس روز تک پڑھنا ہر کام کے لئے عمل تجرب ہے۔ اور ہمارے کو دم کر کے پلانا اور چینی یا شیشہ کے برتن پر شک گلاب و زعفران سے لکھ کر چالیس روز تک ہمارے پلانا تجرب ہے۔ اور سبط درود کے لئے ایک سال سے گیارہ بار پڑھ کر دم کرنا نہایت سریع الاثر ہے اگر اعتقاد کامل اور محبت جازم شرط ہے۔ ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں مجھ کو اس فائز کی قسم کہ جسکے قبضہ میں میری جان ہے (یعنی خدا تعالیٰ) سورہ احمد کی مثل کوئی سورہ نہ تو رات میں نہ نخل میں نہ زبور میں نہ قرآن میں۔ چنانچہ اس حدیث کی تصدیق ہمارے اس مقابلہ سے بخوبی ہو سکتی ہے کہ جو ابھی ہم نے تورات انجیل و زبور کو لکھ کر کیا حقیقت میں یہ سورہ ایک دریا سے ذخار اور مجمع اسرار مبارک ہے۔ دنیا اور دین کے متعلق کوئی بات ایسی نہیں کہ جو کامل طور پر اس سورہ میں نہ ہو۔ مگر بقدر فہم خدا واد شرط ہے۔ ورنہ بہت سے عیسائی اور دیگر متعصب لوگ کہ جنکے انوار فطرت و عداوت و قساوت سے مٹ گئے ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ پڑھنے وقت لفظوں سے کوئی بات بھی سورہ احمد سے ہماری سمجھ میں نہیں آتی مسلمان لوگ اپنی ذکاوت خج کر کے یہ بارکیان پیدا کرتے ہیں۔ انہی میں کہتا ہوں نہیں بلکہ یہ سب تین ظاہر الفاظ سے استفاد ہیں۔ اور ایسا ہی بھی آپ ہی قور و حانی تعلیم سے بہرہ یابی کا دعویٰ کرتے ہیں ہم آپ کو بیس برس کی اجازت دیتے ہیں اور تمام جہان کے لوگوں سے مدد لینے کو بھی جائز کر کے کہتے ہیں کہ آپ ہی تو کسی جملہ قورات و انجیل و زبور و وید و سائر سے استفادہ نہیں پیدا کر رہے اور جو نہ کر سکو تو یقین کیجئے کہ یہ خاص عجاوہ قرآن ہے۔ اب میں اس سورہ مقدسہ کی تفسیر سے فارغ ہو چکا مگر اسکے متعلق تین بحث در بانی ہیں کہ جنکا ذکر کرنا اس تفسیر میں بعض وجہ نہایت مناسب ہے۔

**بحث اول** یہ سورہ نماز میں پڑھی جاتی ہے اور ہر نماز میں اسکا پڑھنا (ان خوبوں کی وجہ کہ جنکا اوپر ذکر ہوا) شرع ضروری کر دیا ہوا ہے کہ جس نماز میں یہ سورہ پڑھی جاوے وہ فاسد یا باطل ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ میں صلی صلوٰۃ لم یقرعہا بالقرآن فی خراج ثلثا غیر تمام احادیث وہ مسلم کہ جسے نماز میں اسکا پڑھنا نہیں پڑھی وہ نماز ناقص ہے تین بار یہ فرمایا۔ وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله

علیہ وسلم لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب متفق علیہ کہ جس نے الحمد نہیں پڑھی اسکی نماز نہ ہوئی۔ یہ مسئلہ تو مسکے نزدیک مسلم ہے کہ نماز میں الحمد کا پڑھنا واجب ہے۔ مگر جبکہ نماز جماعت سے ہو تو مقتدی کو بھی الحمد پڑھنا چاہیے یا جماعت میں سے صرف امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد و امام مالک و امام احمد اور احناف اور شافعیان ثوری اور ابن شہاب زہری اور ابو ہریرہ بخاری اور عبد اللہ بن مبارک و قاسم بن محمد اور عبد اللہ بن بکر برہسے برہسے محدثین تابعین و صحابہ کبارہ کبارہ سے کہ مقتدی الحمد نہ پڑھے بلکہ چپ کر امام کی قرات کو سنے اور ختم کرنے کے وقت آمین کہہ کر اپنی مشارکت ثابت کر دے ان چند دلائل کی وجہ سے (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و اذا قرأ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم ترحمون کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو چپ کر سنو تاکہ تمہارے رحم ہو۔ بعض لوگ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے یعنی خطبہ کو وقت چپ کرنا موقوف ہے۔ مگر یہ جواب صحیح نہیں آتا تو یوں کہ یہ آیت کہیہ ہے اور خطبہ مدینہ میں کیا کر جب خطبہ شروع ہوا تب مقرر ہوا ہے۔ چنانچہ اکثر مفسرین بالخصوص امام محمد بن ابی نعیم شافعی اپنی تفسیر معالم التنزیل میں اس کے مقررین بتائے ہیں کہ گو خطبہ کے بارے میں آیت کا نازل ہونا فرض کیا جاوے مگر لحاظ عبارت کا ہوتا ہے نہ موقع نزول کا کس لئے کہ آیت صرف اور آیت لعان و دیگر آیات خاص اشخاص کے معاملوں میں نازل ہوئی ہیں مگر انکی عبارت پر لحاظ کر کے عام حکم جاری کیا جاتا ہے مثلاً جب کہ خطبہ میں کہ جہان غالباً نصیحت حسب وقت ہوتی ہے سر تا سر قرآن مجید نہیں پڑھا جا یا کرتا (چپ ہونا واجب ہوا تو جہاں قرآن پڑھا جاوے اور حالت نماز اور توجہ الی اللہ ہو تو وہاں بدرجہ اولیٰ سکوت کرنا چاہئے) (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام ليوتم به فاذا كبر فليروا واذا قرأ فليصتوا رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ امام صرف اس لئے مقرر کیا گیا کہ لوگ نماز میں اسکا اقتداء کریں پس چپ کر جب کہ کبیر کہے تو کبیر کہو اور جب قرآن پڑھے تو چپ ہو کر سنو۔ (۳) امام مسلم نے ابی ہریرہ اور قتادہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے و اذا قرأ فليصتوا کہ جب امام پڑھے تو چپ کر۔ (۴) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ترمذی و النسائی و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک جہری نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فارغ ہو کر) لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر (پوچھا کہ تم میں سے کس نے میری ساتھ کچھ پڑھا ہے ایک شخص نے عرض کیا کہ ہاں اپنے فرمایا کہ میں بھی کہتا ہوں کچھ پڑھا ہے قرآن پڑھتے ہیں کون جہل کر رہا ہے پس جب لوگوں نے یہ سنا تو جن زون میں کہ چاکر قرآن پڑھا جاتا ہے ان میں صحابہ امام کے پیچھے الحمد پڑھنے سے رک گئے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی احادیث صحیحہ اس بارے میں وارد ہیں کہ جب تک ذکر کرنے کو ایک دفتر چاہئے۔ لیکن امام شافعی اور ظاہریہ کہتے ہیں کہ گواہ امام کے ساتھ پڑھنا ممنوع ہے۔ مگر جب امام دم لیتا ہے بالخصوص میں سبکتوں میں مقتدی کو چاہئے کہ الحمد پڑھے کس لئے کہ مسلم نے روایت کی ہے کہ جب ابی ہریرہ سے پوچھا کہ امام کے پیچھے ہی الحمد پڑھیں انہوں نے فرمایا کہ قرآن ہانی نفلک محدث کہ اپنے دل میں پڑھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد مضمون الحمد کو دل میں تصور کر لینا ہے نہ پڑھنا کس لئے کہ ابی ہریرہ پیشتر روایت کر چکے ہیں کہ جب امام پڑھے تو حضرت فرماتے ہیں چپ ہو کر سنو پس یہاں خلاف حکم حضرت کے کیونکر ابو ہریرہ فتویٰ دیتے اور چپ کرنا مطلقاً حضرت نے فرمایا خواہ الحمد ہو یا کوئی اور سورۃ ہو سب سے چپ کرنا چاہئے امام شافعی کے اور یہی دلائل ہیں مگر وہ دلائل سابقہ کے مقابلہ میں کچھ بھی وقعت نہیں کہتے۔ اس لئے انکا بیان کرنا بیفائدہ سمجھتا ہوں از انجملہ یہ ہے کہ ابو داؤد و ترمذی و النسائی نے جہاں امام کے پیچھے پڑھنے سے مانعت روایت کی ہے وہاں الحمد کو مستثنیٰ کر لیا ہے۔ لا تفتعلوا الا لفاتحة الكتاب فاند لا صلوة لمن لم يقرء بها واضح ہو کہ فرق اول کے (یعنی جو کہ امام کے پیچھے الحمد پڑھنا نماز میں درست نہیں جانتے) تو قول ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد تو مطلقاً منع کرتے ہیں خواہ امام پکار کے پڑھے یا آہستہ کیونکہ

جو دلائل کہ امام کے پیچھے اٹھ پڑنے سے منع کرتے ہیں وہ عام میں سترہ اور جہتہ کی کوئی قید نہیں۔ اور امام مالک اور امام احمد وغیرہ کا یہ کہنے ہیں کہ جب امام چپکے پڑھے ایسے صلوٰۃ سترہ میں تو مقتدی احمد پڑھ لے کیلئے کہ اب امام سے منازعت نہیں پائی جاتی اور تفصیلات احمد پڑھنے کی ہتی ہے اور ان احادیث مخالفین پر یہی عمل ہو جاتا ہے اور یوں خالی کھڑے رہنے سے کیا فائدہ ۴

**مبحث دوم۔** احمد کے بعد امین کہنا مسنون ہے خواہ اکیلا احمد کو پڑھے خواہ امام کے پیچھے ہو خواہ نماز سے باہر ہو کیلئے کہ مسلم نے ابو موسیٰ شمری سے روایت کی ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے واذ قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ چکے تو تم آمین کہو اور بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیلئے کہ جب کسی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق پڑتی ہے تو اس کے گناہ گزشتہ معاف کئے جاتے ہیں۔ اور یہی ہے کہ سورہ احمد میں خدا کی ثناء اور صفت کے بعد دعا ہے۔ اور دعا کے لئے آمین مہر الہی ہے کہ جس سے قبولیت کی امید زیادہ ہوتی ہے چنانچہ ابو امام نے ابو ہریرہ شمری سے روایت کی ہے کہ ہم نبی صلعم کے ساتھ باہر نکلے تو ایک شخص کو دعا میں نہایت تضرع کرتے دیکھا اپنے فرمایا اگر ایسے تمام کیا تو پالیا ساتیوں میں سے کیسے پوچھا کہ یا حضرت کا ہیکے ساتھ تمام کرے فرمایا آمین کے ساتھ ۵

**آمین** اسم ہے اس فعل کا کہ جو واجب ہے یعنی قبول کرنا صحیح بخاری میں ہے کہ عطا کا قول یہ ہے کہ آمین دعا ہے الغرض آمین کے معنی قبول کرنا ہیں۔ یہ لفظ دالغ اور قصر لغت دونوں سے جائز ہے۔ اور بالاتفاق یہ لفظ قرآن کا جزو نہیں بلکہ بطرح عام دعاؤں کے بعد یہ لفظ بولا جاتا ہے اس طرح احمد کے بعد بھی آمین کہنا بالاتفاق سنت ہے۔ لیکن صرف اس بات میں اختلاف ہے کہ اسکو آیتہ اور خفیہ کہنا بہتر ہے یا آواز سے کہنا اولیٰ ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک و سفیان ثوری وغیرہم اکابر علماء تابعین و متبع تابعین و صحابہ خفیہ کہنا اولیٰ سمجھتے ہیں چند دلائل سے (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذ قرا تکرؤ تضرعاً وخفیۃً اذ لا یحسب للمستدین

کہ اپنے رب سے تضرع اور خفیہ کر کے دعا مانگو اور سکوح سے پڑھنے والے پسند نہیں آتے اس آیت سے دعا کا خفیہ کرنا بہتر معلوم ہوتا ہے اکیلے کہ تضرع و زاری تنگی میں خوب پائی جاتی ہے اور یہی بات دعا میں اصل لاصل ہے اور آمین دعا ہے جیسا کہ عطا نے فرمایا اور دیگر مواضع سے بھی ثابت ہوتا ہے (۲) بخاری اور مسلم کی احادیث مذکورہ (کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو) اخفا بولات کرتے ہیں کہ اگر امام پکار کر آمین کہتا تو مقتدیوں کو معلوم ہوتا۔ پھر غیر المغضوب علیہم کا پنا دینا اور ملائکہ کے ساتھ موافقت بتلانا کچھ مفید نہیں (۳) اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی وغیرہ نے سمر بن جندب سے روایت کی ہے کہ نبی صلعم دو سکتے کرتے تھے۔ سکتہ اذ اکبر و سکتہ اذ افرغ من قراءۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ ایک سکتہ جب کرتے تھے کہ جب تکبیر تحریر کر تے تھے (اس سکتہ میں آمین کہتے تھے) اور ایک سکتہ (یعنی جب کرنا) اسوقت کہ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھ کر فارغ ہوئے تھے (اس سکتہ میں آمین کہتے تھے) پہل گر آنحضرت پکار کر آمین کہتے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے بعد جب

کرتے بلکہ آمین پکار کر کہتے امام شافعی اور احمد بن حنبل وغیرہما علماء یہ فرماتے ہیں کہ فوراً آواز سے آمین کہے تو بہتر ہے۔ کیونکہ والین حجر سے ترمذی اور ابو داؤد اور دارمی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھ کر آمین کہتے سنا اور ابنی آدا کو بلند کیا اور اس طرح ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آمین سے مسجد گونج جاتی تھی (رواہ ابن ماجہ) لیکن اس قسم کی احادیث کا یہ جواب ہے کہ صورت معارضہ پہلی احادیث کے معارضہ کی انہیں صلاحیت نہیں کیونکہ اوہ قرآن صحیحہ ہیں اور ادھر صرف ایسی احادیث

میں کہ جن میں محدثین کو کلام ہے۔ اور ایسے امام بخاری نے باوجودیکہ جہر آمین کا باب باندھا مگر ان احادیث میں سے کبھی کبھی درج کیا ہے کے نزدیک انکی صحت پر وثوق نہ تھا فقط قولوا آمین کو روایت کر کے بس کر گئے۔ اور قولوا سے کسی طرح جہر ثابت نہیں ہوتا

ورہ قولوا السبحات بثناء الحمد وقولوا ربنا لک الحمد (متفق علیہ) میں یہی جبر کا قائل ہونا پڑے گا ورنہ لعل بہ احد من العلماء دوسم اگر انکی صحت  
 ہی تسلیم کی جائے تو انکی یہ توجیہ ہوسکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احیانا تعلیم کے لئے آئین کو آواز سے کہہ دیا ہو گا تاکہ  
 لوگوں کو آئین کا کہنا معلوم ہو جائے۔ چنانچہ بخاری اور مسلم نے قنادہ سے نماز ظہر کی بابت یہ روایت کی ہے کہ یسما اللہ اللہ جیسا  
 الحدیث کہ کہی آنحضرت کوئی آیت ہم کو سنا کر بڑھ دیتے تھے حالانکہ ظہر کی نماز میں خضیہ پڑھنا سب کے نزدیک متفق علیہ ہے پس صرف  
 تعلیم کے لئے کہ میں ظہر میں فلان سورہ پڑھتا ہوں بعض آیات کو سنا دیتے تھے اس طرح آئین ہو تو بید نہیں۔ پس جنہوں نے اس  
 موقع کو دیکھ لیا انہوں نے ہمیشہ آئین کا با آواز بلند کہنا اوسے سمجھ لیا۔ اور وہ اپنے مشاہد کے موافق سمجھتے ہیں۔

سوم اگر آنحضرت ہمیشہ ہنسی گانہ دم اخیر تک میں بکار کرتے تو یہ فعل یہاں کہ عبداللہ بن مسعود کیسے جلیل القدر صحابہ پر مخفی رہتا۔ حالانکہ  
 وہ اسکا بخار کرتے ہیں اچھل اچھل صابون ان خیف سائل میں بنات غلو کر کے مسلمانوں میں تفرقہ ڈال دیا اور باہمی اتفاق اور یکسوئی کو بگاڑ دینے کے جلا دیا۔  
 یہ بحث سوم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ یعنی جب قرآن پڑھے تو شیطان سے خدا کی  
 پناہ مانگ۔ اسلئے تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن کو بغیر غزوے کے نہ پڑھنا چاہئے۔ پھر اعدو مختلف طور پر پڑھتے ہیں۔

زیادہ مشہور تو یہ ہے۔ اعموذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ مصر کے قرا اسمین اور کلمات ہی ملائے ہیں۔  
 اور میرا سکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مختلف قوتی سے مرکب بنا یا ہے جس طرح روحانی قوت میں کہ جو امور فطرت کی طرف اس کو  
 رہنمائی کرتی ہیں اور جنکو قومی ملکیت کہتے ہیں اسکو ملے ہیں اسی طرح جسم کے متعلق ظلمانی قوتی ہیں اسکے پاس موجود ہیں کہ جو کجی  
 اور شہوت اور توہمات باطلہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ جنکو قوائے بہیمیہ کہتے ہیں پس قوائے ملکوتیہ تو ملائکہ اور روحانی اور لطیف  
 اور نورانی اشخاص کے آئانہ کے آنے کا ذریعہ ہیں۔ اور ان قوائے بہیمیہ کے گہوڑے پر شیطان رجیم سوار ہو کر آتا ہے اور گمراہ  
 بناتا ہے اسی لئے کہی ان قوائے بہیمیہ کو ہی شیطان کہہ دیتے ہیں اور جنہیں یہ قوائے زیادہ پائے جاتے ہیں سپر ہی  
 اسی علاقہ سے شیطان کا اطلاق ہوتا ہے اور دراصل شیطان وہ ایک شخص خاص ہے کہ جو حضرت آدم کو سجدہ نکر کے  
 نافرمان ہوا (چونکہ بعض کم فہم اس امر کو نہیں سمجھتے انہوں نے ان قوائے بہیمیہ اور ملکیت کو کہ جنہیں اس علاقہ سے شیطان اور  
 ملک کا اطلاق قرآن اور حدیث میں ہوا ہے اصل شیطان اور فرشتہ سمجھ کر وجود شیطان اور فرشتہ کا انکار کر دیا۔

حاصل کلام یہ کہ انسان کے اندر ان قوائے بہیمیہ کے لحاظ سے ہر رنگ و ریشہ میں شیطان پہرتا ہے اور قرآن مجید ایک  
 نورانی اور ملکی چیز ہے تو بیشتر جب تک گندہ چیزوں سے تصفیہ نہو لے یہ رنگ ملکوتی نہیں چڑھتا اور ان قوائے  
 بہیمیہ کے فرو کرنے کا بشر کو مقدور نہیں۔ اس لئے ضرور ہوا کہ خدا سے پناہ مانگے۔ اور جب اوس سے کوئی  
 بھدق دل پناہ مانگتا ہے تو اوسکے قوائے بہیمیہ کو اس خیر میں خلل انداز نہیں ہونے دیتا نہ شیطان کچھ خلل ڈال  
 سکتا ہے۔ جس طرح عالم خواب میں وہم عقل کا معارض ہو کر ادھر ادھر پہنچتا اور کسی ادنیٰ مناسبت سے اصل شے کو  
 کسی دوسری چیز کی صورت میں دکھاتا ہے۔ اسی طرح اس عالم میں انسان کے قوائے بہیمیہ اور اسکا سوار شیطان آدمی کی  
 راہ میں ہر طرح سے خلل انداز ہوتا ہے۔ بری چیزوں کو سجا کر آگے لاتا ہے پہلی باتوں کو برا بنا کر دکھاتا ہے اور یہی تو  
 وجہ ہے کہ اس عالم میں انسان نہ ہیکے بارہ میں گونا گوں اور ہر ایک غرض میں بنی نوع بوقلمون ہیں۔ کوئی اپنے ہاتھ کے ترے ہو گئے کے  
 آگے دست بستہ کہتا ہے کوئی اپنی کشتی میں ڈبو کر کل حزب بالہیم فرعون (ع) ہر قوم راست راہ دینی و قبلہ گاہے اللہم ابدنا الصراط المستقیم

## سورہ بقرہ

یہ سورہ مدنی ہے یعنی مدینہ منورہ میں نازل ہوئی ہے۔ اسکی دو سو ستاسی آیت ہیں اور چھ ہزار اکیس کلمات اور پانچ سو ہزار حروف ہیں اور چالیس رکوع ہیں قرآن مجید کی سب سے بڑی سورہ ہے۔ اور حقیقتہً احکام شرعیہ سے مستفاد ہیں اور کسی سے نہیں۔ اس میں ایک آیت مدانیہ ہے کہ جو سب بیٹوں سے بڑی ہے۔ اگرچہ اس سورہ میں اور بہت سے عمدہ مضامین اور طرح کی ہدایت فراہم ہیں مگر چونکہ گائے کے فوج کرنے کا جو بنی اسرائیل میں واقع ہوا ہے ایک عجیب اور بہت متنازعہ ضروریہ کی طرف اشارہ کرنے والا قصہ اس میں مذکور ہے۔ اسلئے اسکا نام سورہ بقرہ ہوا۔ اور تیسرے میں کوئی نہ کوئی مخصوص بات ملحوظ ہوئی چاہئے۔ یہ نام اسکا آنحضرت کے عہد میں مشہور ہو گیا تھا جیسا کہ احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اس سورہ کو سورہ الحمد سے یہ

## مناسبت

ہے کہ سورہ الحمد میں چونکہ ہدایت کے متعلق جمیع مضامین ایک ایسی خوبی کے ساتھ مذکور ہوئے جسکے اثر سے دل بیمار اور روح مریض کو شفا و ابدی حاصل ہوتی ہے اور اسی لئے اس سورہ کا نام سورہ شافیہ یا شفاء قرن اول میں شہرت پا چکا تھا اور شفاء قلب کے بعد حیات روحانی اور زندگی جاودانی ایک ضروری بات ہے۔ اسلئے ضرور ہوا کہ اس سورہ کے بعد وہ سورہ ہو کہ جسمین (یعنی تفصیل اجمال سورہ اول) وہ باتیں ہوں کہ جو حیات اور ہمیشہ کی زندگی سے علاقہ رکھتی ہوں سو یہ بات سورہ بقرہ میں موجود ہے کیونکہ اس سورہ کے کل چالیس رکوع ہیں۔ ان میں سے کوئی رکوع ایسا نہیں کہ جسمین حیات کا مضمون نہ ہو اول اور دوم رکوع میں یہ بیان ہے کہ یہ قرآن اُنکے لئے ہدایت ہے کہ جو خدا سے ڈرتے اور نیک کام کرتے ہیں (یعنی جنکو صلاحیت ازلی واستعداد ایمانی نصیب ہے) اُنکے لئے کہ جو کافرو منافق یعنی ازلی کو باطن میں سوہمہ صاف طور پر اسباب کا بیان ہے کہ جنہوں نے بموجب صلاحیت ذاتی سعادت ایمان پائی حیات جاودان پائی اور جو اس سے محروم رہے انہوں نے حیات بدی پائی۔ تیسرے رکوع میں خدا تعالیٰ کی ذکر جس نے آسمان و زمین کو بنایا اور دنیا کی نعمتوں کو مباح فرمایا عبادت کا حکم ہے کہ جو حیات ابدی کا باعث ہے۔

(۱) یہ قصہ مقاصد ضروریہ کے خدا تعالیٰ کے وجود کا اثبات ہے سورہ میں اس قصہ سے بخوبی سمجھ میں آتا ہے کہ جس نے کائنات کا گوشت رکھ دیا تھا خدا کا وہ جسے وجود و ولایت ہے کہ جس نے اسکو درود و خلاف عادت جان بخشی۔ اور بخاندان نبوت ہے سورہ میں اس سے صاف ظاہر ہے کہ جس نے کائنات کا گوشت رکھ دیا ہے وہ زندہ ہو گیا ہے اسکا ہر عضو ہے جو اسکی نبوت پر ولایت کرتا ہے۔ اور جب کسی کی نبوت ثابت ہوئی تو اسے انگلی بیٹوں کی نبوت کو حقیقی بقدر نبوت موسیٰ نے کی اور ائمہ ہدیہ کی نبوت کو حقیقی حضرت موسیٰ نے۔ بیٹوں کی نبوت ثابت ہوئی۔ اور ائمہ ہدیہ علیہ السلام کے کہنے پر جب چون و چرا عمل کرنا ہے وہ نہ مصیبت پہنچاتی ہے سورہ میں اس قصہ سے بخوبی ثابت ہو کر ہی اسرائیل نے جہنم کے کسی مصیبت آجھائی اور رسوائی پائی۔ اور بخوف خدا ہے اور یہ کہ کوئی گناہ خدا سے مخفی نہیں ہوتا وہ بھی اس قصہ سے ظاہر ہے کہ فاعل معلوم ہو گیا اور اسکی وہ پوشیدہ حالت ظاہر کی گئی۔ اور خلافت مسند و سر کے جیسے پرایمان لانا ہے سورہ میں اس قصہ سے ظاہر ہے کہ مقتول وہ بارہ زندہ ہو کر بولا اور اسنے مار مٹھی کہولا۔ ۱۲ منبر

(۲) یہ قصہ بقرہ میں تفسیر کے ساتھ مذکور ہے کہ جس نے اس سورہ میں سورہ بقرہ کے نام سے موسوم کیا ہے یہ حروف مقطعات ان سورہوں کے نام ہیں جنکی ابتداء میں ہے۔ اقول اگر یہ نام خدا کے مقرر کئے ہوئے تو ضرور یہاں صحابہ میں اور کثرت صلوات علیہ وسلم کے سامنے شہرت پائے اور اسکا اور نام نہ رکھے جائے حالانکہ کسی صحیح حدیث سے کچھ نہ ملے نہ صرف سے ہی معلوم نہیں ہوا کہ اسم اس سورہ کا نام خدا نے مقرر کیا ہے بلکہ سب صلوات سے خلعت ملے اسکو سورہ بقرہ کہنے لگے اسلئے ہیں۔ دوم اگر اسم اس سورہ کا نام ہو تو اس سورہ کو نہ کہی (کہ جسکے اول میں یہ حروف آئے ہیں) یہی نام ہو۔ بلکہ شریک لازم ہے جو تیسریں سما کی غرض کو مٹاتی ہے اور جو تیسرے نسخ اول کو بول جائے سے واقع ہو جائے۔ اور خدا بہول ہے پاک ہے سو خود غصہ صاب کیونکہ سورہ بقرہ سورہ شکوت سورہ مدثر لغمان سورہ بقرہ نام لیتے ہیں۔ اور غرض قول علوم ہلاکم تا وقتیکہ بزلالت کرتا ہے ۱۲ منبر

چوتھے میں حضرت آدم علیہ السلام کا پیدا ہونا اور اسکو حیات بخشکر ملا کہ یہ تفضیل دینا اور اسکی مدعی کو حیات ابدی سے محروم کر دینا مذکور ہے جس سے یہ اشارہ ہے کہ نافرمانی حیات ہدی سے محروم کرتی ہے۔ اور بیان سے قیام اور حیات دنیویہ کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو حیات آخری کا وسیلہ اور نمونہ ہے اول تو کنتم امواتا فاحیا کم میں زندہ ہونا بتلاد یا پھر تمام نوع انسانی کی زندگی اور ابوالنوح حضرت آدم کا جان بیاں کرو یا واذ قال ربک للعلیٰ کذا انزع اهل الذکر خلقک اسکے بعد اس نوع کے ایک بڑے خاندان کی حیات کا ذکر۔ پانچواں رکوع یا بنی اسرائیل سے شروع کیا کہ جن میں صمد ہانسیا پیدا ہوئے ہیں اور یحییٰ النصف بنی آدم ابناک سی خاندان کے بزرگوں کے مستفید ہیں اسکے بعد (۹) رکوع تک اس خاندان کے حالات عبرت خیز بیان کئے اور میں سلوی اور قلم سے ہار انا تارانا اور فرعون کو کہ جو اس خاندان کی حیات کا تختہ الٹا کرنا اور تورات کا غلط ہونا اور دیگر امور کہ جو حیات سے متعلق ہیں اور پھر جہلا کا گورسا کہ پسی کر کے حیات ہدی سے محروم ہونا اور پھر انکو حیات دنیویہ تخریج کر کے حیات ہدی خریدنا بتانا اور بنی اسرائیل کے گناہوں پر عذاب بھیجکر حیات ہدی کے لئے تہذیب کرنا اور گناہ تخریج کر کے ایک شخص مردہ کو اسکے گشت حیات میں یاد کرکے (۱۰) رکوع میں بنی اسرائیل سے یہ عہد لینا کہ خاص اس کی عبادت کرینگے ان کا رہنما اور سکینوں سے نیک سلوک کرینگے اور نماز پڑھینگے زکوٰۃ دینگے اچھی بات کہیں گے خود میری نکرین گے سبکو حلال وطن نکرینگے۔ یہ وہ تہذیب کہ جو اسکو پورا کر کے حیات ہدی پاوے دنیا کی زندگی کا بھی مزا اٹھاوے (۱۱) رکوع میں موسیٰ کو کتاب بنا اور ان کے نبی کے واسطے بھیجا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح القدس سے مدد کرنا وغیرہ امور بیان ہیں کہ جو حیات ہدی کے لئے ضرور اور نافع ہیں (۱۲) رکوع میں قل من کان عدوا لبحیرل انج سے اس بات کا بیان ہے کہ جبریل اور جو لوگ حیات ہدی اور وحی کا واسطہ ہیں اونے بغض رکھنا جیسا کہ یہود کہتے تھے حیات ابدی سے محروم ہونا ہے اسکے بعد (۱۳) رکوع تک اور یہود کی بہت سی انحرافات بیان فرمائیں کہ جو حیات ابدی سے محروم اور بے نصیب کرتی ہیں (۱۵) رکوع یا بنی اسرائیل سے لیکر ایک دراصلی خاندان یعنی حضرت اسمعیل کے حالات اور انکی ذریت میں نبی آخر الزمان برپا کرنے کا ذکر ہے کہ جو تمام عالم کی حیات ابدی کا ذریعہ ہے اور کعبہ جو اسکی تجلیات کا منظر ہے اسکی بنیاد قائم کرنا مذکور ہے (۱۶) رکوع میں ومن یرغب عن ملتہ ابراہیم سے لیکر آخر تک حضرت ابراہیم اور یعقوب علیہما السلام کے اسلام اور انکا اسلام کے لئے اولاد کو وصیت کرنا اور ابراہیم علیہ السلام کی ملت پر قائم رہنا اور بلا تفریق تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو حیات جاودانی کے لئے اصل الاصول ہیں پھر (۱۸) رکوع تک قبیلہ کی تحویل پر جو کچھ حقون کے بیجا اعتراضات تھے انکا جواب اور اس بات کا اظہار ہے کہ مقتضی ہر طرف خدا ہے اور یہ مقام متبرک محض امتحان طاعت کے لئے مقرر ہوا ہے (۱۹) میں صبر اور نماز گزاری کا ذکر ہے اور یہ کہ جو لوگ خدا کی راہ میں مر گئے انکو حیات ہدی نصیب ہوگی اور حج اور غزوہ وغیرہ راہنشینان فرامانی ہیں کہ جن سے رنج زندہ ہوتی ہے (۲۰) رکوع میں خدا تعالیٰ کی صفات آیات و اسبات کا ذکر ہے کہ خدا سے نہایت درجہ کی محبت کہنے چاہئے اور دیگر امور کہ جو حیات ہدی کے متعلق ہیں (۲۱) میں ان کی پاک چیزوں کے استعمال اور پاک چیزوں پر مزید کرنا اور شیطان کے سہمہ پر نہ چلنا اور خدا کا شکر کرنا اور سحر



اور مردار وغیرہ ان گندہ چیزوں سے دور رہنا کہ جبکہ انہیں ہر کی مانند قوی ملکوتیہ پروردگار حیات جاودانی میں خلل نڈاز ہوتا ہے اور دیگر امور متعلق حیات برہنی مذکور ہیں (۲۳) میں یہ بیان ہے کہ کسی قانون پر سعادت اور نیک کامیابی بلکہ دراصل جو سعادت کہ باعث حیات روح ہے وہ اللہ اور انبیاء اور ملائکہ پر ایمان لاکر صدقہ و خیرات و نازاد اگر نادر وغیرہ ہو مگر پھر (۲۴) میں روزہ کی فرضیت اور اسکے احکام اور عتکاف وغیرہ وہ باتیں کہ جبکہ ان میں پرہیزگاری اور حیات اخرویہ کے لئے کارآمد ہیں (۲۵) میں حج کے احکام اور خدا کی راہ میں مال صرف کر دینے کی تاکید اور لوگوں سے نیکی سے پیش آنا مذکور ہے کہ جو حیات کے لئے ضرور اور آخری جہان کے لئے نافع ہے (۲۶) میں حکام حج اور دعا و تکبیر مذکور ہے کہ جبکہ ہر قومہ روح کو تازہ کرتا ہے اور تمام لوگوں کو اس بات کی تاکید ہے کہ احکام الہی کی پابندی کریں تاکہ غلبہ پیش آئے اور روح امراض میں گرفتار نہ ہو مر جاوے (۲۷) میں اس بات کا اظہار ہے کہ خدا کے دشمنوں اور باغیوں سے اس کی فوج بیکراؤنا اور زمین کو اس کے شر سے پاک کرنا اور دین کو زندہ کرنا کہ جو جہاں کہتے ہیں دنیا اور آخرت کی زندگانی کا سبب ہے کہ جب شمنان میں فال ہے جاوے گا تو اپنا غلام اور عوامی کا جانور بنا کر کام لیں گے اور دین سے ہی بے بہرہ ہو کر دینگے اور نہ ترقی دینی کہی نصیب ہوگی نہ دنیاوی اور اس کی شرح اور فوائد دیگر آیات و احادیث میں بکثرت ہیں اور حکماء و اہل علم نے بدلائل عقلیہ ثابت کیا ہے اور تجربہ کاروں نے تجربات ثابت کر دیئے (۲۸) میں شجرہ اور شجرہ کی مخالفت کہ جو دنیا اور دین کی خرابیوں کا باعث اور فحش زندگی کا وسیلہ ہے اور مٹیوں و ریکیوں کی خبر داری جو ان کی سیاحت کا باعث ہے و دیگر امور مذکور ہیں (۲۹) میں خانہ داری اور زندگی کے متعلق احکام حیض و ایلا و عدت و حرمت اختلاہ و غیرہ باتیں (۳۰) میں ہی طلاق و حلالہ و رضاعت و نفقہ و مہر و مقدار عدت و وفات وغیرہ اور احکام میں کہ جن بغیر معاشرت کا انتظام اور حیات کا لطف نہیں رہتا بیان (۳۱) میں ان کے لئے ایک حکم بیان کیا ہے کہ جو اس کو مع میں جبکہ باہمی معاملات میں ہر مرد و عورت اولاد وغیرہ امور سے فراتر ہو چکی تو مہر و عقیب سے بلا اسباب ظاہرہ زندگی عطا ہونا بیان کیا کہ اس کی قبولیت و قدرت پر کامل یقین ہو جاوے۔ اس میں صلیب الہی اسرائیل کا ایک نبی کی دعا سے زندہ ہونا مذکور ہے (۳۲) میں طالت کا جانتے کو قتل کرنا اور بنی اسرائیل کی پر باد شدہ سلطنت و قوت کا حضرت داؤد کے عہد میں و باوجود زندہ ہونا اور نبوت مکیہ کا پہلا تہذیب ناکہ جو خدا کی قبولیت و قدرت کی بڑی دلیل ہے (۳۳) میں ایک حکم بیان ہے کہ جس میں خدائے تعالیٰ کا جی و قیوم ہونا احد بہت سے صفات مذکور ہیں اور یہ کہ حیات ہدی کے لئے یعنی اسلام کے قبول کرنے میں کسی پر زبردستی نہیں کیونکہ اسکے دلائل و رد و بیان واضح ہیں (۳۴) میں حضرت برہم علیہ السلام کو چار جانوروں کو زندہ کر کے دکھانا اور مرنے کے بعد زندہ ہونا کامل ثبوت دلائل ہے اور حضرت عزیر علیہ السلام کو جو بیت المقدس کی آباد ہونے میں تعجب تھا ایک عرصہ تک مردہ رہا مگر زندہ کرنا اور خدا کا حکم کے جی و قیوم ہونے پر ثبوت دلائل مذکور ہے (۳۵) میں صدقہ و خیرات اور سیرگاری اور سود کی حرمت اور دیگر احکام شہادت و غیرہ مذکور ہیں کہ جو دنیا اور دین کی زندگی کے لئے نہایت کارآمد ہیں اور (۳۶) میں کہ جو میں تو زمین و آسمان و الارض سے لیکر خیر و شر

وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو مردہ دل کو حیات جاودانی بخشتی ہیں ان رکوعات اور ہر انکی آیات کو جو کچھ ہم ارتباط اور سلسلہ بندی سے وہ بیان سے باہر ہے کیونکہ ہم ہی بیان کریں گے انشاء اللہ اس سورہ کو الحمد سے ۴

### یہی ربط ہے

کہ اس سورہ میں پھر کبھی مضمین کی تشریح ہے چنانچہ (۳) رکوع میں آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا اور زمین پر تاج پہل پہل بیٹھا ان چیزوں کا پیدا کرنا مذکور ہے کہ جن سے خدا تعالیٰ کی پرورش اور تمام عالم کی تربیت معلوم ہوتی ہے پھر اسی طرح حضرت آدم کا پیدا کر کے جنت میں رکھنا اور ملائکہ سے سجدہ کروانا اور پھر اسکی اولاد میں سے بنی اسرائیل کا برگزیدہ کرنا اور انکو ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمانا۔  
یا نبی اسرائیل اذ کشت الفجار پھر بنی اسمیل میں نبی پیدا کرنا اور کعبہ کو حرمت و عزت بخشنا اور وہاں کے رہنے والوں کے لئے رزق رسانی اور وہاں پانی کا وعدہ کرنا اور بنی اسرائیل کی سلطنت باز رفتہ داؤد علیہ السلام کے عہد میں پھر واپس دینا اور حضرت عزیر علیہ السلام اور یونس کی بنی اسرائیل کو زندہ کرنا اور موسیٰ کو تورات عطا کرنا اور جو اس قسم کی عمدہ مضامین اس سورہ میں مذکور ہیں وہ سب بترقیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح ہے ایسی ہیج میں سلوی بنی اسرائیل کو عطا کرنا اور دن میں ابھر کا سایہ کرنا اور فرعون سے نجات دینا وغیرہ امور جو اس قسم کے اس سورہ میں مذکور ہیں سب المؤمنین الرحیم کی تشریح ہے اور پھر گائے کا فوج کرنا اور اسکا گوشت مقبول کی لاش پر دھونا اور ٹھکانا جی اٹھنا کہ اپنے قاتل کا نام لینا اور قاتل کا سزا پانا اور اسی طرح بنی اسرائیل کو (گو سالیہ بنی اسرائیل) خود کشی کرنا حکم دینا اور اسی سخت توہین کرنا اور بنی اسرائیل کی نافرمانیوں پر طرح طرح کی سزائیں دینا اور کافروں اور مشرکوں اور منافقوں کا جہنم میں جانا وغیرہ اس قسم کے مضامین جو اس سورہ میں مذکور ہیں سب مالک یوم الدین کی تفسیر ہے اور روزہ اور نماز اور حج و زکوٰۃ و عبادت اور کراچی اور کبیر و تہلیل جو کچھ مختلف رکوعوں میں وارد ہے اور انکے احکام مذکور ہیں اور جہان کہیں خاص خدا تعالیٰ سے محبت شدہ کہنے کا حکم ہے اور شرک و بت پرستی کی ممانعت ہے سب ابانکے اندر و ابانکے استغفار کی تفصیل ہے اور قرآن کا متقیوں کے لئے ہدایت ہونا اور احکام طلاق و نکاح وغیرہ و صلہ رحمی اور والدین اور اقارب و ہمسایہ سے نیکی کرنا۔ حرم اور شہرحرم کی حرمت کرنا جو کچھ اس قسم سے اس میں مذکور ہے سب ابدالنا صراط المستقیم کی تفسیر ہے اور جو کچھ حضرت ابراہیم اور حضرت یعقوب و دیگر انبیاء علیہم السلام اور انکے پیروں کے اقوال اور انکے احوال اور انہیں انعام الہی نازل ہونا اس سورہ میں مذکور ہے سب صراط الذین انعمت علیہم کی تفسیر ہے اور فرعون کا غرہ ہونا اور اسکی بد اطواری سے اسکا مالک و مال پر باد ہونا اور غرہ و کا حضرت ابراہیم سے مناظرہ کرنا اور یہود پر انکی بدکاری سے مصیبت نازل ہونا اور جو کچھ اس قسم کا مضمون ہے سب غیر المغضوب علیہم ولا اعدائہم کی پوری تشریح ہے چونکہ یہ سورہ شہار علوم کا سرچشمہ ہے اس لئے اس کے ۴

### فضائل

یہی بہت سے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں اس سے روایت ہے کہ ہم میں جو شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا اسکی بڑی نعمت تھی کہ

اور مسند امام احمد و غیرہ کتب حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورہ بقرہ ہنزکہ کو ان قرآن کے ہے اور بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ اُسید بن حصیر رات کو سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے اور ان کا گھوڑا اُن کے پاس بندھا ہوا تھا کہ یکایک لٹکا گھوڑا چوڑکا وہ کہتے ہیں کہ میں نے پڑھنا بند کیا گھوڑا بھی ٹھہر گیا پھر جب میں نے پڑھنا شروع کیا پھر اسی طرح گھوڑا بدکاتین بار بار بات پیش آئی اور میرا بیٹا بھی قریب سوتا تھا مجھے ڈر ہوا کہ گھوڑا اسکو نہ کچل ڈالے پھر جب میں نے اوپر کو دیکھا تو ایک بادل نورانی ساد کہا فی وایہ جمیع ملین سی روشن نہیں پھر میں اُسکے دیکھنے کو باہر نکلا۔ صبح کو یہ ماجرا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا آپ نے فرمایا بلا تا کہ تم سے جو تیری آواز سنکر آئے تھے اگر تو صبح تک پڑھے جاتا تو وہ بھی صبح تک موجود رہتے اور سب کو نظر آتے۔ اسی ابن حصیر کو پڑھا کر ای ابن حصیر اسکو پڑھا کر۔

مسلم نے ابی امامہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن پڑھا کر و کہو نہ کہ یہ قیامت کو اپنی پڑھنے والی شفاعت کرے گا، زہرا و ابن مسعود بقرہ و آل عمران پڑھا کر و کہو نہ کہ قیامت کو یہ اپنے پڑھنے والے کے لئے (بادل کی طرح) ہو کر شفاعت کرنے کو آدینگے۔ سورہ بقرہ پڑھا کر و کہو نہ کہ اُسکے پڑھنے میں برکت اور ترک کرنے میں حسرت اور فریبی لوگ اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس روایت کی برکت آثار جو کچھ بزرگانِ کتب نے تجزیہ میں بار آئے ہیں ان میں یہ کہ جس بات یہ سورہ پڑھی جا یا جس گھر میں پڑھی جا و ان شیطان کا گزند نہیں ہوتا جو لوگ جس باطن رکھتے ہیں وہ اس امر کی بخوبی تصدیق کرتے ہیں انہیں یہ کہ بیمار کے روبرو یہ سورہ پڑھی جائے اور ایک مقدار معلوم چاول چکا کر دہی اور کھانڈ ڈال کر کسی مسکین کو کھلایا جاوے دفع مرض یا مخصوص چھپک کے لئے نہایت مفید ہے۔ فقیر کے تجربہ میں بھی آیا ہے۔

### شان نزول

جب کہ اور اُسکے گرد و نواح میں دین اسلام کی روشنی نہیلی اور وہ ان کے بت پرستوں کے زور و ظلم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جنگت الہی کے موافق مدینہ میں (کہ جو مکہ سے شمال کی طرف جو مدینہ نزل کے فاصلہ پہلے) تشریف آئے۔ اس شہر میں در اسکے اطراف میں عرصہ دراز سے اہل کتاب رہتے تھے اور اسوقت میں عیسائیوں اور یہودیوں کے تعصبات و گمراہیوں اور توہمات خیالات مشائخ کی بجا پابندیوں نے اس ذرا سے نور کو بھی کہ جو مدت سے منٹھا رہا تھا جماد با تھا ایسی حالت میں جو یکایک ہزار آفتاب اسلام نے طلوع کیا اور نبی علیہ السلام کی وہ باتیں کہ جو روح کو زندہ کر نیوالی ہیں اُن کے کان میں پڑیں تو باستانا چند دیندار اکثر کو پابند رسوم و تعصبات بچائے باوجود وہ میں مقرر ہونے کے اسلام اور قرآن کے مقابلہ میں آمادہ کیا جیسا کہ حضرت سید علیہ السلام کے مقابلہ میں آمادہ کیا تھا۔ یہ فریق اہل کتاب علم و دانشمندی میں مان کے عربوں کے نزدیک مسلم تھا اسلئے ان کی نکتہ جینیوں پر زیادہ کان رکھنے لگے اور چراغ اسلام کے بجائے میں جہاں عرب کو ان یہود و نصاریٰ سے ایک دنگلی اور دونوں فریق مقابلہ میں کھڑے ہو گئے اور مدینہ کے روسا میں عبدالمدین ابی بن سلول وغیرہ (وہ لوگ کہ جنکو حسد ریاست و حربہ و مال نے اندھا کر دیا تھا اور کسی مصلحت دینوی سے وہ اسلام میں نامزد ہونے لگے اور درپردہ سخت دشمن تھے) اُن کے ساتھ لگے اس تیسرے فریق منافقین سے

ملے۔ زہرا و ابن مسعود کا تفسیر ہے اور زہرا و ابن مسعود کا تفسیر ہے کہ میں نے جو ان دونوں سورتوں یعنی بقرہ و آل عمران میں ایک عجیب روایت ہے کہ جو نفوس سادہ کو معلوم ہوئی ہے اسلئے ان دونوں سورتوں کا لقب زہرا و ابن مسعود ہو گیا ۱۲ منہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ یَرْسَلْکَ الْکِتٰبَ لَا رِیْبَ فِیْهِ ۚ هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا رحم والا نہایت مہربان ہے + وہ کتاب ہے اس میں کوئی شک نہیں پر ہمیز گاروں کے لئے ہدایت ہے۔

اور یہی انکی محبت بندہ گئی۔ ان تینوں فریق کی کج بحثیوں کی اصلاح اور انکے شکوک و شبہات کا ابطال اور ہر طرح کا عطف و ہند حکمت الہی کے نزول تک ضرور پہنچا دینا چاہئے۔ ان تینوں فریق میں جاسے ہی یہ سورہ بقرہ نازل ہوئی شروع ہوئی کہ جیسے ان سب کو انکی اصلاح اور دوستی خدا تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس میں ملحوظ رکھی ہے + یہ تمام سورہ کا اجمال سبب نزول ہے باقی بعض بعض بات کے لئے اس اجمالی بیان سے خاص خاص باتیں بھی سبب نزول ہیں کہ جن کو ہم آگے چلکر حسب موقع بیان کریں گے۔ مگر ناظر کو لازم ہے کہ اس اجمالی سبب نزول کو ملحوظ رکھے تاکہ اس سورہ کے مطالب اسکے دل پر خوب نقش ہو جاویں +

### مترکیب

اگرچہ اتم حروف مقطعات سے ہیں کہ جنکے معنی میں علماء کے مختلف اقوال ہیں جیسا کہ آپ کو ابھی معلوم ہوگا مگر اس بات پر تحقیق متفق ہیں کہ یہ ان حروف تہجی کے اسماء ہیں کہ جنہے کلام مرکب ہوتا ہے۔ انکے ابتداء کلام میں لانے سے یہ اشارہ ہے کہ جن حروف ہمارا کلام مرکب ہے وہی ہمارے کلام کا پہلی ہادہ ہے پھر اگر یہ قرآن کلام الہی اور معجز نہیں ہو گیا دیکھتے ہیں کہ اسکی مثل کلام نہیں لائی جاسکتی اور اسکی سورہ کا دسواں حصہ بھی نہیں بتا سکتے۔ پس اس تقدیر پر اتم کے معنی مرکب میں ہندہ الحروف ابتداء اور معجز یا مستحدی + اسکی خبر یا برعکس جسکے یہ معنی ہوئے کہ جو کلام کہ ان حروف سے مرکب ہے یعنی قرآن معجز یا مستحدی ہے یہ ہے یا یہ کہ یہ کلام مستحدی یا قسم کے حروف مرکب یا یوں کہو اتم ابتداء (خواہ اس مراد المولف نہ لیا جاوے یا قرآن یا سورتوں کا نام مانا جائے جیسا کہ اکثر علماء کی یہی رائے ہے) اور ذلک اسکی خبر اور کتاب صفت یعنی کامل کتاب یہی ہے جیسا کہ بولتے ہیں زید۔ انسان ہے یعنی کامل انسان زید ہے یا یوں کہو کہ اتم خبر ہے جیسے مستحذوف کی جو مستحذوف بہ ہے اور ذلک خبر ثانی یا بدل ہے اور کتاب صفت ہے لافنی جس ریب اسکا اسم اور فقہ خبر یا یوں کہو یہ صفت ریب کی دو تین خبر اور یہی حال ہے یعنی اس کتاب میں (جو کہ ہدایت بخش والی ہے) پر ہمیز گاروں کو کوئی شبہ نہیں ہونے کو ریب موصوف فیہ صفت اور خبر مخذوف جیسا کہ اخیر میں مخذوف تھا اس تقدیر پر فقہ خبر مقدم ہے ہدائی کہ

### یا یوں کہو

ذلک کتاب مبتداء اور لا ریب فیہ جملہ اسکی بذیل اور ہدی للمتقین دوسرا جملہ اسکی دوسری خبر۔ اسکے سوا اور بھی احتمالات ہیں۔ سبحان للہ عہدہ کلام ہے کہ ہر پہلو پر ایک ہی معنی حاصل ہوتے ہیں اور صحیح تر یہ ہے کہ یہ چار جملے الگ الگ ہیں ہر جملہ پہلے جملہ کے لئے دلیل ہے پس اتم ایک جملہ ہے جسکے معنی یہ ہوئے کہ یہ مستحذوف بہ انہیں حروف سے مرکب ہے کہ جنہے عام عرب بلکہ عجم کے کلام مرکب ہوتے ہیں پھر باوجود اس مساوی

۱۵ مخذوف کہتے ہیں کلام متقابلہ میں طلب کرنا مستحذوف بہ وہ کلام کہ جسکو پیش کر کے اسکے متقابلہ میں کلام طلب کیا جاوے ۱۲ منہ ۱۵ اگرچہ سورتوں کا نام ہی علماء نے مانا ہے مگر یہ کہنا کہ یہ نام خدا نے مقرر کیا ہے اور خدا نے فرما دیا ہے کہ یہ سورہ کا نام ہے محض غلط ہے بلکہ یہی علماء کا ایک قول ہے بخلاف دیگر اقوال کے ۱۱ منہ

کسی سے پہلی کے مقابلہ میں کلام نہ لایا جانا اسکے اعجاز کی طرح دلیل ہے ہر ذلک کتاب دوسرا جملہ ہے جو اعجاز کو خوشا بت کرتا ہے یعنی دلیل کتاب یہی ہے اور اسکے مقابلہ میں کالعدم میں معارض تو کیا پس ثابت ہوا کہ سید بڑی کامل کتاب ہے کیونکہ لاریب فیہ یہ تفسیر اجملہ ہے جو اسکے کمال کی دلیل ہے یعنی حیکو دراز ہی فہم سلیم اور سلیقہ زبان عرب ہو گا وہ اسکی خوبیوں کو دیکھ کر یقین لادے گا کوئی شبہ اسکو پیش نہ آویگا اور حقیقت جو کتاب کے مضامین کو منقض ہو کر او میں اٹھند اور صاحب فطرت سلیم کو کچھ شک ہو وہ کامل ہے بخلاف اُن کتابوں کے کہ جن میں عناصر پرستی یا غلط نسب مایا اور خلاف عقل مضامین ہیں کہ جنکے قبول کرنے سے عقل نکار کرتی ہے وہ کامل نہیں الباسی میں اور اس میں کیوں نہیں اسلئے کہ ہدیٰ للتقین ہے یہ چوتھا جلد ہے یعنی جس کتاب ہے لوگوں کو ہدایت ہوتی ہے ائین شک نہیں ہوتا اسلئے کہ اگر شک ہو تو ہر کتا ہدایت کیونکر بخشی مگر مشکوک کتابوں کو تو ہرگز چھوٹے ہی نہیں چھ جائیکہ انکا دستور العمل و ہدایت نامہ ہو۔ اور ایک اور لطیف یہی اس کلام میں ہے کہ اول جملہ دوسرے کے لئے دلیل ہی ہو جاتا

سورہ الحمد میں جبکہ ہمارے متعلق سب ضروری باتیں اجمالاً بیان ہو چکی ہیں تو اس سورہ میں ان مضامین کی تفصیل کی گئی۔ اور سب پیشتر قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا نین و لیلو سے بیان کیا کیونکہ ہر ملت مذہب کا مدار کتاب پر ہوتا ہے پس جس ملت و مذہب کی کتاب الہامی اور آسمانی ہے وہ حق ہے ورنہ باطل و زبور کیونکہ تو ہر شخص اپنے مذہب کو خواہ وہ کیسا ہی خراب کیونکہ نہو حق ہی جانتا ہے۔

دلیل اول اہم ذلک کتاب سے مستفاد ہوتی ہے تقریر اسکی یہ ہے۔ عرب میں اس زمانہ میں قرآن نازل ہو رہا تھا فصاحت و بلاغت کا بڑا ہر چاہتا۔ ہر شخص اپنے عمدہ اشعار پر فخر کیا کرتا تھا اور معجزہ کی خوبی یہ ہے کہ جس امر میں لوگوں کو ملکہ ہو اور جس کے اسرار کما فیض وہ جانتے ہوں وہیں انکو ایسی بات دکھائی جائے کہ ان سب کی قوت سے باہر ہو اور وہ عاجز ہو کر یہ جان لیں۔ کہ یہ اس شخص کا کام ہے کہ جو ہماری مجلس اور مجمع سے الگ ہے اور اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بیمار و کا تندرست کرنا مردہ کو زندہ کرنا وغیرہ وہ عجائبات دکھائے کہ جنہوں نے طب جالینوسی کو اپیت کر دیا۔ اور اسی لئے فرعون کے جادوگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کو اژدہا دیکھ کر جب پٹ پٹ ایمان آکا اور چونکہ اس وقت تک جادو سمجھے گئے کہ یہ جادو گر کا کام نہیں بخلاف فرعون کے کہ وہ انارٹی نہ سمجھا پس اس لئے عرب کے سامنے فصاحت و بلاغت میں معجزہ ظاہر ہونا ضروری تھا سو خدا تعالیٰ نے اس جملہ میں اعجاز کی طرف اشارہ فرمایا کہ ہمارا کلام ہی انہیں حروف مرکب کا جسے تمہارا کلام مرکب ہوتا ہے اور تصریح تمہاری کتابت پر ملاحظہ کتاب ہوتا ہے ہماری کتاب پر بھی ہر حسب غم اسباب فصاحت و بلاغت میں ہیں کم نہیں بلکہ شاق ہو اور ایک کیا سبب بلکہ یہی اسی کتابت نہیں بلکہ کسی ترجمان کو کہ یہ تمہارے علم جنس کا کام نہیں۔ اس دلیل کو آگے قرآن میں تفصیل سے خدا تعالیٰ بیان فرمایا ہے ایک جگہ یونانی فرمایا کہ اَلَّذِیْ یُحَدِّثُکُمْ الْقُرْآنَ فَذَرْهُ

دلیل دوم اگر آپ قبور سے مستفاد ہے۔ اسکی تقریر یوں ہے جو لوگ لطف زبان سے وقف نہیں اور حکیمانہ طور پر مضمون و معانی ہی ہرگز کی تقریر نہ کرے تو وہ اسکے مقابلہ اور معافی کو بغور دیکھیں کہ وہ کیسے ہیں کہ تو کمال جس کتاب کے مطالب بنامہ میزان عقل میں وزنی ہوتے ہیں ان کا





پرستش کو اس معقول لیل سے روکیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی ہے اور جو حادث ہے وہ فانی ہے اور جو قابل زوال ہے وہ منہدم ہو جاتی ہے الخ ان بڑے بڑے حقایق کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مشہور کیا الخ ایک حکیم خدا تعالیٰ کے وجود اور اسکی صفات پر یقین رکھتا ہو وہ مسلمانوں کے عقائد مذکورہ بالا کو کہہ سکتا ہے کہ وہ عقائد ہمارے ادراک موجود اور قوی عقلی سے بڑھ کر یہ ہے الخ وہ اصل کہ جسکی بنا عقل اور وحی پر ہے محمد کی شہادت سے استحکام کو پہنچی الخ انتہی لخصاً اور سبیل صاحب نے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں باوجود دخت تعصب کے اقرار کرتا ہے کہ تھوڑے سے دنوں میں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین شرفا غبار کو زمین پر پھیل گیا اسکی وجہ یہ تھی کہ اس مذہب کے جملہ امور وہ ہیں کہ جنکو عقل بہت جلد تسلیم کرتی ہے جو لوگ ملوۃ کے زور سے اس دین کا پھیلنا خیال کرتے ہیں وہ بڑی غلطی میں ہیں انتہی لخصاً کبریٰ مسلم النکل ہے ۴

**سوال** بہت سے لوگوں کو قرآن میں رب (شک) تھا اور اب بھی ہے اور جو کسی کو نہ ہوتا تو تمام لوگ اہل اسلام ہی ہو جاتے پھر مطلقاً یہ کہنا کہ اس میں کسیکو شک نہیں کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟ چو اس کا رد اور مذہب و چیز سے اور شک و تردد اور چیز سے بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ انکی تکمیل کامل ہوتا ہے مگر کسی خاص وجہ سے متعصب معاند لوگ ضامین و پار سوم اور قوم کی پابندی میں اگر انکار کر دیتے ہیں اور ہٹ دھرمی سے انہیں مانتے سو یہ اور بات ہے ہم اسکی نفی نہیں کرتے ہاں کسی صاحب عقل سلیم کو قرآن کے مطالب میں بعد تامل کے شک نہوگا اور جو کہی ہو ابھی تو وہ کچھ قصور فہم سے ہو گا خلاصہ یہ کہ قرآن بلحاظ وضاحت و دلائل محل رب نہیں جب طرح عام محاورہ میں سچی بات کی نسبت کہہ دیتے ہیں کہ اس میں کچھ شک نہیں گو مخاطب کو شک ہو مگر بلحاظ وضاحت قرآن و دلائل حزیل شک اس شک کو کا عدم قرار دیکر نفی کر دیتے ہیں بعض لوگ یہ بات کہ نہ تو تفہیم میں غلطی مرکب ہو دلیل سوم ہی المتیقن سے استفادہ ہے تقریر ایسی ہے کہ کتاب سانی ہونیکی بڑی علامت اور پکی نشانی یہ ہے کہ وہ ایسا اثر رکھتے ہو کہ متفکر کی طرح دلون کو ہدایت کی طرف کھینچے اور نیک چلنی اور توحید کی طرف رہنمائی کرے یہ کہہ کرے مسلم ہے اور یہ صغریٰ کہ قرآن لوگوں کو ان امور کی طرف رہنمائی کرتا ہے بدیہی ہے کیونکہ تینیس برس کے عرصہ میں جب قدر قرآن نے خلق خدا کے دلون کو ہدایت کی طرف کھینچی اس قدر ہزار برس میں بھی تو رات و نچیل نے وہ اثر نہ بخشا عرب کی جو حالت کہ نزول قرآن سے پہلے تھی دنیا کی تمام حالتوں سے بڑھ کر تھی بت پرستی اور رہزنی اور چوری اور خونریزی اور باہمی بیہودہ تفاخر اور جہالت اور اسکے ساتھ ذلت جب قدر عرب کو حاصل تھی کسی قوم کو نہ تھی پھر تھوڑے سے دنوں میں قرآن نے عرب کو کا یا لپٹ کر دیا ہر ایک عرب جو پیشتر ہر طرح کی برائی اور اخلاق و فیلہ کا مجمع تھا قرآن کی برکت سے اخلاق حمیدہ اور تمام خوبیوں کا سرچشمہ ہو گیا اس بات کے بھی تمام سوچین مقررین۔ تو رات نے تو بنی اسرائیل پر بہت کم اثر کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چند روز غائب ہونے ہی بقول اہل کتاب بنی اسرائیل کے

۱۵ غیر متسلسلہ کتاب کے صفحہ ۱۴ میں کہتے ہیں قولہ۔ اور وہ (یعنی مناسبت) مسمیٰ بہ بن کر اس کتاب کے پر ہیزگاروں میں ایمان والوں کے لئے نادی ہونے میں کچھ شک نہیں اگر یہ معنی تسلیم کئے جائیں تو بدیہی کا لفظ بدل ہے ضمیر مجرور جو حقہ میں ہے اور جار مجرور ثابت یا کائن سے متعلق ہو کر لافعی جنس کی خبر ہوئی یعنی لاریب فی کونہ یا بالمتیقن الخ۔ غرض کہ یہاں دیکھا کہ کمالی کیا ہے تو رات نے عبارت میں کس قدر غلطی کو سمیٹ کر جمع کر دیا ہے (اول) یہ کہ ہنوز وہ بات باقی رہی کہ کسیکو شک نہیں ہو کر پھر یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کتاب کے پر ہیزگاروں کے لئے نادی ہونے میں شک ہے پھر کیا تھی بات پیدا ہوئی (دوم) اگر فیکہ کی ضمیر سے بدی کو بدل کہیں گے تو بدی کو مجرور کہنا پڑے گا۔ حالانکہ آج تک کسی نے اسکو مجرور نہیں کہا (سوم) انکی کو کونہ کے متعلق قرار دیکر اور بدل کونہ یا دیا کہنا صحیح نہیں کیونکہ کونہ یا صفت ہے اور قرآن ذات یا موصوف اور بدل عارض کا موصوف ہے درست نہیں (چہارم) جب یہ فیہ سے کونہ یا دیا کو بدل ڈالا تو فی کو ریب متعلق کرنا پڑا جو ہماری توجیہ لغو ہو گئی عام قدام کے مقابلہ میں اسکی کوئی نکتہ نہ ہونا ضرور تھا ورنہ بغیر وجہ پانچواں سوار دنیا کا فائدہ ۱۷۰ منہ محمد اللہ

شلیخ تو برطرف بقول یہ وہ حضرت ہارونؑ نے جو خدا کے خیمہ کے امام تھے پھر انہیں پوچھا اور حضرت موسیٰؑ کے دو اخیر تکبیری کسی سرکشیاں بنی اسرائیل کرتے رہے اور بقیل ولیم میر صاحب و حضرت عیسیٰ علیہ السلام بارہ حواریوں کے ایمان کا کچھ ٹھیک نہ تھا ان کے سسٹ بیان دنیا کی طمع اور سلطنت کے لالچ سے تھی۔ اور سب سے بڑے حواری ثیمون پطرس نے کہ جبکہ ماہیہ سے بقول نصاریٰ صمد یا معجزات سرزد ہوئے تھے سخی کے وقت حضرت مسیحؑ وہ بیوفائی کی کراستانی سے بھی انکار کر دیا اور یہود انحرادیل نے تو اپنے آقا حضرت مسیحؑ کو تھوڑی سے روپے لیکر گرفتار کر دیا اور پھر چند روز بعد صلیب پرستی اور اور خرابیاں جو کچھ عیسوی مذہب پر پڑیں انکی ایک ہی اصلاح نہیں ہوئی۔ اب انصاف کرنا چاہئے کہ کوئی کتاب سے دنیا میں زیادہ ہدایت پہلی پھر جس کتاب نے اپنا آسمانی ہونا عالم کو مشاہدہ کر دیا ہو اسکو آسمانی کتاب نہ کہا جاوے اور اپنی تقویم کہنے کو خدائی قانون کہا جاوے بڑی نا انصافی ہے۔ اس دلیل کی طرف قرآن میں بیشمار جگہ اشارہ ہے

جساکہ ان ہذا القرآن تہدٰی للذین ہی اقوٰم وغیر ما من الآیات :

### واضح ہو

کہ ان تینوں دلیلوں میں باہم ایک عجیب مناسبت طبعی ہے۔ دلیل اول جو فصاحت و بلاغت سے متعلق ہے یہ چاہتی ہے کہ اسکو مقدم کیا جاوے کیونکہ سب سے پیشتر عرب کا ایمان لانا مقصود تھا کہ جبکہ ذریعہ سے تمام عالم میں ہدایت پہلی اور وہ فصاحت و بلاغت کے جلد تر ایمان لاسکتے تھے چنانچہ لائے اسکے بعد کلام کو بلند کیا اور معانی کی طرف رجوع کر کے اور لوگوں کو بھی اطمینان کر دیا وہ دوسری دلیل سے حاصل ہوا مگر یہاں تک منکر کو کس قدر چون و چرا کرنے کی مجال باقی رہی وہ کہہ سکتا تھا کہ جہل مرکب کی صورت میں ہی رہے زمین اور اسی لئے ہر فرقہ اپنی کتاب کو خواہ وہ کیسی ہی غلط کیوں نہ ہو مشکوک نہیں جانتا۔ گو یہ شبہ بالکل بے بنیاد تھا مگر اسکے بعد خدا تعالیٰ نے وہ برہان قاطع کی کر گویا کتاب کے دیکھا دیا کہ جو کوئی خوشنویس اپنی خوشنویسی کا دعویٰ کرے اور کچھ لکھ کر بھی دیکھا دے یا کوئی پہلوان زور کا دعویٰ کرے کسی خست کو گرا دے پھر کوئی دانشمند اسکے خوشنویس اور اسکے پہلوان ہونے میں شک نہ کرے اسی طرح قرآن نے اپنا وہ اثر کہ جو کتابا لہی کے لئے ضرور ہے دکھا دیا تو اب کونسا شبہ باقی رہ گیا اب اسکے کتابا لہی ہونے میں شبہ کرنا سکندر کی فوج ملک اور جاہ و حشم و دیکھ کر بادشاہ ہونے کا انکار کرنا ہے سوائے لوگ ازلی بد بخت ہیں وہ بہرے اور اندھے اور گونگے ہیں ان کے دلوں پر ہر ہے اسکے لئے قرآن نافع نہیں۔

### نکات

۱۔ اتم۔ یہ اور اس قسم کے جسد حروف سورتوں کے اول میں آئے ہیں انکو حروف مقطعات کہتے ہیں۔ علما کا ایک گروہ تو یہ کہتا ہے کہ یہ حروف مشابہات کے ہیں کہ جنکو خدا تعالیٰ اور اسکا رسول ہی جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا چنانچہ ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا ہے کہ ہر کتاب میں ایک سر ہوتا ہے اور قرآن میں اسکا سر اول سورہ میں اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ہر کتاب میں ایک خاص بات ہوتی ہے اور قرآن میں خاص بات حروف تہجی میں (تفسیر کبیر) کہنے کے جسطرح خفاش نور شمس کے آگے خبر ہو جاتی ہے اسی طرح اعلیٰ چیزوں کے انوار کے مقابلہ میں

عقل کی انہیں چھوڑ دیا جاتی ہیں۔ پھر قرآن میں نازل کرنے سے حرف امتحان علماء مقصود ہوتا ہے کہ انہیں عقل کو نقل کے مطیع ہی بنائے ہیں یا نہیں اور ایک جم غفیر اہل علم کا یہ کہنا ہے کہ ان کے معانی معلوم اور عند الخلق مفہوم ہیں اور اس پر ہر ایک دلائل عقلیہ تعلیمیہ پیش کرتے ہیں لیکن اس فرق کے تعین معانی میں چند قول ہیں (۱) یہ کہ یہ حروف ان سورتوں کے نام ہیں کہ جنکی ابتداء میں وارد ہیں اور قدیم عرب بھی حروف اتنی پر بعض چیزوں کے نام رکھا کرتے تھے جیسا کہ لغت کو میں اور بادل کو غنم اور چھلی کو لون اور ایک پہاڑ کو قاف کہتے تھے۔ سورتوں کا اس حروف سے تسبیح کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر کلام ہی انہیں حروف سے مرکب ہے کہ جیسے تمہارا ہر تم اسکی مثل کیون نہیں بناتے۔

(۲) یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں تبرک الکو اوائل سور میں ذکر کیا ہے چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ وہ دعائیں یا اعیان یا جمیع کہتے تھے (۳) یہ کہ اسماء الہی کے اجزاء ہیں سعید بن جبیر کہتے تھے الرحمن کا مجموعہ الرحمن ہے لیکن اور حروف کی ترکیب سے ہر تم قادر نہیں (۴) یہ کہ قرآن مجید کے نام مراد ہیں کبھی اور مدی اور قنارہ کا یہ قول ہے (۵) یہ کہ اسنے کوئی صفت یا اسم الہی یا کوئی اور چیز مراد ہے اور مختصر کے طور پر ایک حرف سے اس رمز کی طرف اشارہ کر دیا ہے چنانچہ بعض عرب کے اشعار سے بھی یہ بات ثابت ہوئی ہے

لَا تَحْسَبْنِي إِلَّا نَسِيْنًا إِلَّا يَحْيَا ۚ قُلْتُ لَهَا قُضِيَ قَضَاؤُكَ لِي قَاف ۚ یعنی میں نے اُسے معذرت سے یہ کہا کہ تو یہ خیال نہ کیجو کہ ہم اونٹن دوڑانا بھول گئے ہیں اسنے میں نے اُسے کہا کہ تمہیر جا پس اُسنے کہا تمہیر گئی۔ دیکھئے قاف وقت کا مختصر ہے۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ ان سے مراد آلاء اللہ علیہ خدائی نعمتیں اور لام سے لطف اور میم سے ملک مراد ہے یعنی اُسکے ملک میں جسدہ نعمتیں پائی جاتی ہیں یہ سب اُسکے لطف کرم کا صدقہ ہے بخلاف اُن لہوؤں کے قرآن ہے وہ بھی اُسکے لطف بندوں کی بہلائی اور سعادت کے لئے نازل ہوا ہے۔ اور انہیں سے یہ بھی منقول ہے کہ اللہ مراد اللہ اور لام سے مراد جبریل و میم سے مراد محمد ہیں یعنی یہ قرآن خدا کی طرف سے بواسطہ جبریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے۔ اور اس طرح اور بھی توضیحات علماء کی حروف مقطعات میں منقول ہیں چنانچہ بعض نے فرمایا کہ الفا قطعے خلق کے کہ جو ابتداء میں ہی ہے اور لام کنارہ زبان سے کہ جو وسط خارج ہے اور میم ہونٹوں کے کہ جو اخیر خارج ہے نکلتا ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہوا کہ بندوں کے اول کلام اور وسط کلام اور اخیر کلام میں فکر الہی ہونا چاہئے یعنی ہر حال میں ایک یاد رکھے (۶) یہ کہ محض خبردار کرنے کے لئے اور اس بات کے لئے کہ ایک کلام تمام ہو کہ وہ سر شروع ہو کہ یہ حرفت ہو گئے ہیں اور قدیم عرب بھی اپنے خطبات میں اکثر ایسا کرتے تھے یہ قطریہ کا قول ہے (۷) یہ کہ بحساب جبرائیل سے قوموں کے زمانہ حکومت اور درویشی اور غارت کی طرف اشارہ ایوان العالمیہ کا یہی قول ہے کہ جس کے جب بعض ہونے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنا تو اکثر برس حساب لگا کر یہ کہا کہ جس دین کی یہ بڑی مدت ہو انہیں ہم کس طرح داخل ہو وین اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا اُس یہودی نے پوچھا کہ کیا اسکے سوا کچھ اور بھی ہے آپ نے فرمایا ہاں القصہ اکثر تبسم نے منکر کیا کہ اب ہوا شتباہ میں ڈال دیا کوئی بات ہم معین نہیں کر سکتے (رواہ البخاری فی تاریخہ) جو لوگ انکو سورتوں کے نام کہتے ہیں وہ ایک عمدہ بات نکالتے ہیں وہ یہ کہ ہر اسم (نام) کو اپنے معنی سے ضرور ایک مناسبت ہوتی ہے (چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب نے اسکو بڑی تفصیل سے ثابت کیا ہے) پس ان حروف کو اپنے معانی سے ایک مناسبت خاصہ ہو یا کہ یہ انکے مضامین کی فہرست ہیں مثلاً

الف (ہمزہ) اور بائے دونوں غیب کے لئے مقرر ہوئے ہیں صرف یہ فرق ہے کہ باء عالم کے غائب ہیں اور ہمزہ عالم مجرور کے غیب میں مشغول ہوئی ہے اسی لئے استقام کے وقت آوام کہتے ہیں اور غلط کے وقت آوکیونکہ جس بات کو پوچھتے ہیں وہ بہت متعین کے غائب ہے اور اس طرح جس میں تردد ہے وہ بھی غیب ہے اور لام کو تعین کے لئے استعمال کرتے ہیں وراسی لئے تعریف کے وقت لام زیادہ کر دیتے ہیں اور رجل کو الرجل بولتے ہیں اور میم چونکہ دونوں لبون کے لئے سے ادا ہوتا ہے تو اسکو ہیولائی ندس پر استعمال کیا گیا کہ جسین جھالقی اشیاء جمع ہیں اور عالم مجرور سے تعید اور تخریج کے قبل خانہ میں بند ہیں۔ پس الم سے فیض مجرور ادا ہے کہ جو عالم تخریج میں آیا اور بندون کے علوم اور عادات کے موافق متعین ہوا اور ہر اس بندون کے سخت دلوں کو نصیحت سے نرم کیا اور جیسے کاموں پر ناوم اور صاحب شرم کیا اور وہ کیا ہے ؟ یہ سورہ بقرہ۔

پس آلم اجمالاً تمام سورہ بقرہ پر دلالت کرتا ہے اور یہ سورہ گویا ان بن حروف کی تفسیر ہے اور یہی حال و حروف کا ہے۔

۳ ان حروف کے لانے میں ایک عجیب صنعت ملحوظ ہے کہ جو بڑے بڑے مضحک و مبالغہ آمیز سخن کے قدر تک باہر ہے جس سے یہ ظاہر کہ یہ بشر کا کلام نہیں بالخصوص اس شخص کا کہ جس نے کہی مشاعرہ کا دروازہ دیکھا ہو نہ کہی شعر و سخن کی طرف متوجہ ہوا ہو بلکہ علوم رمیہ سے ہی محض برطرف ہو۔ اور وہ صنعت یہ کہ یہ حروف جو ایل سور میں آئے ہیں کل چودہ حروف ہیں کہ جو تمام حروف تہجی کے (بشرطیکہ الف کو حرف مستقل نہ شمار کیا جاوے) نصف ہیں وراو کو اُنٹیس سورتوں کے ابتدا میں بر تعداد حروف تہجی ذکر کیا ہے ان حروف کے لانے میں ایک اور عجیب عایت کہی ہے کہ جب قدر حروف کی قسام ہیں ان میں سے ہر نصف ان حروف میں موجود ہیں۔ دیکھئے تقسیم اول حروف کی یہ ہے: کل حروف مہوشہ ہیں یا مہجورہ ہیں مہوشہ دس ہیں۔ س ت ث د ح ط ز ح ش ٹ ہ انہیں سے پانچ ح د ص ٹ ن گ قرآن کے مقطعات میں موجود ہیں۔ اور باقی اٹھارہ حرف مجبورہ ہیں ان میں سے بھی نو حرف ان حروف مقطعات میں موجود ہیں وروہ نوہ میں لام ٹون یا قاف طار وٹین ہمزہ میم را اور اسی طرح کل حروف دو قسم ہیں یا شدیدہ کہ سخت آواز پیدا کرتے ہیں یا رخفہ۔ پس شدید آئندہ حروف ہیں ہمزہ جیم وال نا ط یا قاف کاٹ انہیں سے نصف چار حروف مقطعات میں موجود ہیں یعنی ہمزہ قاف ط کاٹ اور باقی رخفہ جو ہیں ہیں ان میں سے نصف دس مقطعات میں موجود ہیں اور وہ دس یہ ہیں ح م ث ع ل م ی ن ش ر ہ اسی طرح حروف کی دو قسم ہیں یا مطبقہ کہ ان کے آواک وقت زبان تالو میں لگ جاتی ہے اور زبان اور اس کے محاذات میں آواز رک کر نکلتی ہے اور یا منفرد کہ چپکے آواک کے وقت یہ بات پیدا نہیں ہوتی۔ پس مطبقہ چار ہیں ض ط ظ ٹ ظ انہیں نصف ض اور ط حروف مقطعات میں موجود ہیں اور سطح باقی منفرد جو ہیں ہیں ان میں سے نصف بارہ قرآن کے اوائلی میں موجود ہیں۔ اور حروف قفلکہ کہ چپکے آواک کے وقت زبان میں اضطراب پیدا ہوتا، پانچ ہیں ق و ط ب ج ان میں سے دو کو ذکر کیا ہے اور قی کو

۵۔ ایک بڑی ہمارت فن کی بات ہے کہ الف کو کہی حروف میں شمار کیا اور کہی نہیں کیا تاکہ معلوم ہو کہ الف اور ہمزہ ایک ہی چیز ہے اور یہ کہ ان میں جو فرق ہے تو صرف کثرت و کمون کا ہے ۱۲ منہ ۱۱ مہوشہ جو ذرا نرمی سے ادا ہوتے ہیں اور مہجورہ ۱۱ سکے برخلاف ۱۲ منہ ۱۱ یہاں سے آکھو یہی معلوم ہو گیا ہو گا کہ جو گ قرآن میں قرآن کو لڑتے ہیں ان اور کتب قرأت سے یہ دلیل لائے ہیں کہ قرآن کو لڑنے کے مشابہ لکھا ہے محض قفلہ کرتے ہیں مشابہت صرف وصفت اطباق میں ہے سو وہ قرآن اور لڑنے کے مشابہت ہی ہے ہر کوئی قرآن کو قرآن یا طہرہ سمجھا ہے ؟ عرب میں اب تک کوئی اس طرح نہیں پڑھتا یہ صرف ایران کے شیعہ کی تقلید ہے ۱۲ منہ



گو قرآن اسوقت کہلایا گیا تھا اسہر لفظ کتاب کا اطلاق ہوا۔ اور لغت میں کتب کے معنی جمع کے ہیں اور اسی لئے فوج کو کتبیر کہتے ہیں کہ انہیں لوگ جمع ہوتے ہیں اور عرف شرع میں کتاب سے مطلقاً قرآن مجید مراد ہوتا ہے +

۵ متقی کے لئے خدا نے اس کتاب کو ہدایت فرمایا حالانکہ قرآن کی خوبی یہ تھی کہ سب کے لئے ہدایت ہوتا اور خود ایک جگہ فرمایا: تاکہ  
الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا۔ بلکہ متقی تو ہدایت پاچکے انکے لئے ہدایت کی کیا ضرورت تھی اب انکے لئے قرآن کا ہدایت  
مقتضیٰ حاصل ہے اسکا جواب یہ ہے کہ اس میں ایک عجیب نکتہ ہے کہ جو اعجاز قرآن کے لئے شاہد عدل ہے اور وہ یہ کہ متقی سے مراد عام مکلفین ہیں  
مگر وہ جو سے بلفظ متقی انکو تعبیر کیا ایک کے فساد مقصود ہے جس طرح کہ کسی مبتدی طالب العلم کو اس لحاظ سے کہ یا زندہ عالم ہو یا لا ہے مولوی  
کہہ رہے ہیں اس طرح قرآن کی طرف متوجہ ہونے کو باعتبار مایول متقی کہہ دیا کہ جس سے یہ بات جتنا دلی کہ آخر کار قرآن کی طرف متوجہ ہونے کا نتیجہ  
متقی ہونا ہے بخلاف اور کتب اہیہ کے کہ ان سے یہ نتیجہ حاصل ہونے کی امید ہی نہیں پس گویا کہ اس لفظ سے قرآن کا اثر اور نتیجہ جیلا کر طالب کو خوشخبری  
اور مزہ دینا ہے سو یہ بات ہرئی للناس میں حاصل ہوتی۔ دوسرے یہ کہ گو ہر شخص کا نفع اور سعادت اس کتاب سے مقصود ہے مگر دراصل  
اس سے وہی فائدہ اٹھاتے ہیں کہ جو ازیں متعدد اور صلاحیت کہتے ہیں وہ جو بدعت ازلی ہیں اور ازل میں انکی روح پر نور آئی کا کوئی ذرہ  
بھی نہ پڑا تو وہ اس سے محروم ہیں۔ پس اس لفظ متقی سے اس طرف اشارہ کر دیا کہ جو بدعت ازلی ہیں نہیں مانتے اور اس میں نکتہ چینیان کرتے ہیں  
سو اس کتاب کا مقصود نہیں بلکہ انکی استعداد میں فتور ہے کیا خوب کہا ہے کسی سے باران کہ در لطافت طبعش خلافت نیست + در باغ لادریہ  
در شہر یوم شمس ہ شمشیر نیک آہن بد چون کند کسی + ناکسن تربیت نشوای حکیم کس + اب قرآن کی خوبی میں کچھ فرق آیا ہے تبسیر حاصل لازم آتی  
واضح ہو

کہ تقویٰ کہ جسکی اصل وقایہ (یعنی ہدایت محفوظ رکھنا) ہے عرف شرع میں ان چیزوں سے اپنے متعلق محفوظ رکھنا ہے کہ جو اسکو آخرت میں مضر  
ہیں اور اسکے میں مرتبہ ہیں (اول) عذاب الہی سے محفوظ رکھنا اور شرک کفر کو عمل میں نہ لانا ہے پس اس لحاظ سے ہر مسلمان کو خواہ وہ کب  
ہی ہمتی کہہ سکتے ہیں چنانچہ اس آیت میں ہی تقویٰ کی طرف اشارہ ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍَ كَبَرٍ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ  
اور اسکے وبال سے محفوظ رکھنا اکثر کے نزدیک کبار سے جو پرہیز کر لیا متقی شمار ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ کبار سے خارج جہت تک سب پرہیز کر لیا شرع  
میں اسہر لفظ متقی نہ بولا جا دیا اور اس آیت میں ہی مرتبہ کی طرف اشارہ ہوگا اُولَٰئِكَ اَهْلُ الْفُرْقَانِ اَمَنُوا وَ اتَّقَوْا ۝۱  
یہ ہے کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اور کبھی کا خیال ہی نہیں اور جس خطرات و خیالات آئینہ دل کو صاف کر کے ہر تن جمال جہان آرا میں مجاور و مغول  
ہو جاوے اور یہ تقویٰ حقیقی ہے۔ اس مرتبہ کے متقی صرف انبیاء و اولیاء اللہ ہوتے ہیں اور یہ تقویٰ قرآن میں اکثر جگہ مذکور ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ فَقَاتِمَ اور اس آیت میں ہی مراد ہے وَتَتَّبِعُوا الْيُسْرَىٰ لَآ تَكُنَّ سَبْعًا تَؤْتُونَ رَأْسًا وَلَآ تُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ يَّهْمُ السَّاعَةِ



امام احمد اور ترمذی وغیرہ محدثین نے عطیہ سعدی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ کو مرتبہ تقویٰ جب نصیب ہے تاہے کہ جب تمام اُن چیزوں کو کہ جن میں خطرہ شرعی ہے ترک کرتا ہے اس خوف سے کہ مبادا احرام میں گرفتار نہ ہو جائے اور ابن ابی الدینار نے کتاب التَّقْوٰی میں حضرت جن بصری سے نقل کیا ہے کہ متقیوں کے ساتھ جب تک تقویٰ رہتا ہے کہ جب تک حرام کے خوف سے بہت سی حلال چیزوں سے دست کش رہتے ہیں۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کیا ہے کہ کوئی شخص بغیر اس بات کے متقی نہیں ہو سکتا کہ ہر روز اپنے نفس سے ایسا سخت حساب لے کہ جیسا مشرک سے لیتے ہیں کہ تیرا یہ کہانا کہاں سے ہے اور یہ پینا کہاں سے اور یہ لباس کہاں سے آیا حلال سے ہے یا حرام سے۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں تقویٰ کے بہت سے فضائل اور ثبہی تاکید آئی ہے اور اس میں سر یہ ہے کہ جب طح امراض جہانی میں پرہیز نہایت نافع ہوتا ہے اور بد پرہیزی کا اثر جسم پر فوراً ظاہر ہوتا ہے اسی طرح انسان کے اعمال اور اقوال اعتقادات کا اثر اُسکی روح پر پہنچتا ہے اور حقیقتاً خلاق اور اعمال بُرے ہیں وہ روح کو امراض میں مبتلا کرتے ہیں جن سے مرنے کے بعد سخت تکلیف ہوتی ہے۔

## اسلام

کا ایک زندہ اصول تقویٰ ہی ہے کہ جس سے اُسکو جمیع مذاہب پر شرف ہے ضیاء بالقضاء اور شکر ثمار اور اطاعت احکام قرآن اور ہمہ وقت یاد الہی میں مصروف رہنا۔ کیا بُرہ صفا نہ تو کیا مشتبہ چیزوں سے پرہیز کرنا الغرض زبان و دل اور ہاتھ پاؤں کو خدا کے حکم کی موافق صرف کرنا جو اصول تقویٰ ہیں اسلام نے انکو طرح طرح سے تعلیم فرمایا ہے۔ جس کا اثر مسلمانوں پر یہ ہوا کہ غیر محرم عورت کو دیکھنا اور بے فائدہ بات منہ سے بولنا ہی دل کی سیاہ کرنے والی چیزوں میں شمار کیا گیا۔ افسوس آجکل یورپ کے اتحاد کا اثر بعض بے دینوں کی وجہ سے ہندوستان کے اہل اسلام میں بھی نمودار ہونے لگا۔ اسوقت تو تعلیم یافتہ عبادت ریاضت تقویٰ و طہارت کی باتوں پر قہقہے اڑاتے ہیں جبکہ اثر بے برکتی اور تاریکی درود یوار سے نمایاں ہے الہی اہل اسلام کو کہ جن کی آنکھوں میں دار آخرت کے مقابلہ میں سلطنت سکندر بھی ناچیز ہے کسی سلطنت کی وین برباد کر کے دو سو چار سو روپیہ کی نوکری تو کیا ہے اپنے نبی عسکری سید المیقین کے لطیف سے اس تاریکی روحانی اور سواد الوجہ جاودانی سے بچاؤ آمین +

چونکہ ہر مذہب میں تقویٰ کا دعویٰ ہے۔ اور ہر شخص اپنے خیالات فاسدہ کی پیروی کو تقویٰ سمجھتا ہے اور باعث نجات جانتا ہے اس لئے خدای تعالیٰ نے اس بات کو کہول دیا اور متقین کے اوصاف اصلی بتا دیے فقال +

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا كَرِهُوا انْفِقُوا

مستحق وہ ہیں کہ جو ایمان لاتے ہیں غیب پر اور قائم کرتے ہیں نماز اور کچھ بھار دے جو میں سے خفیہ کرنے ہیں صدقہ کی راہ میں

### ترکیب

الذین موصول یؤمنون بالغیب جملہ معطوف علیہ یؤمنون لصلوۃ فعل با فاعل یؤمنون فعل با فاعل اور حارز فاعل اس کا مفعول معتمد فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر معطوف ہوا جملہ سابقہ پر پیش بنیوں جملہ کہ جو ایک ستر پر معطوف صمدہ ہو۔ موصول اپنے صمدہ سے ملکر صفت کی مشق کی گئی

### تفسیر

تقویٰ کے دو جز ہیں ایک بھی باتوں کا عمل میں لانا دوسرا بُری باتوں سے بچنا۔ پہر اچھی باتوں کی (یعنی اعمال صالحہ کی) دو قسم ہیں ایک اعلیٰ دوسری ادنیٰ۔ اعلیٰ قسم ایمان ہے کہ جو قلب کا کام ہے اور بدن سے جدا ہونے کے بعد ہی اور ادراک کی طرح روح کے ساتھ رہتا ہے اور جس طرح قلب کو جمیع اعضاء بدن پر شرف ہے اسی طرح قلب کے عمل کو بھی ہر عمل پر شرف ہے۔ اعلیٰ درجہ کو نظری کہتے ہیں۔ ادنیٰ قسم اعمال صالحہ ہیں۔ پہر اچھی ہی دو قسم ہیں بدنی اور مالی۔ بدن کے اعمال میں سب سے بڑا نماز ہے اور مال میں زکوٰۃ۔ اور اس دوسرے مرتبہ کو۔

عملی کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے قوت نظریہ اور عملیہ کی تکمیل اس آیت میں بیان کر دی۔ یؤمنون بالغیب سے قوت نظریہ یعنی عقائد بات کی کوئی بیان کر دی اور جب عقائد اور ادراک صحیحہ سے روح پاک ہو گئی تو قوت عملیہ کے اعلیٰ درجہ کو یؤمنون لصلوۃ سے بیان کیا اور حارز فاعل

یقفون سے مالی عبادت کو ظاہر کر دیا پس بنیوں جملہ بنیوں باتوں کو بیان کر دیا۔ اب با بُری باتوں سے باز رہنا سو وہ جملہ بنیوں لصلوۃ سے سمجھا گیا کہ جسے خدا تعالیٰ پر اور اسکی ذات و صفات اور ملائکہ اور قیامت کے دن پر اور جن چیزوں کی اس نے اپنے رسول کی طرف خبر دی ہے (اور یہ سب باتیں یؤمنون بالغیب سے سمجھی جاتی ہیں) ان سب صدق دل سے ایمان لاتا ہے اور روح اور جسم اور اسکی عبادت

میں مصروف ہوتا ہے کہ جسکو نماز کہتے ہیں تو اس پر وہ انوار الہی فائز ہوتے ہیں کہ جن سے اسکی بہیمیت بالکل مٹ ہو جاتی ہے اور معاصی کی طرف نفس بھی نہیں جانے دیتے چنانچہ خود اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہے (الصلوة تذهب عن الغیۃ) اور نماز کو ترک کرنا ہر قسم کی فحش اور بُری باتوں سے روکتی ہے اور اسی لئے صوفیہ متحقق فرماتے ہیں کہ جقدر نفس بہیمہ کو تھوڑی دیر کی یاد الہی اور ذکر قلبی سے بڑھ مردگی حاصل

ہوتی ہے وہ بہت سی مدت ہو کے اور پیا سے مرنے سے حاصل نہیں ہوتی اور یہ ظاہر ہے کہ جس نے ملکیت و بہیمیت کو متضاد و ٹکڑے کر دیا انسان کی ترکیب میں رکھے گئے ہیں جب ان میں سے ایک غالب کا تو اسکا ضد طبعی مغلوب ہو گا۔ اور اس عالم غصری میں باوجودیکہ فاعل و مفعول دونوں ضعیف ہیں پس جقدر آگ اثر لوہے پر اور پھول کا مٹی پر ہوتا ہے اس سے ہزار درجہ روح کو ذات باری کے انوار سے اثر حاصل ہوتا ہے اور اسکا تقدس و تجر و اس میں پیدا ہوتا ہے پس یؤمنون لصلوۃ میں بُری باتوں سے باز رہنا ہی ذکر کر دیا اور تقویٰ پورا بیان ہو گیا

### یادوں کہو

کہ بڑی باتوں سے باز رہنا تو لفظ متیقن سے سہرا دیا اور اعتقاد اور ایمان کو جو اعلیٰ چیز ہے یومنون بالغیب سے تبادلا دیا اور بدنی عبادت کو  
یومنون اصولہ سے وضع کر دیا اور مالی کو مازقنا ہم متفقون سے منکشف فرمایا۔ اور سعادت اور ان چیزوں کی برخلافی سے جو شقاوت  
پیدا ہوتی ہے اسکے معنی کو خوب ہی طرح سے کہوں یا حکمت نظریہ اور علیہ کہ جسکے حصول بخت کا مدار ہے اس ایک آیت میں بھری۔

### تعلیقات

یومنون لغت میں ایمان تصدیق کو کہتے ہیں یعنی کسی چیز کو سچا جاننا اور یقین کرنا اور یہ امن سے مشتق ہے کہ گویا ایمان لانے والے نے  
سہرہ ایمان لایا ہے اسکو مخالفت اور تکذیب سے امن میں کر دیا اور شروع میں ایمان ان چیزوں کا صدق دل سے یقین کرنا کہ جنکا  
دینی ہونا قطعی طور پر ثابت ہو گیا ہے یعنی قرآن مجید کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر سے یا اجماع قطعی سے جو بات ثابت ہے اس پر یقین کرنا جیسا  
کہ خدا تعالیٰ کی ذات صفات علم و قدرت اور ملائکہ اور کتابیں آسمانی اور انبیاء اور مرسل کے بعد حساب کتاب جزا و سزا کو برحق ماننا۔  
پھر اس ایمان کے دو مرتبہ ہیں ایک ایمان اجمالی کہ مجملہ بلا تفصیل جزئیات دین محمدی کو برحق سمجھنا کہ جسکا خلاصہ صدق دل کا لا الہ  
الا اللہ محمد رسول اللہ کہنا ہے۔ دوسرا ایمان تفصیلی کہ جب قدر امور شرع سے یقیناً ثابت ہیں اور جو باتیں اللہ اور اس کے رسول  
فرمائی ہیں ہر ایک کو برحق ماننا جس چیز پر ایمان اجمالی یا تفصیلی میں ایمان لانا ضرور ہے جو اس پر ایمان نہ لادے گا انکار یا تکذیب کرے گا کفر  
شرعی ثابت ہو گا کہ جسکی سزا ابدی جہنم ہے لغو باللہ متہاد اہل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے جیسا کہ دلائل عقائد و تعلیم سے ظاہر ہے کیسی کہ ایمان  
کی ماہیت میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ صرف تصدیق ہے اور دلائل تعلیم یہ ہیں وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَكَتَبَ  
فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَتَاكُمُ الْإِيمَانُ وَقُلُوبُكُمْ تَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْإِيمَانُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْإِيمَانُ  
جس سے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ نفس ایمان کا جز نہیں بلکہ وہ صرف تصدیق ہے اور بہت سی جگہ اہل معاصی کو یومنون ہی کہا ہے وَإِنَّمَا تَقِيَّتُ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آفَتُهُمْ جِسْمٌ مِّنْ أَعْمَالِهِمْ تَرَىٰ فِيهَا مَنَافِعَ وَمَضَىٰ لَكُم مِّنَ الشَّيْءِ فَاغْلُظْ تَرَىٰ فِيهَا مَنَافِعَ وَمَضَىٰ لَكُم مِّنَ الشَّيْءِ فَاغْلُظْ  
اقرار کرنا ہی شرط ہے اور کمال ایمان کے لئے اعمال صالحہ ہی ضرور ہیں پس جو شخص دل سے تصدیق ہی کرتا ہو گا اور زبان سے اقرار  
اسکے ساتھ اعمال صالحہ ہی عمل میں لاتا ہو گا وہ بالاتفاق مومن کامل قرار دیا جائیگا کیونکہ تصدیق بالجنان قرار باللسان عمل بالانوار  
سب پکگئے۔ اور جو دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرتا ہے مگر اعمال اسکے خراب ہیں تو وہ چہرہ اہل سنت کے نزدیک مومن قاسق ہے  
اور خراج کے نزدیک کافر اور معتزلہ بلکہ شیعہ کے نزدیک کافر تو نہیں ایمان سے خارج ہے کہ ان کے نزدیک اعمال صالحہ نفس ایمان کا جز نہیں  
یہ زیادتی اور تعصب اور ادھر شرعیہ کے مخالف ایمان کامل کا جزا اعمال صالحہ ہیں پس اگر اعمال صالحہ نہ ہوں تو ایمان کامل نہ ہو گا نہ یہ کہ  
نفس ایمان ہی ہو گا اور جسکے دل میں تصدیق نہ ہوگی تو وہ کافر ہے اور اگر دل میں تصدیق نہ ہوئے بظاہر ہی اقرار ہی ہے تو اس کافر کو

عرف شرع میں منافق کہتے ہیں۔ اب یہ تصدیق خواہ اسکو تقلید سے حاصل ہو (اسکو ایمان تقلیدی کہتے ہیں) یا تحقیق سے (اور اسکو ایمان تحقیقی کہتے ہیں) اور خواہ تحقیق استدلالی ہو یا کشفی۔ سب رتوں میں تحقیق کے نزدیک ایمان معتبر ہوگا۔

یہ بحث کہ ایمان کم و زیادہ ہوتا ہے یا نہیں اور اس قسم کے دیگر احتجاج محض نزاع عقلی میں انکو بیان کرنے سے بجز اسکے کہ سامع کا دماغ پریشان اور کچھ متحیر نہیں ہوتا۔

**بالغیب** یہ غائب بغیب کا مصدر غائب کی جگہ اسکو مبالغہ استعمال کیا گیا ہے اسکو مراد وہ غیبی چیز ہے کہ جو نہ حواس سے معلوم ہو نہ ہاتھ سے محسوس کی جاسکے۔ ہوسکی دو قسم ہیں ایک وہ غیب جسکو کوئی دلیل نہ ہو جیسا کہ اس آیت میں مراد ہے **وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ** کہ خدا کے پاس غیب کی کھجیان ہیں جنکو اسکے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ البتہ اس قسم کے غیب کی قلب محض حکم الہی کی وجہ اجمالاً تصدیق کر سکتا ہے دوسرا وہ کہ جسکے لئے دلائل عقلیہ باوجود بلند گواہی دے رہے ہوں جیسا کہ خدا تعالیٰ کی ذات صفات و درجات و منزلات و غیر ذلک سین کچھ شک نہیں کہ پورا انقیاد و کمال طاعت بندہ کی جب کہ وہ انبیاء علیہم السلام کو فرمانے سے ان چیزوں پر ایمان لاکو کہ جو اسکے مشاہد سے باہر ہیں اور جسکے مشاہدہ کی اسکو طاقت نہیں رہے انکو ہر سے دیکھے ہوئے اور ہاتھ سے ٹوٹے ہوئے اور زبان سے چاہی ہوئی چیز کی تو ہر شخص تصدیق کرتا ہے اور یہی حکمت ہے کہ نزع کے وقت کا جبکہ بندہ کو اس عالم کی غائب چیزیں ملائکہ اور فرشتے جنت کی کہانی دینے لگیں ایمان قبول نہیں اور اسکو ایمان یا اس کہتے ہیں وراسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ آئندہ آئینہ الوداع کے ایمان کی یادہ قدردانی کرتے تھے چنانچہ مسند احمد بن حنبل وغیرہ کتب حدیث میں مذکور ہے کہ ایک روز حارث بن قیس نے جماعت صحابہؓ میں بیان کیا کہ اے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہاں ہماری فتنوں میں ہم سے کہ ہم آنحضرتؐ کی دیدار سے شرف ہوئے ہمارے اس دولت سے محروم ہو گئے عجب اللہ بن مسعود نے فرمایا صحیح مگر ایک نعمت ہے ہم محروم ہو گئے وہ تمکو نصیب ہے کہ تم بے دیکھے آنحضرتؐ پر ایمان لاکو خدا تعالیٰ کی قسم جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھ لیا اسکے نزدیک یہاں کی نبوت آفتاب سے زیادہ روشن ہو گئی ایمان تمہارا ہے کہ بغیر دیکھے ایمان لاکو طہرانی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ سفر میں صبح کے وقت ایک بار قافلہ میں غلو کو پانی نہ تھا آنحضرتؐ نے ڈھنڈوایا تو ایک دمی کے پاس صرف ایک کھجور پانی کا کھلا آپؐ اس میں اپنی انگلیاں ڈالیں تو وہ آجورہ فوارہ کی طرح جوش مارنے لگا بلال کو حکم دیا کہ پکار دو سب آکر وضو کریں سب کو وضو چھتا ہے وضو کیا اور خوب پیٹ بہر کر پانی بیا جب غار سے فارغ ہوئے تو اپنے لوگوں سے پوچھا کہ تمام مخلوقات میں سے کس کا ایمان عجبت ہے لوگوں نے کہا ملائکہ کا اپنے فرمایا انکے ایمان میں کیا تعجب ہے وہ بارگاہ الہی میں حاضر ہیں سیکے احکام کی تعمیل کرنے میں وہ کیونکر ایمان نہ لائے لوگوں نے پھر عرض کیا کہ آپؐ کے صحابہ کا اپنے جوابے یا کہ میرے صحابہ صد ہا معجزات دیکھتے ہیں انکے ایمان میں کیا تعجب ہے البتہ عجب انکا ایمان ہوگا جو میرے بعد پیدا ہونگے اور کاسے کا غلہ دیکھ کر مجھ پر صدق دل سے ایمان لائیں گے وہ میرے بہائی ہیں ورتھ اصحاب داؤد اور داؤد طیارسی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص عید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا اے ابو بکر! کہ تم نے ان آنکھوں کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے؟ عید اللہ نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تھے اپنی زبان سے آنحضرتؐ سے کلام کیا ہے؟ اوہوں نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تم نے اپنے ہاتھوں کو

حضرت کے ہاتھوں میں ذکر معیت کی ہے ۹ اہل ہونے کہا۔ یہ شکر و شہس حضرت کے شوق میں زار زار رونے لگا اور ایک حالت وجد اسکو پیدا ہو گئی عبدالصمد بن عمر نے کہا میں تجھ کو ایک خوشخبری سناتا ہوں کہ جو میں نے آنحضرت سے سنی تھی وہ یہ کہ آپؐ فرمایا ہے خوشحالی ہے اسکو کہ جس نے تمکو دیکھا اور مجھ پر ایمان لایا اور اس سے یہی زیادہ خوشحالی ہے اسکو کہ جو بغیر دیکھے مجھ پر ایمان لایا۔ یہ روحانی جذبہ جواب تک چلا آتا ہے حضرت کا معجزہ ہے +

فیقول لصلوۃ اقامت سیدہ اکبر اکبر نا۔ یعنی تعدیل ارکان اور نہایت خشوع و خضوع اور حضور قلب سے نماز ادا کرنے میں اور یہ جگہ قرآن میں نماز کو بلطف اقامت طلب کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ نماز پڑھنا اور چیز ہے اور اسکو قائم کرنا اور بات ہے۔ اس کا قائم کرنا یہ ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے کہ غماست مکی ہے اور پیشاب پچانہ وغیرہ سے کہ غماست حقیقی ہے پاک ہو (کیونکہ اس سے روح کو صفائی اور نظرات نفع پہنچانے کا طرف اہدق متوجہ ہو کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھ اٹھائے تاکہ اس طرف اشارہ ہو کہ دین و دنیا غیر اللہ سے ہاتھ اٹھا کر اسکے دربار میں حاضر ہوا ہوں پھر ثنا اور اسکی طرح کرے پھر الحمد پڑھے کہ جس میں اسکی ثنا اور اپنے لئے دعا ہے اسکے بعد بقدر اور قرآن مجید پڑھے کہ اس سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہو پھر زیادہ شوق میں اگر اسکے آگے جھکے اور اسکی بابت الفاظ سبحان ربی العظیم نہایت حمد و ثنا کرے پھر کھڑا ہو کر اسکی حمد میں بنا لک الحمد کہے اور نہایت دہل و محبت سے اسکے پاؤں میں (وہ ان پاؤں سے پاک ہے) سر کر کہ عجز و نیاز سے سبحان ربی العظیم کہے تاکہ نفس کا تمام کبر و غرور خاک میں ملجاسے پھر اس تقرب کے شکر میں دو بار وسجدہ کرے اور پھر دوسری رکعت اسی طرح ادا کرے اسکے بعد بار و بار اے ربی کے روبرو بیٹھ کر اسکی نہایت حمد و ثنا اور شکر یہ ادا کرے اور اپنے لئے دعا مانگے اور سلام پھیرے کہ ایک سفر باطنی سے باز آنا ثابت ہو جائے یہ مختصر سا حال اہل اسلام کی نماز کا ہے اور آگے صحابہ اور کالمین کا سجدہ میں رونا اور تمام عاشقانہ ہیئت بنائے اور کچھ ساتھ اسکی جناب کبریائی میں جانا بیان سے باہر ہے۔ اب اس نماز کو عیسائیوں اور ہنود وغیرہم مذہب کی نماز سے مقابلہ کر کے دیکھئے دین الہی اور دین واپسی میں سیحوت تمیز ہو جائے۔ ہنود و مجوس کے ہاں تو عناصر اور آفتاب وغیرہ مخلوقات کی پرستش ہے اور حضرات عیسائی بلاطہارت گرجا میں جا کر باجا بجاتے اور خوب گاتے ہیں۔ تھیل و ہلی میں پادریوں نے ایک پریم سپیٹا قائم کی ہے کہ جس میں طلبہ مارنگی اور آلات اہل و لعب بجائے اور حضرت مسیح کے چہن گائے جاتے ہیں جس سے کان کے سپرد و دور سے سنتے آتے اور مڑے منائے ہیں ۵۔ بین تفاوت رہ از کجاست نا بجا +

## نکات

۱۔ یومنون اور یمینون اور منفقون متفقین کی صفت میں تین جملہ فعلیہ لے کر جو تہجد اور حدود پر دلالت کرتی ہیں تاکہ یہ بات سمجھی جا کہ صرف ایک بار ان باتوں سے متصف ہو جانا متقی ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ وقتاً فوقتاً ان اوصاف کو بالانتہی کام میں لانا چاہئے جیسا کہ جملہ فعلیہ تہجد اور حدود پر دلالت کر رہا ہے اور یہ کہ متقی کہہ کا ذاتی اور خاندانی حصہ نہیں جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں بلکہ یہی بات جو اسے کام کر لیا متقی ہو گا اور جو نہ کر لگا تو جناب کبریائی سے اس لقب محروم ہو گا خواہ بہمن ہو خواہ بنی اسرائیل ہو خواہ کیانی ہو خواہ بنی زرادہ ہو

خواہ ولی زادہ یا پسر زادہ کیا خوب کہا ہے کسی نے ذات بہانت پوچھے ناکوفی پھر کو بیچے سوہر کا ہونی ۵

۲ ان تینوں جملوں میں ترتیب طبعی کو ملحوظ رکھا ہے وہ یہ کہ حکام تہہ مقدم تھا اسکو مقدم اور حکام مؤخر تھا اسکو پیچھے ذکر کیا تفصیل اسکی یہ ہے کہ تمام عبادتوں اور سب نیکیوں کی جڑ ایمان ہے چند وجہ سے (۱) چونکہ یہ فعل قلب ہے جو تمام بدن کا بادشاہ ہے (۲) یہ قوت نظر یہ سے متعلق ہے جو قوت علیہ سے مقدم اور اشرف ہے کیونکہ موت کے بعد یہ اور اکاٹ انسان کے ساتھ باقی رہتے ہیں تو تکمیل نفس کرنے اور جہل کی ظلمت سے آزادی بخشنے میں (۳) تمام نیکیوں اور اعمال صالحہ پر جو چیز انسان کو حرکت دیتی اور متوجہ کرتی ہے وہ صرف ایمان ہے لہذا شرع نے ایمان واسلے کو گواہ کے عمل خراب ہوں بدی جنم سے محفوظ رکھا ہے اور جسکو ایمان نصیب نہیں اسکے اعمال صالحہ کا بھی اعتبار نہیں کیا ہے پس ایمان کو سب پر جملہ یونمون بالغیب میں مقدم کیا پھر اعمال میں نماز مقدم ہے کیونکہ (۱) یہ کہ اسکے جناب میں حضوری اور اسکے دربار حالی میں بار باری ہے (۲) اس میں روزہ اور دیگر عبادات ہی شامل ہیں کیلئے کہ جب تک مومن نماز میں رہتا ہے نہ کہتا ہے نہ بیٹا ہے نہ بیعت کرے نہ کھائے اور زبان ہی اس میں غیر ذکر الہی سے بند رہتی ہے اور دل اور تمام حواس بلکہ ہاتھ پاؤں سر سب اعضا ہی مصروف ہوتے ہیں نماز کے لئے کھڑے اور مکان یعنی مسجد وغیرہ میں انکے نام مال ہی صرف ہوتا (۳) یہ دن رات میں کم از کم پانچ بار اور اگر نی پڑتی ہے اور کوفہ اور صدقہ کا تو کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے (۴) اس میں غنی اور فقیر سب شریک ہیں اسلئے اسکو زکوٰۃ اور صدقہ پر مقدم کیا ۵

۳ ہمارے قناہم متیقون میں من تبضیہ کو پہلے ذکر کر کے یہ بتلادیا کہ ہم یہ نہیں چاہتے کہ تم اپنے تمام مال کو دیکر فقیر ہو جاؤ اور پھر آپ مانگے پھر اور حیرانی اٹھاؤ کیونکہ یہ بات قانون شریعت کے برخلاف ہے نہ عام طبائع اسکو قبول کر سکتے ہیں بلکہ یہ کہ قدرت خدا کی راہ میں دو اور باقی اپنے نفس و اہل و عیال کے لئے رکھو۔ پس گویا صراحتہ اسراف اور فضول خرچی سے منع کرو یا اور اس کو تاہ اندیشی سے روکو یا کہ بہار شادی یا کسی اور تقاض اور نامداری کے کام میں یا لڑکوں کی بسم اللہ ختمہ حقیقہ دو وہ بڑے میں اندھا بنکر صرف کرو کہ پھر کج چلنے رو بڑا تر اسے ہو کل آئے آگے ہاتھ پھیلاتے پھرو۔ اپنی جائیداد اور تنخواہ یا کسی اور آمدنی کو کسی سو و خور مہاجن کے پاس گرو کہہ کر تمام عمر کے لئے آجکوار اپنی اولاد کو اسکا غلام بناؤ۔ ہم آجکل ہندوستان میں دیکھتے ہیں کہ ان فضول خرچوں سے مسلمانوں کے باغات و روہیات اور مکانات ہندو کج قبضہ میں آگئے جو ابتداء میں انکے ملازم تھے اور اب وہ آقا ہیں یہ انکے مذہب کے گرو ہیں اور وہ کی بلا میں گرفتار خسار لے رہے ہیں

۴ مال کا صرف کرنا اور خدا کی راہ میں دینا بڑی جو مزدی کا کام ہے۔ بہت لوگ ایسے لکھتے ہیں کہ سینکڑوں روپے رکھو البتہ بیمار نماز پڑھو مگر دینے کا کچھ ذکر نہ کرو چڑھی چائے گرد مڑی نہ جائے۔ اور یہ بخل دنیا و آخرت میں مضر ہے دنیا کا یہ ہنر رہے کہ جب قاربہ و زمان باپا پہنچتی ہوتی ہے اور وہ اسکی طرف احتیاج لائیں اور یہ موذی ٹلاتا ہے تو انکو نہایت بیخ بلکہ حسد اور کینہ ہوتا ہے جس سے اسکے ان کاروبار میں کہ جو عزیز اور دوستوں کی مدد اور اعانت سے متعلق ہیں فرق آتا ہے اور یہ سب کی آنکھوں میں حقیر اور مکروہ دکھائی دیتا ہے اسکے مرنے کی آرزو لوگ کیا کرتے ہیں انقضائے دنیا جو ہاتھ پیر پڑی شکل میں پیش آتی ہیں اور حقداروں کی بددعا میں اسکے لئے سبب بن جاتی ہیں بخلاف اسکے



وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا أَلْحُزَّ تَكْمُرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝

اور متقی وہ ہیں جو پتھر (اسے علم) نازل ہوا اس پر اور جو پتھر سے پہلے نازل کیا گیا اس پر ایمان لاتے ہیں اور قیامت کا یقین کرتے ہیں کہ جب یہ عزیزوں اور دوستوں اور اپنے بیگانوں پر لطف و کرم کرنا ہے تو گویا ان کے دلوں میں اپنی محبت کا سکہ جمایا ہے اور ہزاروں دلوں کو اپنی مٹھی میں لے لیتا ہے اسی لئے اس مٹھی کے ہزار سچے دوست اور بھیل کے اپنے عزیز و اقارب ہی دشمن ہوتے ہیں اس کے علاوہ جب غریبوں اور یتیموں و سیکھوں کی پرورش کا دستور نہ ہو گیا اور نہ قوم کی درستی اور فافہ عام کے لئے اور مخالفوں کے دفع کے لئے کچھ سب سے لیکر جمع کیا جاوے گا اور لوگ نہ دینگے تو یہ تمام قوم مصیبت میں گرفتار اور مخالفوں کے غلام اور تابع بن جائیں گے اور یہ دولت شخصی ہی نہ ہوگی۔ اور آخرت کی حقیقت ہے کہ جب پیر مال کی حُب نشی ہو جاتی ہے تو جب روح اس جسم کو چھوڑ کر اس عالم میں جاتی ہے تو اس محبوب کی جدائی میں بکریج اٹھاتی ہے اور یہ سچا محبت اس عالم میں پائپ و پیچہ اور آگ کی صورت میں ظہور کر کے خوب ستاتی ہے پس اس لئے اس ہم مقصود کی تعمیل سان کرنا کہ خدا نے اپنے کلام میں دو لفظ پڑھا کہ جس سے یہ کلفت عمل سان ہو گئی (۱) من تعبدنی کر کے یہ جملہ دیا کہ کل اکثر نہیں بلکہ ہوا اس صرف کرو (۲) رزقنا کہہ کے یہ جملہ دیا کہ جو تم دینے ہو کچھ اپنے گھر کا نہیں دیتے ہو یہ ہم نے دیا تھا ہم بھی دے سکتے ہیں ہمیر تو کل کر کے دو ایک بھی اس میں ہے وہ یہ کہ مال کے علاوہ اور جو علم و ہنر عقل و تدبیر قوم اور ملک کے کارآمد ہو اس کو بھی مارزقنا شامل ہے اس کو ہی صرف کرنا چاہئے ۴

قائدہ۔ اس مارزقنا ہم سے مراد عام خواہ صدقہ ہو خواہ زکوٰۃ مفروضہ اور زکوٰۃ کا مہر اور اسکے فضائل و فوائد ہم آگے بیان کر چکے انشاء اللہ تعالیٰ

### ترکیب

الَّذِينَ مُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ مَتَابَدْرًا وَقَرِيبَ الْغَيْبِ مَا تَعَالَىٰ كِي ذَاتِ صِفَاتٍ وَرَاطَا لَمْ تَحْثُ ۝ اور کتب الہیہ و قیامت کے دن یہ بھی ایمان لانا ضروری تھا تو اسلئے اس عام بات میں سے انکو خاص کر کے ذکر کیا اور یہ فصاحت و بلاغت کی عمدہ بات ہے کہ کسی مطلب ضروری کو گودہ پہلی عبارت سے سمجھا جاتا ہو) جدا گانہ بعد میں ہی خصوصیت کے طور پر ذکر کر دیا جاوے یا یوں کہو کہ جب یہ سورہ نازل ہوئی (اعنی مدینہ میں) تو صاحب تقویٰ دو گروہ تھے ایک قدیم عرب کہ جو پیشتر مشرک و کفر میں گرفتار تھے اور پھر اسلام لائے۔ دوسرے اہل کتاب عبد اللہ بن سلام وغیرہ کہ جو پہلے نہ ہتھیاری تھے یا نصرانی تھے اور پھر دولت اسلام سے مشرف ہو کر دلوں گروہوں کو ان صفات میں شامل کرنا ضروری ہوا اسلئے اول جملہ اول فریق کے لئے اور دوسرے فریق کے لئے ذکر کیا گیا اور یہ بات بتلا دی گئی کہ تقویٰ بغیر اسکے تمام نہیں ہوتا کہ جن تک

### تفسیر

چونکہ یومنون بالغیب متبادر اور قریب الغیب خدا تعالیٰ کی ذاتی صفات و رطاکہ تھے اور کتب الہیہ و قیامت کے دن یہ بھی ایمان لانا ضروری تھا تو اسلئے اس عام بات میں سے انکو خاص کر کے ذکر کیا اور یہ فصاحت و بلاغت کی عمدہ بات ہے کہ کسی مطلب ضروری کو گودہ پہلی عبارت سے سمجھا جاتا ہو) جدا گانہ بعد میں ہی خصوصیت کے طور پر ذکر کر دیا جاوے یا یوں کہو کہ جب یہ سورہ نازل ہوئی (اعنی مدینہ میں) تو صاحب تقویٰ دو گروہ تھے ایک قدیم عرب کہ جو پیشتر مشرک و کفر میں گرفتار تھے اور پھر اسلام لائے۔ دوسرے اہل کتاب عبد اللہ بن سلام وغیرہ کہ جو پہلے نہ ہتھیاری تھے یا نصرانی تھے اور پھر دولت اسلام سے مشرف ہو کر دلوں گروہوں کو ان صفات میں شامل کرنا ضروری ہوا اسلئے اول جملہ اول فریق کے لئے اور دوسرے فریق کے لئے ذکر کیا گیا اور یہ بات بتلا دی گئی کہ تقویٰ بغیر اسکے تمام نہیں ہوتا کہ جن تک

خدا کے تمام صحیفوں پر ایمان لائے یعنی متقی وہ ہیں کہ جو چیز بظہر نازل ہوئی اور جو کتابیں تورات انجیل وغیرہ پہلے انبیاء پر نازل ہوئیں سب کو  
برحق مانتے ہیں

### مستلقات

ما انزل الیک سے مراد عام ہے خواہ وحی متلو ہو کہ جسکو جبرئیل علیہ السلام خدا کی طرف سے الفاظ مقررہ میں داکرتے تھے جسکو قرآن کہتے ہیں۔ خواہ وحی غیر متلو ہو کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بلا توسط جبرئیل یا بغیر الفاظ مقررہ نازل ہوئی یا جو کچھ انکشاف روحانی کے طور پر آنحضرت کو معلوم کروا گیا اور پھر اپنے اسکو ارشاد فرمایا سب پر ایمان لانا ضرور ہے۔ جو ایک بات پر بھی ایمان لاو گیا کافر ہوگا۔  
وما انزل من قبلك سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام کے صحیفہ ہیں یعنی حضرت براہیم اور موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم انبیاء کی کتابیں جو کہ انکو خدا کی طرف سے ملی تھیں خواہ مضامین الہام ہوئے تھے اپنی عبارتوں میں انہوں نے جمع کر کے لکھوا دیا تھا یا عبارتیں ہی ہی عطا ہوئی تھیں ہر جہاں شدوا العلم عند اللہ تعالیٰ مگر سب کو برحق ماننا لازم ہے وہ بہت صحیفے تھے بہت کتابیں تھیں یہ ہیں کہ جنکے نام بھی باقی نہ رہے اور پھر  
کے نام اور کس قدر صحیح اور آت پٹ مضامین انکسب بھی باقی ہیں۔ مشہور کتب سابقہ میں یہ ہیں۔ تورات جو حضرت موسیٰ پر نازل ہوئی تھی۔  
زبور جو حضرت داؤد کو عطا ہوئی تھی اور انجیل جو حضرت عیسیٰ کو ملی تھی اور حضرت براہیم علیہم السلام کے صحیفے۔

سوال یہ اخیر جملہ عبداللہ بن سلام وغیرہ علماء بنی اسرائیل کی مع میں واقع ہے کہ وہ قرآن پر بھی اور اس سے پہلی کتابوں پر بھی ایمان رکھتے  
ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جن کتابوں پر وہ ایمان رکھتے تھے وہ برحق تھیں اور اس زمانہ تک موجود تھیں جس لئے اور مواضع قرآن میں بھی  
تورات و انجیل پر عمل کرنے کی تاکید اور انکا اٹھل نزل ع میں طلب کرنا بیان ہوا ہے اور وہ جو اسوقت کتاب ہیں اہل کتاب میں جو تھیں  
وہ یہی ہیں کہ جو آپ میں جنکے مجموعہ کو بائبل اور اسکے دونوں حصوں کو عہد عتیق اور عہد جدید کہتے ہیں۔ پس اہل اسلام پر اسوقت  
کی تورات انجیل زبور اور نامہ حواریوں اور پولوس کے انجات کی تصدیق ضروری ہوئی اور انہیں کفارہ اور الوہیت صحیح اور تثلیث وجود  
ہے پس اسکا ماننا بھی مسلمانوں پر فرض ہوا۔ اور پھر وجود اس قدر کیون قرآن میں سوال کرو کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مانی کتاب نہیں۔  
جواب اس سوال کا کہ جبرئیل پر پادری پڑے نازل ہوا یہ ہے کہ وہ کتابیں بیشک برحق تھیں ہمارے ہی ایمان ہے  
ہاں یہ بات کہ اس زمانہ میں بھی وہ کتابیں موجود تھیں غیر مسلم ہے کیونکہ انجیل کی نسبت جو تمام عیسائیوں کو بھی قرآن اور خود انجیل موجود  
کے دیکھنے سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ انجیل موجود حضرت مسیح (علیہ السلام کی نہیں نہ انپر نازل ہوئی نہ انہوں نے اسکو تصنیف فرمایا نہ انکی  
زمانہ میں تالیف ہوئی بلکہ ساہا سال بعد لوگوں نے سننے سنانے اور کس قدر دیکھے ہوئے حالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدا و لاوت موت  
بک تارخ کے طور پر جمع کر دیے ہیں اور بہت لوگوں نے جمع کئے تھے چنانچہ بعض کا انبام و نشان بھی نہیں جیسا کہ بوخاکی انجیل کے اخیر سے  
ثابت ہے اور بہت ہی عجیبین (تاریخ کی کتابیں) اب بھی موجود ہیں جیسا کہ انجیل برتانیس وغیرہ مگر بھڑ باچال کٹر عیسائی انہیں چاروں کو نہ ماننا  
مانتے ہیں اور بہت عیسائیوں نے وقتاً فوقتاً انکار بھی کیا ہے چنانچہ پولوس مقدس (کہ جنکو عیسائی بڑا رسول اور حضرت موسیٰ علیہ السلام

ما انزل من قبلك سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام کے صحیفہ ہیں یعنی حضرت براہیم اور موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم انبیاء کی کتابیں جو کہ انکو خدا کی طرف سے ملی تھیں خواہ مضامین الہام ہوئے تھے اپنی عبارتوں میں انہوں نے جمع کر کے لکھوا دیا تھا یا عبارتیں ہی ہی عطا ہوئی تھیں ہر جہاں شدوا العلم عند اللہ تعالیٰ مگر سب کو برحق ماننا لازم ہے وہ بہت صحیفے تھے بہت کتابیں تھیں یہ ہیں کہ جنکے نام بھی باقی نہ رہے اور پھر

یہی بزرگتر ہے، اس خط میں کہ جو گلیتوں کو کہا ہے اس کے پہلے باب میں یہ کہتا ہے کہ لوگوں نے انجیل کو الٹ پلٹ کر دیا اور اسے لوگوں  
 تم اور جعلی انجیلوں کی طرف کیوں مایل ہو گئے اصل انجیل بلا واسطہ کسی انسان کے حضرت مسیح سے چھکولی ہے اس کے سوا جو کوئی اور انجیل  
 تمہیں سنائے اوپر لعنت انتہی مختصراً۔ اور یہ ظاہر ہے کہ یہ چاروں انجیلین پولوس کی وہ انجیل نہیں ہیں یہی نامقبول و مردود دین و شخص  
 پولوس کے کلام کو الہامی ماننا ہوا سیر لائٹم کہ وہ ان انجیلوں کو ہاتھ ہی نہ لگائے۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ پولوس اور برناباس و شیون  
 اور پطرس وغیرہم اکابر عیسائی ان چاروں انجیلوں کو تسلیم نہیں کرتے تھے نہ حواریوں کے زمانہ میں نہ پھر کچھ عمل درآمد رہا ہے۔ اور اس طرح جو  
 تورات کہتے ہیں اس کے بھی صد ہا مقامات یہ ثابت ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ کے صد ہا برس بعد کسی تاریخ کے طور پر جمع کی ہے چنانچہ بہت سے  
 محققین اہل کتاب ہی اس بات کے قائل ہیں۔ اور زبور میں بھی ایسا ہی خلاف ہے اور یہی حال در کتابوں کا ہے اور انکا عمل نزاع میں طلب  
 کو کرنا اور پھر عمل کی مدح سویہ لسنے ہمارا کہ ان کتابوں میں بیشتر عمدہ اور اصلی کتابوں کے مضامین پائے جاتے ہیں و نیز مخالفین ان کو تسلیم کرنے  
 سے۔ اور اگر یہ کہیں کہ جب وہ اصلی کتابیں موجود نہ تھیں تو ان پر ایمان کیونکر لاسکتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگلے انبیاء موجود نہیں انہیں  
 کس طرح ایمان لاتے تھے اب ہم حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر ایمان کہتے ہیں حالانکہ وہ موجود نہیں پھر کیا کوئی ہمارے ایمان لاسنے سے یہ  
 کہہ سکتا ہے کہ عبد الحق مؤلف تفسیر حقانی کے زمانہ میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ موجود تھے۔ اور اگر ان حضرات کے عہد میں اصلی تورات و انجیل موجود  
 ہوتی تو آپ حضرت عمر فاروق پر تورات کے اوراق پڑھنے سے ناخوش نہوتے اور نہ لاف صد قوال اہل الکتاب و لاکذبو ہم فرماتے۔ پھر  
 اصلی کتابیں اس عہد میں موجود نہ تھیں بلکہ اس کے نام پر ان کو کتابیں لوگوں کی تصانیف تھیں کہ جن میں اصلی کتابوں کے مضامین بھی مندرج  
 تھے تو ان میں کفارہ و تثلیث و الوہیت مسیح اگر ہو بھی تو کب معتبر ہو سکتی تھی نہ ان پر ہم اہل اسلام کو ایمان لانا فرض ہے بلکہ لغو مضامین سے حذر  
 واجب ہے۔ اگر قرآن نے انکو رد کیا تو خوب کیا انکا اقرار کیا تھا؟ یہ قرآن کے حق ہونے کی دلیل قوی ہے۔ اس بحث کی  
 تحقیق مقدمہ کتاب میں ہو چکی ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے۔

### نکات

۱ ایمان کے بارہ میں مبادی و معاد کو برتر میں آیت میں ذکر کیا۔ اول یؤمنون بالغیب سے ذات و صفات باری کی طرف اشارہ کر دیا  
 و بالآخرۃ ہم یوقنون میں قیامت کو بیان کر دیا اور اس عالم کا ابتداء انتہا ہی اشارہ بتلادیا۔

۲ بالآخرۃ ہم یوقنون میں صلہ کو مقدم کر کے اور یوقنون کو ہم پر مبنی کر کے اور اہل کتاب کی پشت پر ایک تازیانہ سا مار دیا کہ آخرت پر یقین  
 کرنا انہیں کا حصہ ہے کہ جو قرآن کے ذریعہ سے تمام تفصیل آخرت پر مطلع ہو گئے ہیں و رہبر ہر امر میں انکو آخرت دکھائی دیتی ہے و نیا اور کئے نصب  
 اور ہم کو ان کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں سمجھتے۔ تفصیل و عناد کو بھی اس کے خوف سے نہیں کام میں لاتے بخلاف انہما کہ اول تو تمہاری کتب موجود  
 میں آخرت اور اس عالم کی پوری کیفیت نہیں ہے اس تورات میں بنی اسرائیل کا دوزخ اور جنت دنیا کی ناکامی (موت مرض فقر وغیرہ)

## أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

وہی لوگ (متقی) اپنے خدا کی طرف سے جہی ہدایت پر ہیں اور وہی فلاح پائیں گے۔

یہاں سیاقی بتلائی ہے۔ اور جو پہلے حصہ میں کہیں کہہ رہے تھے وہاں ہے اور اس پر دنیا کی محبت و رقوم اور رسم کی پابندی سے بے انصافی کر کے اُس نبی اور کتاب کو تم جھٹلاتے ہو کہ جو تمہارے انبیاء اور کتبِ صلیہ کی تصدیق اور مدح کرتے ہیں جب سے تو تمہارا آخرت پر کیا خاک یقین ہے اگر آخرت انہوں کے سامنے ہوتی تو یہ باتیں نہ کرتے۔ جب خدا تعالیٰ متقیوں کے اوصاف بیان فرما چکا یعنی سعادت کی جہش ہو چکی تو اب سعادت کے اُس نتیجہ کو ذکر کرتا ہے کہ جو اُس پر مترتب ہوتا ہے تاکہ سامع کو رغبت پیدا ہو۔

### ترکیب

اولیٰک مبتدا اور علیٰ ہدیٰ من ربہم تابع متعلق ہو کر اسکی خبر مبتدا خبر لکھ کر جملہ اسمیہ ہوا۔ و حرف عطف اولیٰک ثانی مبتدا اور ربہم لفظ اسکی خبر یا ہم مبتدا المفلحون خبر و دونوں لکھ کر اولیٰک کی خبر ہو گئے۔ یہ مبتدا اپنی خبر سے لکھ کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا۔

### تفسیر

پہلے کہا تھا کہ قرآن ہدیٰ للتقین پر مہیز گاروں کے لئے ہدایت ہے اس کے بعد پر مہیز گاروں کے اوصاف بیان کر کے کہ وہ ایسے ایسے اوصاف حسیہ رکھنے والے ہیں اور یہ اوصاف قرآن سے حاصل ہوتے ہیں کیونکہ طرح طرح کے پراثر بیانوں سے قرآن نے انسان کو ان اوصاف کا شائق کر دیا ہے اور زمین پر اوصاف ہوتے ہیں وہ ہدایت پر ہوتا ہے جیسے یہی بات ہے ہدیٰ للتقین ایک دعویٰ تھا اسکا ثبوت قوی کے لئے بیان کر کے کر دیا جبکہ خلاصہ یہ ہوا کہ قرآن سے پر مہیز گاری حاصل ہوتی ہے اور پر مہیز گاری خدا کی ہدایت ہے۔ یہاں تک سعادت کا بیان تمام ہوا اور کلام دال ہو گیا کہ قرآن سے ہدایت حاصل ہوتی ہے پھر ہدایت کا ثمرہ اولیٰک ہم المفلحون کے بیان فرمایا کہ جسکو ہدایت خدا کی نصیب ہوتی وہ فلاح دارین پاتا ہے۔

### نکات

- ۱ پہلے الذین کے مقابلہ میں اولیٰک علیٰ ہدیٰ من ربہم لایا گیا اور جس طرح وہ صراحت الذین اور صراحتہ تھا اسی طرح اس کے مقابلہ میں تمہارے طور پر اولیٰک ہم المفلحون ذکر کیا تاکہ بالآخرہ ہم یوفون کی جزا وہاں کی فلاح سنکر سامع کا دل بشاش ہو جاوے۔
- ۲ جس طرح بالآخرہ ہم یوفون میں یا نذارون کا آپر چھڑ کیا تھا اس کے بعد فلاح کا ہم ضمیر مقدم کر کے انہیں چھڑ کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ فلاح ہی انہیں کا حصہ ہے کہ جو ایسے لوگ اور ان اوصاف سے متصف ہیں اور جو ایسے نہیں کہ کسی ہی ریاضت کریں چونکہ راہ راست نہیں کسی شہر فلاح کو نہ پہنچیں گے پس جو راستی کہ اسلام کے مقابلہ میں ہیں اور اسکے برخلاف ہیں اس لئے کہی مقصود حاصل نہوگا خواہ کوئی کیسی ہی مشقت اٹھائے اسی لئے ایک جگہ فرمایا ہے کہ ان الذین عندہم الاسلام اور مستقیم نہیں آئے وصول الی المطلوب ہی



متعلق ہو کر اسکی خبر مبتدا و خبر لکھ کر حملہ اسمیہ ہوا۔ اور جملہ سابقہ پر اسکا عطف ہوا۔ عذاب موصوف الیم صفت دونوں لکھ کر مبتدا و خبر اور ہم خبر مقدم جو متعلق ثابت کے ہے۔ مبتدا خبر لکھ کر حملہ اسمیہ ہو کر پہلے جملہ پر معلق ہوا +

### تفسیر

پیشتر خدا تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ قرآن متقین کے لئے ہدایت کا سپرہ خیال گزرتا تھا کہ کافروں کے لئے یہ کیوں ہدایت نہیں جانا کہ ضرور نہیں کے لئے ہدایت کا ہونا تھا کیونکہ متقی تو خود ہدایت پر تھے۔ اسکا اپنے کلام میں اشارۃً یہ جواب یا کہ کافرا و متقی سے مراد ازل کا فراعزل متقی ہیں گو بالفعل ایک شخص طرح کی برائیوں و انواع و اقسام کے کفر و شرک میں مبتلا ہے مگر وہ ازل میں انوار الہی سے حصہ پا چکا ہے تو اسکو ضرور قرآن سے ہدایت ہوگی اور وہ ایمان بھی لاویگا اور اچھے اعمال بھی کرے گا۔ اور جو ازل میں انوار سے محروم رہا وہ انجام کار محروم رہے گا اسکو قرآن اور حضرت کے وعظ و پند سے کچھ نفع نہ ہوگا کیونکہ اس میں نہ رہے اسکی صلاحیت ہی نہیں بلکہ عدم صلاحیت اور اس ازل بلقیسی کو کہ جواز میں خدا کی طرف سے ظہور میں آئیں ہر اور پردہ سے تعبیر کیا ہے۔ اس حال کی تفصیل یہ کہ یہ عالم اور جس قدر اس عالم کی چیزیں ہیں بلکہ جس قدر اوصاف و احوال عالم فرض کئے جائیں سبحان تعالیٰ کے وجود حقیقی کے اظہار و پر تو ہے میں۔ پس اس عالم حسی میں جو کچھ وقتاً فوقتاً پایا جاتا ہے وہ اسی وقت موجود نہیں ہوتا بلکہ عالم مثالی میں موجود ہوتا ہے وہاں وقتاً فوقتاً ظہور کرتا اور پردہ غیب سے باہر آتا ہے گو وہ شے حادث ذاتی یا ذاتی نہیں ہوتی ہے اور یہ بات منہ لایستہ کے معانی میں غور کرنے سے بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے۔ پس اس عالم سے ہزار سال پیشتر عالم مثالی میں خدا تعالیٰ کی ایک تجلی ہوئی کہ جس میں تمام کائنات عالم حسی اس کے دربار فیض انوار میں اپنی استعداد کے موافق ہر چیز سے عین فیض پا چکے تھے تسمت کیا ہر ایک قسم انزل نے جس چیز کا جو شخص کہ قابل نظر آیا، اس جگہ حضرت آدم علیہ السلام سے تمام ذریعہ جو ہر ہر شے کی حیثیتوں کی طرح کھلی پڑی اور اسکا آفتاب جمال شہر حق پر نور افکن ہوا پس جن میں استعداد خدا واد کی وجہ سے کچھ بھی صفائی تھی انہی پر وہ نور پڑا اور چمکا اور جنکی اصل میں کدورت تھی انہی پر وہ نور نہ پڑا جس طرح اس عالم میں آفتاب نکلتا ہے تو شفاف چیزیں منور ہو جاتی ہیں و کدورت نہیں چمکتی (اور ہر شخص نے اسکی روشنی کا اقرار کیا مگر جنہی پر وہ نور پڑا تھا وہ لوگ اس عالم حسی میں اہل سعادت یعنی مومن کہلائے اور جنہی پر وہ نور نہ پڑا وہ اسی شقاوت کی تائیدی میں اس عالم میں آئے اور

اسے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا نے مخلوق کو ظلمت (ظلمت) میں پیدا کیا اور انہی پر نور ڈالا پس جس پر وہ نور پڑ گیا اس نے ہدایت پائی اور جس پر نہ پڑا وہ گمراہ ہوا اور میں اسی لئے کہتا ہوں کہ احکام ازلیہ پر قلم خشک ہو گیا۔ رواہ احمد و الترمذی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا نے لیلۃ آدم سے مقام نعمان عہد کیا پس اسکی لیلۃ سے تمام ذریعہ کو نکال کر اسکے سامنے پہلا دیا اور غنی و فقیر سب کو دکھا دیا اور نبیاء و اعراف کی مانند چمکے نظر آئے پھر خدا نے آدم کے دو بیٹے سب سے عہد کیا کہ میں تمہارا رب ہوں تم اس پر قائم رہنا پھر اسکے باوجود اسے کو دنیا میں انبیاء بھیجے گا تا کہ تم قیامت کو یہ تذکرہ کہ تمکو معلوم نہ ہوا یہ کہ ہمارے آبا و اجداد سے مشرک کیا ہم انکے مقلد رہے پھر کیا گناہ ہے انتہی لخصاً رواہ احمد ۱۲ منہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص کا جگہ جگہ جنت یا دوزخ میں پہلے ہی سے علم الہی میں قرار پا چکا ہے (متفق علیہ) اور فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میرے ہاتھ میں یہ دو کتابیں ہیں، لوگوں نے کہا نہیں فرمایا کہ وہ اپنے ہاتھ کی کتاب میں خدا نے تمام اہل جنت کے نام لکھ دیے ہیں اور انکی قوم اور باپ کے نام بھی مندرج ہیں و بائیں میں تمام اہل دوزخ کے نام ہیں رواہ الترمذی ۱۲



کافر و منافق کہلائے۔ پس قرآن حقائق اشیا کو نہیں بدل سکتا جو دامن محروم رہا۔ انکو یہاں کون منور کر سکتا ہے اسلئے حضرت کی تسلی کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو لوگ دراصل اہل سعادت ہیں مگر عواض رسم وغیرہ سے تاریکی میں گرفتار ہیں انکو ابھارتا ہے کہ ہمارے قرآن اور سچے بیان میں ایسی نئی کچھ تصویر نہیں لیکن جو انہی بد نصیب بن انکی تقدیر میں پہلانی نہیں۔ واضح ہو کہ اس خدا وادبایت و صلاحیت زلی کے کماؤ سے لوگوں کے سات قسم ہیں کس لئے کہ بعض قرآنی یا لوگ شفیق ہیں باسید قومہم شفیقا وسیعیا اور اشقیاء کو اصحابا شمال یا اصحابا شمتہ یہی کہتے ہیں۔ پس ان اشقیاء کی دو قسم ہیں اول مطرودین کہ جنہر ہیبت و تاریکی ہیولانیت نے ایسا غلبہ کیا ہے کہ انہر نور الہی پڑنے کی قابلیت ہی ہی اور جو طرفہ اندھیروں اور ہر قسم کی تاریکیوں نے انکو ایسا گہرا کیا کہ وہ بظاہر جنس انسان میں ہیں لیکن حقیقت جانور میں انکو کافر ہی کہتے ہیں۔ دیوار اور چہر اور پردہ جو قرآن میں مذکور ہے اس سے یہی ظلمات مراد ہیں انہیں کی نسبت فرماتا ہے ان الذین کفرو اسوا علیہم نذرناہم ام لم تنذروہم لایؤمنون سوال ہے صد ہا کافر و نکو ایمان لائے دیکھا ہے اکثر صحابہ پیشتر کافر تھے پہر ایمان لائے متقی اور مادی و ہمدی کہلا جو اب جو لوگ مشرف باسلام ہوئے وہ دراصل کافر نہ تھے اور انکو جو اسوقت کافر کہا جاتا تھا تو حکم حالت موجودہ کے ورنہ وہ حقیقت میں متقی تھے جو ہر اس پر آگئے اور ان کی کافر جیسا کہ ابوجہل وغیرہ ہرگز ایمان نہ لائے نہ لاویگئے نہ انہیں صلاحیت اسلئے انکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ کَثِیْرًا مِّنْ نَّارٍ اُتَتْ اِلَیْهِمْ نَارُ لَیْلٍ وَّ نَارُ نَهَارٍ وَلَیْسَ اِلَیْهِمْ مَّوَدَّةٌ بَیْنَهُمْ سِوَا الَّذِیْ اُتَتْ اِلَیْهِمْ نَارُ لَیْلٍ وَّ نَارُ نَهَارٍ وَلَیْسَ اِلَیْهِمْ مَّوَدَّةٌ بَیْنَهُمْ سِوَا الَّذِیْ اُتَتْ اِلَیْهِمْ نَارُ لَیْلٍ وَّ نَارُ نَهَارٍ

کے الانعام بل ہم اصل اولیات ہم العقول کہ ہم نے بہت سے جن و آدمی جہنم کے لئے پیدا کئے ہیں انکو دل ملے ہیں مگر سمجھتے نہیں انکو انکھیں دی گئی ہیں مگر اونے دیکھ نہیں سکتے۔ کان دئے گئے آئے سن نہیں سکتے۔ وہ لوگ بنزلہ چار یوں کے میں بلکہ انے بنی باہر گمراہ اور ہی فافل ہیں (دوم) وہ لوگ کہ جنہیں کس قدر استعداد ذاتی تو تھی کہ جو کبھی طبیعت کی تاریکیوں میں اسطرح چمکتے تھے جسطرح گنگوڑ گہٹا میں چمکتا۔ مگر ان لوگوں نے جب جاہ و مال اور شوک و شہادت و ریاضی رسم و عناد سے اور شہوت ہستی اور ہستی سے اس نور کو بچھا دیا اور اس ذاتی استعداد کو مٹا دیا اس گروہ کو منافق کہتے ہیں انکا تفصیل سے اگلی آیتوں میں ذکر کرتا ہے ذرا منظر ہو۔ اور سعیدوں کی یہی دو قسم ہیں ایک قسم مقررین اور سابقین۔ دوسری اصحاب الیمین کہ جنکو اصحاب الیمینہ و مقصدین ہی کہتے ہیں۔ پہر مقررین کی یہی دو قسم ہیں۔ اول مجتبیٰ دوم منیب اللہ مجتبیٰ کی یہی دو قسم ہیں۔ اول منیب و منیب کو محبوب ہی کہتے ہیں اور کہیں معذب و بے سالک ہی کہتے ہیں یہ لوگ انبیاء و صدیقین ہیں۔ اور اسطرح اصحاب الیمین کی یہی قسم ہیں۔ اول اہل فضل و ثواب کہ خدا کے فضل سے مہر ہوئے کہ پہنچتے ہیں اور اسی امید پر ایمان و اعمال صالحہ کرتے ہیں۔ دوم اہل عفو کہ جنکے اچھے اعمال میں کچھ برے بھی شامل ہیں مگر تاوانکی قوت ایمان اور عفو و مغفرت سے خدا تعالیٰ اس گناہ کو معاف کر دیتا ہے یا تو یہ اور اسکے مقابلہ میں گریہ و زاری اور اعمال صالحہ سے وہ جنت میں پہنچتا ہے۔

وَالَّذِیْنَ اٰتٰیہُم مَّا رَزَقْنٰہُمْ یُسْرِیْنَ وَاُولٰٓئِکَ یُجۡزٰیہُم بِمَا کَانُوۡا یَعۡمَلُوۡنَ

اور انکو انکھیں دی گئی ہیں مگر اونے دیکھ نہیں سکتے۔ کان دئے گئے آئے سن نہیں سکتے۔ وہ لوگ بنزلہ چار یوں کے میں بلکہ انے بنی باہر گمراہ اور ہی فافل ہیں (دوم) وہ لوگ کہ جنہیں کس قدر استعداد ذاتی تو تھی کہ جو کبھی طبیعت کی تاریکیوں میں اسطرح چمکتے تھے جسطرح گنگوڑ گہٹا میں چمکتا۔ مگر ان لوگوں نے جب جاہ و مال اور شوک و شہادت و ریاضی رسم و عناد سے اور شہوت ہستی اور ہستی سے اس نور کو بچھا دیا اور اس ذاتی استعداد کو مٹا دیا اس گروہ کو منافق کہتے ہیں انکا تفصیل سے اگلی آیتوں میں ذکر کرتا ہے ذرا منظر ہو۔ اور سعیدوں کی یہی دو قسم ہیں ایک قسم مقررین اور سابقین۔ دوسری اصحاب الیمین کہ جنکو اصحاب الیمینہ و مقصدین ہی کہتے ہیں۔ پہر مقررین کی یہی دو قسم ہیں۔ اول مجتبیٰ دوم منیب اللہ مجتبیٰ کی یہی دو قسم ہیں۔ اول منیب و منیب کو محبوب ہی کہتے ہیں اور کہیں معذب و بے سالک ہی کہتے ہیں یہ لوگ انبیاء و صدیقین ہیں۔ اور اسطرح اصحاب الیمین کی یہی قسم ہیں۔ اول اہل فضل و ثواب کہ خدا کے فضل سے مہر ہوئے کہ پہنچتے ہیں اور اسی امید پر ایمان و اعمال صالحہ کرتے ہیں۔ دوم اہل عفو کہ جنکے اچھے اعمال میں کچھ برے بھی شامل ہیں مگر تاوانکی قوت ایمان اور عفو و مغفرت سے خدا تعالیٰ اس گناہ کو معاف کر دیتا ہے یا تو یہ اور اسکے مقابلہ میں گریہ و زاری اور اعمال صالحہ سے وہ جنت میں پہنچتا ہے۔

اور گناہوں سے صاف کر جاتا ہے جیسا کہ آیات احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اور کبھی قوموں کی روح پر ایک عجیب ہشت اور جنت و جہنم کی ایک تاسف لاجی ہوتا ہے سو وہ بھی ایسا کفارہ ہو جاتا ہے اور کبھی آخرت میں وہ برے اعمال آگ اور سانپ و بچھو کی صورت میں ظہور کر کے اس کی روح کو صدمہ پہنچاتے ہیں اور جب ایک تہ تک اس تکلیف کو بابتائے تو پھر روح منور ہو جاتی اور جنت میں رام پاتی ہے اور کبھی انبیاء اولیاء ملائکہ کی شفاعت سے خلاصی ہو جاتی ہے۔ ان پانچ گروہوں کا حال الذین انعمت علیہم میں اور ہدیٰ للیقین الخ میں ہو چکا۔ اور انبیاء کے اولیٰ فی کافران کا ان آیات میں بیان ہوا کہ قرآن سے انکو ہدایت نہیں اور انبیاء کے دو سر قرین منافق کا اسکے بعد میں الناس میں بقول الخ میں خدا بیان فرماتا ہے

متعلقات

ختم السد علی قلوبہم ہر چند ختم کا اسناد اسد کی طرف اہل حق کے نزدیک سنا جیتی ہے لیکن مہر کرنے سے اور انکی آنکھوں پر پردہ ہونے سے یہ مراد نہیں کہ حقیقت خدا تعالیٰ نے انکی دلون اور کانوں پر اسطرح سے مہر لگا دی کہ بسطح کسی برتن کا منہ بند کر کے اسہ لاکھ سے اسٹلے مہر لگا دیتے ہیں کہ اسکے اندر اور کوئی چیز بچھلنے پاوے نہ اندر کی چیز باہر آنے پاوے۔ اور پیچ جگ کا کوئی ٹاٹ یا تیرپال کا پردہ مکی آنکھوں پر لگایا ہے۔ شاید کسی کم فہم نے یہ بات سمجھ کر قرآن مجید پر اعتراض کیا ہو تو کیا ہو۔ بلکہ اس سے مراد وہ جہلی کجروی اور طبعی تاریکی ہے جسکی وجہ کفر اور معصیت کی طرف بچھو ہو کر دوڑتا ہے اور امور فطرت سے اسکو دل نفرت ہوتی ہے جس طرح کہ گودے کے کبڑے کو خوشبو اور پھول سے جہلی نفرت و گندگی سے رغبت ہوتی ہے گو پاک خوشبو کی طرف رغبت کرنے سے اس کبڑے کے دل پر مہر ہو گئی ہے اور اسکی آنکھوں پر قضا و قد سے حجاب پڑتا ہوا ہے سو یہ ایک حالت ہے کہ جبکو خدا نے استعارہ کے طور پر ختم اور غشاوہ سے تعبیر کیا ہے اور کبھی احوال کو طبع سے تعبیر کیا ہے اولیات الذین طبع اللہ علی قلوبہم اور کبھی افعال سے ولا تطیع من اخفنا قلبہ عن ذکرنا اور کبھی قسا سے وجعلنا قلوبہم قاسیۃ اس حالت کا خالق حقیقی خدا سبحان کہ کبھی کبھی امور جہلی میں سب قضا و قدر سے ہیں و راسی لے انکو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اس میں اسکی ذات پاک ہر کوئی عیب ہی نہیں لگتا اور اسکا کاسب بندہ ہے اسکو کسبیدار میں داخل ہے اسٹلے اسکی طرف ہی نسبت کو دے ہیں اور ربانی کا بوجہ اسکے سر پر دہرتے ہیں و راسی لے تمام حجت کو اسنے پاس ہی خدا کے انبیاء علیہم السلام پیغام ہدایت لاتے ہیں اور پھر وہ اپنی نافرمانی کی سزا دنیا و آخرت

سے سزا دے کے نزدیک شاد مجازی ہے۔ اہل حق کے نزدیک مجاز لغوی بھی مسند میں مجازی میں تمل ہے۔ بانی ہنا و حقیقی ہے معزز اور عیسیٰ کہتے ہیں کہ خدا کی طرف کفر کا پیدا کرنا اور پھر اور اگر کفر منسوب کرنا نہایت بے ادبی اور اسکی ذات مقدس میں عیب لگانا ہے ہذا اس قسم کی عمارت کو مجاز بر محمول کرنا چاہئے لیکن میں کہتا ہوں کہ ہر لوگ اسکا کوئی طرح سمجھے نہیں۔ عقلمندوں کو جب یہ علم کر لیا کہ اس عالم کام میں خالق ہے تو اعیان و احوال سب کو اسکا مخلوق ہوگا کہنے کو ممکن کو دوسرے ممکن ہوا کہ کبھی خواہ وہ جوہر ہو خواہ عرض (کوئی کام وغیرہ) قدرت مستقلہ نہیں درجہ ہونا و خالق مستقل ماننے کو بڑین کہ جسکی تعلیم میں سب سے بڑے اعلیٰ ہے پس جب یہ ثابت ہوا کہ بندہ کو اپنے افعال پر قدرت مستقلہ نہیں دے کبھی کوئی ناکامیاب ہونا اور یہی ظاہر ہے کہ بندہ اپنے افعال اور دینیہ تہذیب و تمدن کی طرح مجبور نہیں اسکی ارادے کا رد و اسطرح سے خود مرز و نہیں ہوتے کہ بسطح عرض میں خود ماتمہ ہلا کر تباہے تو خود مرز و نہیں کرنا پڑا کہ تہذیب و تمدن سے نہ قدرت محض بلکہ خالق چیز کا متاثر ہونا اور قدرت اختیار بندہ کو بھی دیا ہے خواہ وہ ارادہ ہو یا کچھ اور جو کچھ ہو مگر اسکی وجہ سے بندہ کو کاسب کہا جاتا ہے جسکی وجہ سے پہلائی برائی اسکی طرف منسوب ہوتی ہے اور اسکا پانا ہے سے جلا عام سے میں جسکی بول انکی تقدیر بلایں پڑے کو یا خلیفہ دنیا جا پیر اس گرامی و غیرہ افعال کو خالق ہونکی وجہ سے خدا کی طرف ہی منسوب کر کے ہیں و خالق ہونے میں کوئی بڑائی نہیں نہ جسکی سے وہ مصحف ہو کتاب ہے مثلاً تلوار بنانا جو انسان کوئی گناہ نہیں نہ اسکو قاتل کہہ سکتے ہیں بلکہ جسے تلوار سے مارا اسطرح رگ و زنجیر کو اسود نہ کہیں گے بلکہ کہہ گے کہ کھڑکے کو کھڑکے سوا اور اسکی ہی قائم ہونی اور جو کچھ بندہ کاسب مقام ذم اسکی طرف ہی نسبت ہوگی جسکی وجہ سے وہ بڑائی پہلائی سے متصف ہوگا۔ اور جو کچھ شیطان یا کوئی اور گمراہ کرنے والا سبب ہوتا ہے تو عجز و انہل کو سبب کی طرف ہی منسوب کیا جاتا ہے بسطح کہ شیطان کو کسی طاووسے مصل کہتے ہیں اسی طرح قرآن یا نبی علیہ السلام کو آدمی۔ لفظ یوں کہ قرآن و احادیث میں کثرت یہ انساب موجود ہے اور حقیقی معنی کو جب تک کوئی مانے ہو چھوڑنا جائز نہیں اور بائبل میں بہت سے مقامات پر ایسی عبارتیں پائی جاتی ہیں کہ جن میں ان امور کو خدا کی طرف منسوب کیا ہے اور ان

اور کبھی قوموں کی روح پر ایک عجیب ہشت اور جنت و جہنم کی ایک تاسف لاجی ہوتا ہے سو وہ بھی ایسا کفارہ ہو جاتا ہے اور کبھی آخرت میں وہ برے اعمال آگ اور سانپ و بچھو کی صورت میں ظہور کر کے اس کی روح کو صدمہ پہنچاتے ہیں اور جب ایک تہ تک اس تکلیف کو بابتائے تو پھر روح منور ہو جاتی اور جنت میں رام پاتی ہے اور کبھی انبیاء اولیاء ملائکہ کی شفاعت سے خلاصی ہو جاتی ہے۔ ان پانچ گروہوں کا حال الذین انعمت علیہم میں اور ہدیٰ للیقین الخ میں ہو چکا۔ اور انبیاء کے اولیٰ فی کافران کا ان آیات میں بیان ہوا کہ قرآن سے انکو ہدایت نہیں اور انبیاء کے دو سر قرین منافق کا اسکے بعد میں الناس میں بقول الخ میں خدا بیان فرماتا ہے

میں پائے ہیں۔ اب جس طرح یہ سوال چاہئے کہ خدا نے اپنے بندوں کو مختلف استعداد پر کیوں بنایا اور بعضوں کی جبلت میں یہ تاریکی کیوں رکھی اور پھر انکو مذہب کیوں پایہ کسے کہ یہ کس قدر اختیار پر مبنی ہے۔ اور مختلف استعداد اور رنگ و رنگ برنگ کی قابلیت سے میں نے خود مختار سے جسکو جو کچھ دیا اور اسکا فضل ہے اور جسکو نہ دیا تو اس پر کچھ ظلم نہیں کیا۔ کیا برتن کہا رہے کہہ سکتا ہے کہ تو نے مجھ پر ظلم کیا کہ جو آبدست کر نیکی بد میں بنایا اور شاہوں اور مشوفوں کے پیٹنے کا پیالہ بنا یا؟ اس مسئلہ حیر و قدر میں زیادہ گفتگو کرنے سے منافعت ہے کیونکہ اسکے سہرا پور سے پورے عقل میں مشکل سے آئے ہیں اس لئے میں بھی فلم مندر و رکور دکتا ہوں +

قلب لغت میں ایک گوشت صنوبری کو کہتے ہیں کہ جو بائیں جانب پہلو میں اُلٹا لٹکا ہوا ہے اور اسی لئے اسکو قلب کہتے ہیں اور  
اس میں جگر سے آکر خون پکنا ہے اور پھر اس کے لطیف بخیر روح حیوانی میں بنتے ہیں اور شراب میں کچھ ذریعہ سے تمام بدن میں دوڑتے ہیں  
وہ جس حرکت کا منشا ابھی یہی روح ہے جس عضو میں وہ روح نہ چلے تو وہ جس حرکت ہو کر مر جاوے۔ اور یہ روح ہوائی کہلاتی ہے اور اسکو  
سلمہ بھی کہتے ہیں اور روح حقیقی یعنی نفس ناطقہ کا اصلی مرکب یہی ہے اور اسکا مرکب تمام جسم ہے جب اس روح ہوائی میں اگر جبکو روح حیوانی اور  
روح طبی بھی کہتے ہیں (سخت فساد آتا ہے تو روح حقیقی کا تعلق ٹوٹ جاتا ہے اور قطع تعلق کا نام موت ہے۔ اور اصطلاح شرع میں قلب لطیفہ  
انسانی کا نام ہے کہ جس سے انسانیت قائم ہے اور جس سے شوق و محبت پیدا ہوتی ہے اور جس سے شرع کے اوامر و نواہی بجا آتے ہیں اور کہ قلبیہ  
سے عقل بھی مراد ہوتی ہے جیسا کہ اس آیت میں اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآیٰتٍ لِّمَنْ عَظُمَ اَلْجُنُودُ لَکَ الْفَلْبُ و کہیں نفس یا روح بھی مراد ہوتی ہے۔ اس آیت  
میں یہی لطیفہ مراد ہے کہ لال کرنا اسکی کام ہے اور پہلی لہام الہی کی جگہ ہوا پر یہی حسی شناسی کی دوہرین ہیں جیسا کہ ہر ہر گئی تو یہ سب باتیں مفقود ہو گئیں +

کات

۱۔ کلام مدلل کیا گیا۔ اول دعویٰ کے طور پر یہ فرمایا کہ کافرون کو برابر ہے آپ عظیم سنائیں یا نہ وہ ایمان لاؤں گے۔ بظاہر اس عوی کا ثبوت سمجھ میں نہیں آتا تھا اس کے ثبوت میں فرمایا کہ یہ اس لئے کہ خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے یعنی انکی جبلت میں تاریکی ہے اور بہیمیت کے اندھیرے نے انکو ہر طرف سے محیط ہو کر اس امر کے قابل ہی نہ رکھا ہے ۔

۲ کسی چیز کا دریافت کرنا بہن طرح سے ہوتا ہے یا جس سے معلوم کرے یا خبر صادق سے حال گہجائے یا خود عقل غور کر کے دریافت کرے  
پھر چونکہ امور آخرت اور خدا کی ذات صفات جس سے نہیں معلوم ہوتی انکو یا خود عقل یقین کرے یا خبر صادق سے انکی تصدیق ہو اور ایمان کفر یعنی  
سعادۃ و شقاوت میں امور آخرت اور خدا کی ذات صفات پر یقین کرنے یا نہ کرنے پر مدار ہے اور ان لوگوں کی بد بختی بیان کرنی ضرور بھی تو اسلئے  
پیشتر ختم السطر علی قلوبہم و علی سمعہم فرمایا اور قلب سمع کو بصر پر مقدم کیا انکے دل و سمع پر ہر پہ عقل سے ان امور پر کیونکر یقین کریں اور انکے کانوں پر  
بھی ہر پہ وہ خبر صادق کی خبر کیونکر سنیں اور کس طرح ایمان لاویں۔ لیکن کس قدر حس سے بھی ایمان حاصل ہونے کا طریق تھا وہ یہ کہ  
نبی علیہ السلام کے معجزات کو دیکھ کر ایمان لاویں سو یہ بھی بات انکو نصیب نہیں ہر چند ہزار معجزات دیکھ چکے ہیں لیکن مہذبہ لانا بہت بہن

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِالْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے حالانکہ وہ بالکل مومن نہیں

ہیں گویا کہ جنم کے اندر سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے کچھ دیکھتے ہی نہیں +

۳ مہر ایسی چیز کہ کیا کرنے ہیں کہ جس میں ہر طرف سے تصرف ہو سکے پس مہر اسکو ہر طرف سے بند کر دیتی ہے چونکہ کان میں ہر طرف سے اور دل میں ہر طرف سے بات پڑ سکتی ہے اُنکے لئے کوئی جہت خاص نہیں اسلئے اُنپر تو مہر لگانا فرمایا اور آنکھ چونکہ سامنے سے دیکھتی ہے اسکے لئے جہت خاص ہے تو اسلئے پردہ پڑنا فرمایا کہ سامنے سے پردہ پڑ گیا دیکھنا بھی جانتا رہا +

جب خدا تعالیٰ حکم اور اسکی دلیل بیان فرما چکا تو بعد میں اُسپر جو اثر مرتب ہوا وہاں وہ فرمایا کہ وہم عذابا لکیم۔ یہ عذاب خواہ آگ سے خواہ طوفان و زلزلہ سے خواہ اور کسی چیز سے کہ جسکی کیفیت ہمکو معلوم نہ ہو کچھ ہو وہ سب کی تباہی اور اس جہلی کج روی کا اثر ہے جس طرح پانی کا اثر بر وقتا وراگ کا اثر حرارت کا پیدا کرتا ہے اس طرح انسان کے چرے اعمال کا اثر خاص ہے جو مرنے کے بعد معلوم ہوگا عذابا لکیم سنہ جب خدا تعالیٰ اس فریق اشقیاء کو بیان کر چکا تو اب دوسرے فریق منافقین کا حال بیان فرماتا ہے +

### ترکیب

یَقُولُ فعل ضمیر ہو راجع من کی طرف اس کا فاعل اور آمنا بالہ الخ جملہ فعلیہ کا مقولہ فعل اپنے فاعل و متفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی من نکرہ موصوفہ کی۔ من جار اناس مجرور جار مجرور متعلق ثابت یا ثابت کے ہوا جو رافع ہے من کا تقدیر کلام یون ہوئی و ان الناس نامس یقولون یہ جملہ ضمیر ہوا اسکا عطف الذین یؤمنون الخ پر ہے کفار مصرین پر ہے اور ممکن ہے کہ من کو موصول مانا جاوے ہم ما کا اسم اور مؤمنین خبر اسم اور خبر ملکر جملہ خبریہ ہوا او و حالیہ کے ساتھ ملکر حال ہوا فاعل یقول سے جو من ہے۔ من لفظ سفر ہے مگر معنی میں متعینہ او جمع کے بھی آتا ہے اسی لئے علم اصول میں سکونام گنا ہے پس اعتبار لفظ کے بقول صبیغہ واحد بولایا اور باعتبار معنی کے ہم اور آمنا جمع کے صیغے بولے گئے۔ بعض یون ہی کہتے ہیں کہ من یقول آمنا بالہ الخ مبتدا اور من الناس ثابت کے متعلق ہو کر سبکی خبر ہوئی تثنیہ کفار کے حال کو بطور عطف کے اسلئے نہیں بیان کیا کہ وہ ان متعین کا حال بعضین کتاب تھا اسلئے مضادات مانع عطف ہوئی اور چونکہ کفار کا حال مستقلاً بیان کیا دوسری قسم منافقین کا عطف اُس پر زیادہ ہوا +

### تفسیر

مدینہ میں کچھ لوگ ایسے تھے کہ جو بظاہر تو یہ کہتے تھے کہ ہم اللہ اور رسول و قیامت پر ایمان لائے اور مسلمان ہوئے تاکہ مسلمانوں میں ملکر منافع دنیا کا حاصل کریں اور جہنم کی سختی سے جو اُنپر پیش آنوالی نبی اسلام کی اثر بنا کر چین مگر یہ ایمان حقیقت بیان تھا اور بغیر خلوص کے زبان کہنا خدا تعالیٰ عالم الغیوب کے آگے کچھ بھی قیامت نہیں کہتا اسلئے خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو متینہ کر دیا کہ فرمایا کہ یہ لوگ فریبی

ہرگز مومن نہیں۔ ان لوگوں کو شرع میں منافق کہتے ہیں انہیں سب سے گروہ عجب العجب بن ابی بن سلول تھا۔ حضرت کے مدینہ میں تشریف لائے سے پہلے لوگوں نے چاہا تھا کہ اسکو سرداری کی پگڑھی بند ہوادین اور مدینہ کا سردار بنادین لیکن جب حضرت تشریف لائے اور روح کو زندہ کرنے والی باتوں سے تمام حیات کی تاریکیاں لوگوں میں دوڑی گئیں اور لوگوں کو ایک نئی زندگانی کا مزہ آگیا تو پھر کچھ رو برو اس نیا پرست کی کچھ بھی وقت نہ رہی۔ اسلئے اس شخص کو حضرت وراہل سلام حسد اور بے پند پیدا ہوا مگر غلبہ سلام کی وجہ سے خست بن کو ظاہر نہ کر سکا اور لوگوں کے ساتھ بظاہر آپ ہی اسلام میں شمار کیا لیکن یہ اور اسکے رفیق یہود جو مدینہ کے آس پاس بستے تھے اور دس باج اور اسی کے معقوم ہمیشہ درپردہ اسلام کی کج کنی کرتے رہے اور اس آفتاب المصاب پر گرد آرائی اور اس چراغ جاودانی کی بجائے میں ہر طرح سے کوشش کرتے رہے سورہ برات اور سورہ منافقوں اور اس سورہ اور دیگر سورتوں میں انکے اقوال و افعال ناخوشیہ کا جواب مذکور ہے۔ اور جو کچھ غزوات میں انہوں نے فوراً برپا کئے ہیں وہ یہی مسطور جس سے خدا نے نفاق کی جز کو بالکل کاٹ دیا۔

### متعلقات

نفاق کی چند قسم ہیں اول یہ کہ زبان سے اسلام اور ایمان ظاہر کرے مگر درپردہ صاف منکر ہو۔ دوم یہ کہ درپردہ صاف منکر تو ہو مگر یقین ہی ہو بلکہ متردد اور مذہب ہو سوم یہ کہ دل میں تصدیق ہو مگر کامل نہ ہو اور گناہوں و حجب نیا اور غلبہ شہوات سے اسکو ایسا کر دیا ہو کہ وہ دنیا کے منافع کو ایمان پر مقدم سمجھتا ہو دنیا کی خاطر شکر اسلام کا مقابلہ وراہل سلام کی بربادی اور دین کی بھجواسکے نزدیک کچھ مشکل ہو۔ یہ تینوں گروہ خدا کے نزدیک سخت کافر ہیں اور جہنم کے سب سے افضل طبقہ میں ہیں کہ ان المنافقین سے اللہ عزوجل یسئل من النّار ان تبنون قسم کے منافق مدینہ میں موجود تھے چہاں ہم یہ کہ قال حال کے مطابق نہوں زبان سے کچھ کہے دل میں کچھ اور ہو جسکو تقیہ کہتے ہیں اگرچہ اس سے کافر نہیں ہوتا مگر یہ بھی انہیں منافقوں کا طبقہ ہے اور سر اسرار سے ہے۔ نور ایمان اور صداقت کی روشنی دنیا ہی فریب و دکر کو گوارا نہیں کرتی چہ جائیکہ اس پاک مذہب کا رکن قرار دیکر اسکے نورانی چہرہ پر دھبہ لگا یا جاوے بلکہ نبی صلعم فیض صحبت سے صحابہ رضوانی حالت قلبیہ میں ذرا فرق آنے کو ہی نفاق سمجھتے تھے چنانچہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حنظلہ بن ربیع اسدی حضرت ابو بکر سے ملے ابو بکر نے پوچھا کیا حال ہے اس نے کہا میں تو منافق ہو گیا ابو بکر نے فرمایا تو یہ کیا کہتا ہے اس نے عرض کیا کہ جب نبی صلعم کے پاس سے گھر میں آئے اور بیوی بچوں میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ کیفیت چچ و مان ہوتی ہے اسکو ہول جاتے

۵۰ اہل اسلام میں اول صدی کے اخیر میں جو کچھ خلافت کی بابت زیادہ نزاع ہوئی تو ایک گروہ حضرت علی کرم اللہ کی طرف داری کا یہاں تک دم بھرنے لگا کہ جسکو وہ خود ہی جائز نہ کہتے تھے اور پھر رفتہ رفتہ وہ ایک فریق ہو گیا جسکو شیعہ کہتے ہیں در یہ فریق اکثر ایران میں پیدا اور ایران میں مجوس کے بان یہ تقیہ ہمیشہ سے چلا آتا تھا چنانچہ دساتیر نامہ ساسان اول کے (۴۰) جملہ میں مرقوم ہے انکی تقلید سے یہ مسئلہ اس گروہ نے ہی اپنے مذہب میں جاری کیا اور جہاں کہیں حضرت علی اور آئمہ اہل بیت سے خلفائے ثلاثہ کی طرح منقول ہے اسکے جواب میں اس تقیہ سے کام لیا اور کہہ دیا کہ وہ تقیہ کرتے تھے اسے تو بات کو روشن دماغ شیعہ ہی ہرگز نہیں تسلیم کرتے اور آئمہ کبار کی نسبت حق پوشی اور نفاق کا عیب لگانے از حد ڈرتے ہیں مان جو لوگ مائون کی تقلید اور انکے طب و یا بس حکایت پر عیش ہیں وہ اسکو ماننے میں ۱۲ منہ

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

(اپنے تئوہک) دھوکا دے۔ ہے بن اسد کو اور مسلمانوں کو۔ حالانکہ وہ خود اپنے ہی آپ کو دھوکا دے رہے ہیں اور جانتے نہیں۔

بن ابوبکرؓ نے کہا میرا یہی حال ہے تب تو وہ دونوں بنی صلعم کی خدمت میں گئے اور غلطی نے یہ حال بیان کیا تو بنی صلعم نے فرمایا کہ اچھی غلطی اگر تم ہمیشہ اسی کیفیت میں ہو کہ جو میرے پاس ہوتی ہے اور یاد الہی میں ہو تو ملائکہ تم سے گلی کو چون میں دسبزدوں پر صاف کھ کیا کرتے مگر یہ بات کبھی کبھی ہوتی ہے۔

### نکات

۱۔ منافقین دعویٰ کرتے تھے ہم اسد اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں پس خدا تعالیٰ نے یہی اسکی ادعا کو موافق باسد و بالیوم الآخر کو حاصل کیا تاکہ معلوم ہو کہ جہنم تم کو دعویٰ ہے اس میں بھی تم سچے نہیں کیونکہ خدا اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے تو اس مکر اور فریب کو خدا اور اس کے رسول سے جائز نہ کہتے پس با توں میں تو تمہارا کیا اعتبار ہے یعنی جہان تکوین کا دعویٰ ہے وہیں جہت جوچہ جائیکہ جہان تکوین و تقاضی مقصود ہو (۲) اگرچہ سیاق کلام یہ چاہتا تھا کہ ان کے جواب میں ما آمو کہ جاتا تاکہ جواب مطابق ہوتا مگر پکس اسکے ماہم بمومنین فرمایا تاکہ اس نے ایمان کی نفی اچھی طرح سے ہو جائے کیلئے کہ زمانہ ماضی میں ان کو ایمان سے باہر بیان کرنا جیسا کہ ما آمو اسے سمجھا جاتا اس امر میں اتنا فائدہ نہیں بخشا کہ جو انکو ہمیشہ کے لئے ماہم بمومنین سے ایمان سے باہر کر دینا چاہتا ہے علاوہ اسکے ما آمو میں بمقابلہ جواب صرف اسد اور قیامت کے دن پر ایمان لانے کی نفی سمجھی جاتی۔ اور جبکہ ماہم بمومنین کہا اور نفی کو با سے ملو کہ کر دیا تو بالکل ایمان سے بے بہرہ ہونا ثابت کر دیا کہ ان کا ایمان اسد پر نہ قیامت پر نہ بنی اور قرآن و اس کے معجزات پر اس کے بعد خدا تعالیٰ ان کے اس فعل سے جو غرض ہے اس کو بیان فرماتا ہے

### ترکیب

یخادعون فعل ضمیر ہم جو مرجع ہے منافقین کی طرف اسکا فاعل اور لفظ اسد والذین آمنوا (موصول صلیہ مکر معطوف ہو کر لفظ اسد پر) مفعول فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ بن کر کلام متکلف ہوا یہ حال ہے فاعل بقول سے۔ اور یخادعون فعل با فاعل احد مفعول مختار مستثنیٰ سنہ الا انفسہم متکثر فعل فاعل اور مستثنیٰ منہ اور مستثنیٰ سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر بذریعہ واو حال ہوا فاعل یخادعون سے اور بالشیعرون جملہ فعلیہ بذریعہ واو کے اس یخادعون الخ سے حال واقع ہے۔

### تفسیر

یعنی وہ منافقین جو یہ کہتے ہیں کہ اسد اور پچھلے دن پر ایمان لائے اپنے زعم میں خدا سے اور مسلمانوں سے فریب بازی کر رہے ہیں اور حالانکہ یہ فریب اپنے تئیں ہے بن کیونکہ خدا علام الغیوب ہے اس سے کوئی بات مخفی نہیں رہ سکتی اور وہ مومنوں کو آگاہ کرتا رہیگا سو ان پر تو کچھ بھی اس مخادعت (فریب بازی) کا اثر نہ پڑا انہیں پر پڑا کہ دنیا میں بھی رسوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدید میں مبتلا ہونگے مگر



فَقُلْ لَهُمْ مَرَضٌ فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرْضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝

انکے دلون میں مرض ہے پھر خدا نے انکے مرض کو زیادہ کر دیا اور انکو عذاب دیکھ دینے والا انکے جہنم کی وجہ سے

انکے جو اس سلیمین فور الگیا کر انکو یہ مونی سی بات بھی دکھائی نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ کو کوئی فریب نہیں دے سکتا اسکا اٹلا وبال ہم ہی پر پڑے گا

### متعلقات

ضع لغت میں بری بات چھپانا اور اسکے برعکس کھانا تاکہ کسیکو فریب دیا جاوے ۛ

نفس ذات سے کہتے ہیں خواہ جو ہر ہو یا عرض یا دونوں سے بری جیسا کہ ذات ہار تعالیٰ لقول تعلم مانی نفسی ولا اعلم مانی نفسک الایہ اور روح کو بھی کہتے ہیں کیونکہ حی کا نفس اسی سے قائم ہے اور قلب کو بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ محل روح ہے اور خون کو بھی کہتے ہیں کیونکہ نفس کا قوام اسی سے ہے اور ہانی کو بھی کیونکہ اسکی طرف نفس کو زیادہ حاجت ہے اور اسے کو بھی کیونکہ یہ نفس سے پیدا ہوتی ہے۔

شعر احساس کو کہتے ہیں اور انسان کے مشاعرے جو اس میں دراصل اسکی شعرا بال ہے اور جو لباس جلد کے بالون سے بن ہوتا ہے اسی لئے عرب سکوشعار کہتے ہیں۔ اس مناسبت سے پھر اور وسیع معانی میں بھی اس لفظ کا اطلاق آتا ہے ۛ

### نکات

۱ چونکہ منافقین یہ ہمیشہ فریب بازی کرتے تھے اور آئندہ بھی یہ فعل متوقع تھا تو اس رمز کے لئے مضارع سے انکے بھال کو تفسیر کیا تاکہ تجد و اور حدوث پر اور آئندہ کے صدور پر دلالت کرے ۛ

۲ انکے پرے درجہ کی حماقت ثابت کرنے کو و ما یثعرون کہا ما یعلمون نہ کہا کیونکہ شعور محسوسات کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور علم محسوسات معولات و نون کے لئے پس جب البشعرون کہا تو گویا یہ ثابت کر دیا کہ اس کمر کی برائی ایک محسوس چیز ہے مگر چونکہ علی البصائر ہم غشاوہ یعنی انکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے دیکھ نہیں سکتے ۛ اب گلی آیت میں اس فعل کی وجہ بیان فرماتا ہے کہ وہ ایسی باتیں کیوں کرتے ہیں ۛ

### ترکیب

مرض مبتدا مؤخر فی قلوبہم خبر و نون ملکہ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ زاد فعل التہ فاعل تم مفعول اول مرضا مفعول ثانی فعل فاعل اور دونوں مفعولوں سے ملکہ جملہ فعلیہ ہوا۔ مذاب موصوف الیم اسکی صفت پھر بما کانا یذکون جملہ بتاویل مصدر کے ہو کر متعلق کائن کے ہوا اور الیم کی صفت ہوا۔ موصوف اپنی صفات سے ملکہ مبتدا الیم خبر مبتدا خبر ملکہ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا اور کما عطفت کلام سابق پر پہلو

### تفسیر

یعنی انکی یہ فریب بازی اسلئے ہے کہ انکی فطرت میں صحت سلامتی نہیں اور دل پر مرض نارستی عارض ہے پس چون چون فطرت کو درست کر نہوایں اور روح کو صحت بخشنے والی باتیں نبی علیہ السلام پر نازل ہونی لگیں انکی برخلافی سے اس اصلی مرض کو ترقی ہوئی گی

ع۔ مرض بڑھتا گیا چون چون دوا کی جس طرح جہانی امراض کا نتیجہ موت ہے اسی طرح روحانی امراض کا ثمرہ اُس عالم میں عذاب الیم ہے۔ آسمانی پانی ہر درخت اور تخم کی بالیدگی کا باعث ہے مگر کسی درخت میں اُسی پانی سے کانٹے اور گڑھے پھل آئے ہیں اور جبکہ تخم اچھا ہوتا ہے اُس سے عمدہ اور خوشبودار پھل پہل نکلتے ہیں۔ اسی طرح قرآن جو تخم روح کے لئے آسمانی پانی ہے پس اس مومنوں کو شفا اور جنکی جبلت میں کچی ہے انکو زیادہ مرض پیدا ہوتا ہے پھر وہ مرض اُس عالم میں بصورت عذاب الیم ظاہر ہوتا ہے۔

### متعلقات

**مرض** لغت میں بدن کی اُس حالت غیر طبعی کو کہتے ہیں کہ جو افعال طبعیہ میں خلل انداز ہوتی ہے اور مجازاً ان اعراض نفسانیہ کو بھی کہتے ہیں کہ جو نفس کے کمالات میں مغل ہوتے ہیں جیسا کہ جہل اور بد عقیدت اور کینہ اور حسد اور شہوت اور حب نیا اور جھوٹ اور ظلم وغیرہ کیونکہ جس طرح مرض سے کمال بدن یا حیات زائل ہو جاتی ہے اسی طرح ان اعراض سے حیات بدی اور اُس کے کمالات زائل ہو جاتے ہیں اور روح پر تار کی پیدا ہوتی ہے +

**الیم** ای مولم۔ الم جبکہ کو درد کہتے ہیں اور اک نالام ثم ہے ہر چند بدن میں نالام ثم حالت تفرق بقضال زخم و شکاف ہو مگر جبکہ درد اک ہوگا جیسا کہ دوا بیہوشی کلو فارم میں ہوتا ہے کچھ دیکھ نہ معلوم ہوگا اسی طرح اس عالم میں روح کو طاسم دنیا کی کلو فارم نے بیہوش کر رکھا ہے جیت کے بعد یہ بیہوشی دور ہوگی تو ہر شخص کو اپنے روحانی امراض کا دیکھ معلوم ہوگا اور اس عالم کی سٹینکا راز مفہوم ہوگا۔ بائیں تابندہ رو سے بکشایندہ بائیں تابا تو در حدیث آئندہ ناکیا نرا نشانہ بردرد ناکیا نرا گرفتہ اور بردرد

**کذب** یعنی جھوٹ اُس خبر کو کہتے ہیں کہ جو خلاف واقع ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ جو خلاف اعتقاد ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ جو اعتقاد اور واقعہ دونوں کے برخلاف بیان ہو اُسکو کذب کہیں گے۔

### نکات

۱۔ اُس آیت میں بھی خدا تعالیٰ نے امر واقعی کی رعایت کھی ہے قلوب ہم مرض سے یہ بات بتلا دی کہ دنیا میں ہدایت اور گمراہی باسعادۂ ثقاوت جو کچھ ہیں آتا ہے وہ اصلی اعتقاد اور جبلی قابلیت کے موافق ہیں آتا ہے جو اُسی مرض میں اور انکی روح کا مزاج کا ہے اُسے اس عالم میں ویسے ہی فضائل نامطلوب سرزد ہوتے ہیں اور فرادہم السمر منکسے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ان امور کا اصل خالق خدا تعالیٰ ہے جو مجازاً سورہ یا کسی اور کثیر بھی اسناد ہوتا ہے اور وہم عذاب الیم ہاں ایکذبون سے یہ بات بتلا دی کہ بتلادہ اپنے افعال میں مجبور محض نہیں بلکہ اختیار کرتا ہے کہ جسکی وجہ سے اسکے افعال پر نرا جزا مرتب ہوتی ہے +

۲۔ جس طرح اُس آیت ہاں کالوا الہم سے ان لوگوں کے خیال یا ظن کے رد کی طرف اشارہ ہے کہ جو کہتے ہیں کہ یہ عالم محض زبانی خیالات ہیں کسی چیز کی کچھ اصل نہیں کوئی کرم (فعل) مؤثر ہے نہ کوئی عمل آخرت میں نافع ہے نہ مضر جیسا کہ حکماء سو فیلسفہ اور پید تمیون

وَإِذْ أَقْبَلُ لَهُمُ لَقْنَسُ فِی الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّا لَنَحْنُ الْمُصْلِحُونَ لَا تَهْمُ لَهُمُ الْفُسَادُ لَكِنْ لَا یَشْعُرُونَ

اور جب ان (مناخون) سے کہا جاتا ہے کہ زمین میں فساد نہ کرو تو کہتے ہیں ہم تو اصلاح کرتے ہوئے ہیں۔ دیکھو وہی (منافی) خرابی کرتے ہوئے ہیں مگر سمجھتے نہیں

مذہب سے اور عیسائی بھی بوجہ فتویٰ پولوس شریعت سے آزاد ہیں۔ اس طرح قرآن ہم اندر مرضاتے اس فریق کے خیال باطل کی طرف اشارہ ہے کہ جو افعال باکرم (ہی) کو مؤثر بالذات جانتے ہیں و خدا تعالیٰ کے وجود و قدرت کے منکر ہیں جیسا کہ بودہ میمانسا اہل ہند میں کے اسکے معتقد ہیں [۳۷] ماکانوا سے عذاب آخرت کی طرف اشارہ کر دیا تاکہ جو لوگ بطور تناسخ یا بطور ترقی مال جاہ اسی عالم میں جزا و سزا خاں میں انکا خیال باطل ہو جائے **ف** عذاب کو جو کذب سے متعلق کیا اس سے جھوٹ کا حرام ہونا ثابت ہوا پس اسلئے اہل اسلام میں بالافتاء جھوٹ بولنا حرام قرار دیا گیا۔ یہ وہ فعل ہے کہ جسکی قبح پر اکثر بنی آدم متفق ہیں + اب گلی آمین میں خدا تعالیٰ اُنکے مرض قلب کو ثابت کرتا ہے کہ وہ بُری باتیں کرتے ہیں اور انکو پہلی سمجھتے ہیں جس طرح کوئی مریض کڑوی چیز کو میٹھی یا بالعکس تصور کرتا ہے اور یہ چل مرکب ہے حکماء کے نزدیک یہ مرض لاعلاج ہے پس فرماتا ہے +

### ترکیب

اذا حرف شرط قیل فعل مجہول ہم متعلق قیل کے لا نفسد وافی الارض مفعول مالم لیس فاعلہ ہوا قیل کا یہ دونوں ملکر شرط ہوئے اور قالوا فعل انما عن بھلکون جملہ اسکا مفعول فعل اپنے فاعل ضمیر ہم اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر جواب تھا شرط کا شرط و جزا ملکر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا یذہبون یا یقول پر + ان مشبہ بفعل ہم اسکا اسم اور ہم المقصدون مبتدا خبر جملہ خبر اسکی خبر۔ لیکن کلمہ استدراک اسکا مابعد لایشعرون جملہ استدراکیہ۔ الا حرف تنبیہ جو صدر جملہ پر تنبیہ مخاطب کے لئے آتا ہے۔ یہ جملہ خبر یہ مستانفہ ہے جواب میں اُنکے قول کے +

### تفسیر

یعنی مرض قلب پر بہانہ قائم کیا ہے کہ انکو نیک و بد میں ہی تمیز نہیں رہی کیلئے کہ جب کوئی نومن یا رسول یا خود خدا تعالیٰ اُسے یہ فرماتا ہے کہ تم ملک میں فساد نہ ڈالو یعنی گناہ اور غلطی درغمازی نہ کیا کرو تو اُسکے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو بہلائی کرتے ہیں وہ اس غمازی و گناہ کو بہلائی سمجھ گئے۔ خدا فرماتا ہے دیکھو یہی لوگ مفسد ہیں مگر یہ ٹھوہر ہیں کہ انکو اپنے فساد و اصلاح میں تمیز نہیں سدا و استدراج انسان اپنے عیب کو عیب نہیں سمجھتا تو بڑی خرابی میں پڑتا ہے اور صدمہ آدمی دنیا میں اپنے اندر سے ہیں کہ انکو حقیقت اور معلوم نہیں ہے جہنم باز و گوش باز و این و کا + خبر ہم جہنم بندی خدا ایک عالم اس چل مرکب میں گرفتار ہے کوئی خدا کا تقرب سمجھ کر بتوں کو پوجتا ہے کوئی توحید سمجھ کر تثلیث کی دلیل میں گرفتار ہے کوئی بائید سلطنت آگ کی دہوئی راسے بیٹھا ہے کوئی کسی ہوس خام کو دل میں پختہ کوکے دریا کے کنارے آسن لگا سے بیٹھا ہے ہزاروں لوگ گنگا میں غوطہ لگا کر گناہوں سے پاکی سمجھ کر دور

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُكَ أَلَمْ نَسْقِهمْهُمُ الشَّقَاءَ وَالْأَلَمَ ثُمَّ لَمْ نَكُنْ لَهُم مَّوَدَّةَ بَيْنٍ ۖ

اور چونکہ ان سے کہا جاتا ہے کہ اور لوگوں کی طرح سے تم ہی ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کیا ہم ہو فوفون کی طرح ایمان دین کی ہو ہی لوگ ہو فوفون میں لیکن جانتے نہیں +

دراز سے آئے اور شفقت اٹھائے ہیں۔ اہل دنیا شب روز لین دین بیچ و ترا میں غرق ہیں نہ مرنے کی مہلت نہ جینے کی فرصت۔ صدر ہا دنیا پرست حکام کی خوشامد اور ترقی مناصب میں شب روز گرم اور اسی کو فوز کبر اور مقصود اصلی سمجھتے ہیں لغرض یہ ہرگز خیال غیث خبطہ دار + لیکن جیسا طرف سے آنکھ بندگی اور اس عالم کی چیزیں کہانی و بیگی تو حسرت و فوس ہوگا اللہم انا حقانی الاشیاء کما ہی +

### متعلقات

فساد کسی شے کا اعتدال سے باہر ہونا اور جو نفع کہ اس سے متصور ہے اسکے قابل نہ ہونا اسکی نقیض صلاح ہے یعنی جس طرح فساد میں بگڑنا ہے ویسا ہی صلاح کے معنی میں سنورنا معتبر ہے۔ اس جگہ فساد سے مراد بقول بن عباس حسن و قنادر معاصی ہیں کیونکہ جب دنیا میں گناہ گاری چوری قتل زنا فتنہ انگیزی شرک و کفر کی اشاعت ہوتی ہے تو انتظام عالم میں خلل آتا ہے اور قیل کا فاعل بھی کہنے والے اس جگہ مؤمن یا خدا تعالیٰ ہے نہ کفار و اشرار +

### ترکات

جس طرح کہ منافقین نے بزعم فساد اپنے فساد کو صلاح بنایا اور انما نحن مصلحون میں صلاح کا انحصار اپنے ہی نفس پر کیا تھا اسی طرح آئیے رد میں لفظ الا اور انہم ہم المفسدون کلمہ انحصار فرمایا کہ بلا شک یہی مفسد ہیں کہ کلام مقتضی حال کے مطابق ہو چکا۔ یہ ان منافقوں کی دوسری حرکت ناشائستہ تھی اب تیسری حرکت ناشائستہ یہ ہے کہ +

### ترکیب

اذا حرف شرط تیل فعل مجہول قول اسکا مفعول الم لم یسم فاعل محذوف اور تم متعلق ہے قیل کے اور انما فعل با فاعل اسکی تفسیر کما آتت الناس بتاویل انما ایمانا مثل ایمان الناس مصدر محذوف کی صفت قالوا فعل با فاعل اور انما من الم جملة اسکا مفعول جواب ہوا اثر کما الا حرف تہنید انہم انما اسم و خبر ان کی ہو کر جملہ خبریہ متعلق ہوا اور و لکن حرف استدرک لایعلیون جملہ استدرکیہ +

### تفسیر

یعنی جبنا صبح اُٹنے سے یہ کہتا ہے کہ ایمان حق لاؤ کہ جس سے ترک فتنہ و فساد اور نفرت دنیا اور اعراض از لذات فانیہ حاصل ہوا اور مردان خدا کے

۵۔ پس جو تفسیر القرآن کے صفحہ ۲۲ میں موجود ہے کہ بنی آدم نے ان آیات میں اس گفتگو کا اشارہ ہے جو منافق اور کافر اہلین کرتے تھے یعنی کافر سمجھتے تھے کہ منافقوں کا اس طرح ظاہر میں اپنے نیک مسلمان جتنا فساد ڈالتا ہے تو وہ اُسے کہتے تھے کہ تم فساد دلاؤ اور اپنے نیک مسلمان مت جلاؤ و با جس طرح اور لوگ صحیح مسلمان ہو گئے ہیں تم ہی ہو جاؤ انہما سراسر غلط ہے خدا و حجہ اول تو یوں کہ کافر منافقوں کے ایمان کو فساد نہیں سمجھتے تھے بلکہ عین صلاح کہ مسلمانوں سے فریب کر کے انکے راز اہل گئے ہیں تو تم آئیے قول کی تصدیق کا ہم انہی میں ناکملی عظمت ہر حال ہے حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے۔ سو ہم کافر کو یہ ہرگز مرضی نہ تھی کہ تم صحیح کے مسلمان ہو جاؤ۔ علاوہ اسکے کہ کوئی مفسر اسکا فاعل نہیں بلکہ تفسیر کہیں یوں کہتا ہے کہ اس سے قول و صحیح ہے ولا یجوز ان یقولوا اننا لایعلیون لکن انما نحن مصلحون بالذین و انصیحا لہم ظاہر کیا کہ وجوب استدرک ہوتا تھا تو تفسیر کہیں کی کیا ضرورت تھی

ایمان کی مثل ہو کر نفع و نقصان دنیا کو آخرت کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں جانتے اس عالم کو فانی سمجھ کر عالم باقی کے لئے جان و مال صرف کرنے میں کچھ دریغ نہیں کرتے اور درحقیقت یہی آدمی ہیں ورنہ جو لوگ کہ عالم باقی کے مقابلہ میں ان چند روز نعمتوں پر نعمتوں ہیں مجنون ہیں پس اس کے جواب میں وہ منافق کہتے ہیں کیا ہم بوقوع کی مانند ایمان لائیں خیالی جنت و دوزخ کے لئے مطالبہ و مقاصد دنیا چھوڑ بیٹھیں؟ میان دنیا دین کے مقدم ہے عالم آخرت اور وہاں کے نعماء کس نے دیکھے ہیں جسکو یہاں عیش و آرام ہے انکو ہر جگہ آرام ہے جس طرح ہو سکے دنیا ہاتھ آوے۔ خرس باش و خوش باش و باسگ مردار باش + ہر جہ باشی باش عرفی ان کے زردار باش اور کسی نے کہا ہے کہ ہمکو معلوم ہے جنت کی حقیقت و اعظا + دل کے بہکا لیکن یہ خیال اچھا ہے + یہ لطف زندگانی اور یہ مزہ اور یہ حلیے کون چھوڑے؟ ادا ہار پر نقد کو کون ہاتھ سے دے؟ اور کیا ہم ان لوگوں کی مانند ہو جاویں کہ جو دنیا اور ہر طرح کی عیش چھوڑ کر شب روز خدا کی یاد میں مشغول ہیں اپنے منافع پر بھی نظر نہیں کرتے مناسب دنیا سازی کی بجائے اگر ان مسلمانوں کا دور دورہ رہا تو ان کے پیار بنے رہے اور دیر وہ مخالفوں سے بھی سازش رہی کیونکہ اگر انکا وقت آئیگا تو یہی ہمارا مدعا ہمارے بجا آئیگا۔ ایک طرف ہو جائے عین اللہ کا کام نہیں اس کے جواب میں خدائے تعالیٰ فرماتا ہے خیر داری لوگ احمق اور بوقوف ہیں کیونکہ ہر روز اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ کیسے کئے جو حسین اور کیسے کیسے باقبال اور ذی اقتدار اور کیسے کیسے بادشاہ ہفت کشور اور کیسے کیسے عیش و آرام اٹھانیو اسے ہزاروں سن مئی کے تلے آئے جاتے ہیں۔ مقدور ہو تو خاک سے پھینک دیں کہ اسے تسلیم + تو نے وہ گہنہائے گرانمایہ کیا کئے؟ اب نہ انکے وہ سامان عیش ہیں وہ اب رباب جلسہ میں نہ وہ مال زر انکے پاس ہے پھر جب آخر کار ایک روز یہ تمام عیش و آرام ہاتھ سے جاتا ہے (غایۃ الامر وہیں ہیں برس بعد) تو اس چھار روزہ حظ دنیا پر دل لگانا عجب ہے۔ قابو میں ہوں میں تیرے گراب جیا تو پھر کیا؟ خیر تلے کسٹوٹک دم لیا تو پھر کیا؟ پھر اس عالم دنیا کے مقابلہ میں کہ جب کا زمانہ غیر متناہی ہے ان لہذا اندھ سیہ پر نعمتوں ہونا اور اس یقینی امر کے لئے کچھ ہندو بست کرنا ہوتا حماقت اور بے درجہ کی سفاہت ہے جس طرح نادان بچے ذرا سی مٹھائی سے بہل جاتے اور عمدہ چیز کو ہاتھ سے ڈھونڈتے ہیں اسی طرح یہ لوگ ہیں اور جب عالم آخرت ہی ہے اور دنیا جانا بھی حق ہے اور اس کے ہادی بھی برحق ہیں اور انکا وعدہ ہی سچا ہے تو پھر مذہب منا اور بھی حماقت ہے مگر وہ امراض قلب میں گرفتار ہیں انکو اس امر کی خبر نہیں +

### متعلقات

سفر [ہنگامین عرب روئے میں سفیرت الراجی لئے اڑا لیکن اس چیز کو ہوا۔ پھر اسکا اطلاق بوقوعی اور حماقت میں بسبب غفیف ہوئے عقل کے آتا ہے۔ سفیرت بروزن فعل اسم فاعل یعنی بوقوف سفیرا اسکی جمع ہے سفاہت کے مقابلہ میں اناتہ (کہ جسکو مانائی بھی کہتے ہیں) اور حکم آتا ہے جسکے معنی سوچ اور سمجھ کے ہیں +

الناس [میں لام یا جنس کے لئے ہے جس سے مراد کامل ہیں کیونکہ جنس بول کر فرد کامل مراد لیا جاتا ہے ہمارے محاورہ میں بھی کہتے

وَأَذِلُّوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَادْخُلُوا فِي سُلْبِيهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

اور جب ملے ہیں ایمان والوں کو کہتے ہیں ہم بھی ایمان لائے اور جب پہنچائیں گے ہمارے سلب میں (سرا رول) اسے کہتے ہیں قطعاً ہم تمہارا ساتھ ہیں (مستثنیٰ)

مُسْتَهْزِئُونَ ۚ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِالْمُفْسِدِينَ ۚ قُلْ هُمْ فِيكُمْ طَعِيفٌ مِمَّنْ هُمْ فِيكُمْ

ہم صرف دل لگی کیا کرتے ہیں مہزنیوں کے دل لگی کر رہے اور ڈھیل ڈھال رہے انکو انکی سرکشی میں کجواندہ ہو رہے ہیں

کہ فلان انسان ہے اور فلان آدمی نہیں یعنی کامل انسان ہے اور کامل آدمی نہیں۔ اور عرب میں بھی اس معنی کے لئے استعمال آتا ہے ایک شاعر کہتا ہے ۛ بلاؤ بیہ کتا و کتا غنہا ۛ اذ انہا من ناس و الزمان زمان یعنی ہمارا وطن عمدہ تھا ہم وہاں لا کرتے اور اس سے محبت کھتے تھے۔ جبکہ آدمی آدمی تھے اور زمانہ زمانہ تھا یعنی جہاں زمانہ اور جہے لوگ تھے وہیں میں تقدیر پر الیمان کو آدمی فرمایا کیونکہ جو ایسے نہیں وہ آدمی نہیں۔ بالام عہدی ہے جس سے اشخاص معبود مراد ہیں یعنی صحابہ کبار رضی اللہ عنہم ۛ

### نکات

- ۱ فساد کے ذکر میں منافقین کو لایسھرون کا لقب یا اور ایمان نہ لانے کے بارہ میں لایعلمون فرمایا اس میں یہ نکتہ ہے کہ فساد ایک امر محسوس اور لایسھرون بھی محسوسات میں بولا جاتا ہے بخلاف ایمان کے کہ اس پر مطلع ہونا از قسم علم ہے کہ جو نظر و تامل سے حاصل ہوتا ہے۔ دوم سلف ایک قسم کا جہل ہے اسکے مقابلہ میں علم کا لانا کمال بلاغت ہے ۛ
- ۲ منافقوں کے قبح بیان کرنے میں ایک ورنگہ مرعی رکھا ہے وہ یہ کہ لایسھرون اور لایعلمون کے مفعول کو ذکر کیا تاکہ انکی بے شعوری اور حیالت عام طور پر ثابت ہو جائے یعنی یہ بات نہیں جانتے بلکہ کچھ بھی نہیں جانتے ۛ
- ۳ نصیحت کو پورا کر دیا اور اول جملہ میں لاقصد وا اور دوسرے میں استنوا فرمایا کیونکہ نیکی کے دو جز ہیں بری باتوں سے بچنا اور اچھی باتوں کو عمل میں لانا ۛ اب خدا تعالیٰ انکی چوتھی فضیلت نازیا بیان فرماتا ہے ۛ

### ترکیب

وہ حرف عطف کہ جو کلام سابق پر ہے اذا حرف شرط لقوا کہ دراصل لقوا تھا فاعل با فاعل والذین آمنوا موصول جملہ اسکا مفعول یہ اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر شرط ہوا۔ قالوا فعل با فاعل آمناء مفعول سب ملکر جواب ہوا شرط کا اور جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ اذا حرف شرط خلا فاعل الی شیاطینہم متعلق ہوا خلا کے یہ شبہ ط ہوئی اور قالوا فعل با فاعل انما معکم جملہ اسمیہ اسکا مفعول انما نحن مستہزون جملہ اسمیہ اسکی تاکید یا بل سب ملکر جواب شرط کا اور جملہ شرطیہ بنکر عطف ہو پہلے جملہ پر۔ لفظ اللہ متبادر ہے ہمزہ ہم جملہ اسکی خبر معطوف علیہ وہ حرف عطف ہمزہ ہم جملہ فعلیہ معطوف فی طعن انہم متعلق ہے یہ کہ یہ ہمزہ کے یہ ہمزہ کی ضمیر ہم مفعول ہے

لَقُوا



یعنی جب وہ منافق مسلمانوں سے ملے تھے تو انکے خون کرسے کو یہ کہتے کہ ہم بھی ایمان لائے اور پہر حبیب ہے سردار و کچ پاس  
جائے تو نہایت تکبر سے یہ کہتے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں ہم تو مسلمانوں سے بطور دل لگی کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ دیتے ہیں وہ  
یہ یقین سید ہے ساوے لوگ ہیں ہماری اس بات کو سچ جانکر ہمیں اپنے رازوں اور ولی ارادوں سے مطلع کرتے اور فائدہ میں شریک  
بنالیتے ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ مسلمانوں سے کیا دل لگی اور سخرہ پن کرے ہیں خدا تعالیٰ اُسے دل لگی کر رہا کہ انکو سحالت  
خراب میں چھوڑ رکھا ہے کہ جن کا فیجہ دین و دنیا میں خرابی و آخرت میں روح کو سخت عذاب ہے بد

### متعلقات

اللہ سبہنزی بہم استہزاؤ اور ذکر اور خداع وغیرہ اوصاف کو جو آیات قرآنیہ میں خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے تو مجازاً  
کیا گیا ہے کس لئے کہ یہ اوصاف ہمیں ہیں اسنے وہ پاک ہے مگر مجاہدہ میں ایک فعل پر کسی مناسبت کے دوسرے فعل کا اکثر اطلاق آتا ہے جیسے  
ہیں جسقدر کوئی مہتر ظلم کرے اسقدر تم بھی اسپر ظلم کرو حالانکہ ظلم کے مقابلہ میں جو کچھ جزا مناسبت یجائے وہ ظلم نہیں مگر وہ دو فو  
فعل باہم مناسبت کہتے ہیں اسلئے اسپر ہی ظلم کا اطلاق آیا قال تعالیٰ - وجزا اسینہ سبہنزی پس وہ لوگ جو دینداروں کے ساتھ مکر  
اور کٹھاکرتے ہیں خدا تعالیٰ انکو اس فعل بد کی جزا دیتا ہے لیکن اس جزا پر ایک مناسبت مکر اور ٹھٹھے کا اطلاق آیا اور خدا تعالیٰ کی  
طرف منسوب ہوا اور یہ ایک محاورہ کی بات ہے اسپر ظن کرنا سراسر جوقوفی ہے - بعض ہادری اور ہندو مسلمانوں کو ان آیات کے ان  
الزامات کا جواب دیا کرتے ہیں کہ ہانگی کتب دینیہ سے ثابت ہوتا ہے جن میں خدا تعالیٰ کی ذات مقدس میں جہانیت اور حدوث اور جہل  
وغیرہ امور کو ثابت کیا ہے مگر یہ سراسر نا انصافی ہے یا ان آیات کے مطالبے لاطمی ہے یا عہد اکجروی ہے -

طکیان بالفہم والکسر ایک جگہ مقرر سے تجاوز کرنا بولنے میں طغی الماد حسبوق کہ پانی اپنے حدود سے تجاوز کرتا اور جگہ بڑھ جاتا ہے  
یہاں اس کے مراد سرکش اور کفر میں حد سے بڑھ جانا ہے - لفظ شیطان کی تحقیق مقدمہ کتاب میں ہو چکی یہاں اس کے مراد کفر کے سردار ہیں  
اور اسی وہ نوح معنی اندھاپن اور نابینائی کے ہیں مگر عی کا اطلاق ظاہری نہ ہون کے اندھا ہونے پر اور عی کا دل کی نگہوں کے اندھا ہونے پر آتا ہے

### نکات

۱ منافقین اپنی چالاکی سے ایمانداروں کو انکے ہوئے پن سے بیوقوف سمجھ کر اپنا ایمان جتلانے میں قسم اور کلام مؤکد کی ضرورت  
نہ سمجھتے تھے سو اس کو تو خدا نے آیت کے ساتھ تفسیر کیا اور کفار یا مخصوص کفر کے سردار تو بڑے چلتے پڑے اور پہلے درجہ کے ہوشیار تھے  
وہ غیر قسم اور کلام مؤکد کے کامیاب اختیار کرتے اسلئے اسنے انا معکم تا کہید کہا اور بجائے کفر کے محبت کو جتلا یا +

۲ خدا تعالیٰ کے مقدس لوگوں سے منہی کرنا خدا تعالیٰ سے منہی کرنا ہے - اور انکا ادب اور اسنے محبت کرنا خدا تعالیٰ کا ادب اور اس سے  
محبت کرنا ہے اس بات کے بتلانے کو خدا نے یہ فرمایا کہ تم سیکر بندوں سے منہی کرنے ہو انکی طرف سے میں تمہارے ساتھ منہی کرتا ہوں

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ مَا يَبْتَغُونَ تِجَارَةً وَمَا كَانَ أُولَٰئِكَ يَفْقَهُونَ

یہ (منافق) وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت دیکر گمراہی کو خریدا پس کچھ نفع ہوا انہی تجارت میں اور نہ وہ تجارت کرنا جانتے تھے

کہ تم کو گمراہی میں چھوڑ رکھا ہے جسکو تم پہلا سمجھتے ہو اور نتیجہ اسکا بُرا ہے۔

۳۱۰ اندر بہتری بہم میں لفظ اندر کو مقدم کر کے یہ بات قبلادی کہ کوئی اور نہیں بلکہ خدا تم سے بہتری کر رہا ہے پھر دیکھو اسکی سنہی کیسی ہے جس طرح کوئی بادشاہ اپنے نیک حلال نوکر کی طرف سے اس کے مخالف کو یون کہے کہ تجھ سے بادشاہ مقابلہ کر رہا ہے تاکہ اسکو خوف پیدا ہو اور اپنی حرکت ناشایستہ سے باز آئے (۳۱) اندر بہتری نہ کہا کہ جو ظاہر میں مطابق تھا مگر اس نکتہ کے لئے۔

یہ بہتری جملہ فعلیہ فرمایا کہ تجد و اور حدوث پر دلالت کرے اور وقتاً فوقتاً خدا کی طرف سے مصائب کا نازل ہونا انکو معلوم ہو جائے

کما قال اولاء یرون انہم یفتنون فی کل عام مرۃ اور میں الآیہ اب گلی آیتوں میں خدا تعالیٰ منافقوں کے اس فعل بد کا نتیجہ بڑے لطف کے ساتھ بیان فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے عمر عزیز صرف کر کے کیا حاصل کیا۔

### شرک مکیب

اولئک مبتدأ الذین موصول اشتروا انہم جملہ فعلیہ اسکا صلہ مجہول بکفر فیہ یونی۔ قاتقریبہ ما حرف نفی ربحت فعل تجارہم فاعل۔

مجموعہ جملہ فعلیہ خبریہ مہطوف علیہ اور ما کا نوا جہتہ بن جملہ اس پر مہطوف +

### تفسیر

یعنی وہ جو ہر انسان کو خدا کی طرف سے ایک فطرتی ہدایت ہے اگر اسپر کوئی عارضہ واقع پیش نہ آئے تو اسکی وہ سچ نیکی اور حیات بدی کے رستہ پہل سیکے ان منافقوں نے اپنے اندر اخلاق رفیقاہ اور ملکات فاسدہ پیدا کر کے اس نور فطرت کو بھپا دیا (جسکو خدا تعالیٰ نے ہدایت کے بالعوض گمراہی خریدنے کے ساتھ تعبیر کیا ہے) ان لوگوں نے اپنے نزدیک بڑی عمدہ اور نفع دینے والی تجارت کی تھی کہ منہ سے کلمہ توحید کہہ دیا اور اسکی بدولت منافع دنیا کو حاصل کیا خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس تجارت میں نفع نہ ہو کیونکہ عمر عزیز اور نور فطرت کہ جبکی کوئی قیمت نہیں لی سکو صرف کر کے دنیا چند روزہ اور شہوات نفسانیہ حاصل کرنا درجے بہاد بکرمی کا کھلونا لایا ہے جیسا کہ احسن احوال کے کرنے میں سے آئے تھے کس کام کو کیا کر چلے + تہمت چند اپنے ذمہ دھر چلے + اور نہ سرے سے ان لوگوں کو تجارت کرنی آئی کیونکہ تجارت یہ تھی کہ اپنی جان و مال کو خدا کی راہ میں صرف کر کے حیات بدی حاصل کرتے جیسا کہ وہ خود یقین فرماتے ہیں۔ کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْرَاكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُفْسِدُونَ ۚ مَا يَكُفِّرُ بَالِغٌ إِلَّا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۚ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ وَأَبْدَانِكُمْ ذَٰلِكُمْ لَكُمْ خَيْرٌ لِّمَّا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ۚ

الآیات اہل فطرت سلیمہ کو بھی یہ یاد کیا

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ

ایسی مثل اس شخص کی ہے کہ جسے آگ جلائی پس جبکہ اسے آس پاس روشنی ہو گئی تو خدا نے اُنکی روشنی  
بِنُورِهِمْ وَكَرَّهَهُمْ فَيُظْلِمُ لَهُمْ فَيُضِرُّونَ صُغُرًا لَّهُمْ لَا يَرَوْنَ فَيُضِرُّونَ فَيُضِرُّونَ  
بجھادی اور اُنکو اندھیروں میں چھوڑ دیا کہ کی طرح نہیں دیکھتے (وہ) گونگے ہیں جبریل نے انہیں پس کی طرح روئے پڑا دیا

اور نفع بھی نہ ملا اب خدا تعالیٰ اُنکی حالت کو اور زیادہ تشریح سے بیان فرماتا ہے :

### ترکیب

مثلم مبتدا رکشل الخ موصول وصلہ سے ملکر اسکی خبر کاف معنی مثل ہے اور ممکن ہے کہ محذوف کے متعلق ہو۔ لما حرف شرط اضافت  
فعل نارا اسکا فاعل ما حوله اسی قول استوقد اسکا مفعول ممکن ہے کہ اضافت لازمی ہو پھر ما اسکا فاعل قرار دیا جائے اور ثانیہ اضافت  
کی بجائے معنی ما ہو کر جس سے مراد اشیاء یا اماکن ہیں اس تقدیر پر مآظرف ہوگا۔ لفظ ما کی تین صورت ہیں ایک معنی الذی دوم مکرر مفعول  
ای مکانا حوله سوم زائد۔ ذہب فعل الاسد فاعل بنورہم بواسطہ بائی تعدیہ مفعول دہم ضمیر جمع راجع ہے طرف لذی کے کہ جو معنی جمع ہے  
یہ سب جملہ معطوف علیہ و ترکیم فعل با فاعل مفعول اول فی ظلمات مفعول ثانی کس نے کہ ترک متضمن معنی صیر ہے لایہ صیرون جملہ فاعل حال  
ہے ہم مفعول سے یہ سب جملہ معطوف ہوا۔ معطوف علیہ معطوف ملکہ جواب ہو اما کا ضمیر الخ خبر مبتداء محذوف کی جو ہم ہم مبتداء چون خبر جملہ

### تفسیر

یعنی ان منافقوں کی مثال ایسی ہے کہ جیسا کہ آگ جلائی اور جب اسکی روشنی چکی تو جب ہی گل ہو گئی اور وہ شخص ہکا بکا حیران رہ گیا  
یہ کیا اسی طرح انکا حال ہے کہ ان کا وہ نور فطرت (کہ جو خدا نے ہر انسان میں ودیعت کیا ہے) ذرا چمکا تھا یعنی ہر خیر و بشر کے پچاسنے  
اور سعادت و شقاوت پر مطلع ہونے کا وقت آیا تھا تو اُنہیں خدا نے اسکو بجھا دیا یعنی اُنکے نفاق اور تعصب و عناد اور حب جاہ و مال کے  
اندھیاء و ظلمت خیر نے اُس چراغ فطرت کو بالکل گل کر دیا پس اب یہ ہیں کسی ہادی کی بات نہیں سن سکتے اور گونگے بھی ہیں کہ اپنی  
بیاد ہی دل کو حکیم روحانی سے بیان کر کے علاج پذیر بھی نہیں ہو سکتے اور خود اندھے بھی ہیں کہ از خود خدا کے آثار قدرت دیکھ کر راہ نہ  
ہیں آ سکتے جب یہ ہے تو اب اس کے ہدایت پانے کی کوئی صورت نہیں : یا یون کہو کہ انہوں نے آگ جلائی اور ارد گرد روشنی ہوئی  
یعنی دنیا میں کلمہ توحید کو ارد بکرا غنائم اور حفظ جان و مال وغیرہ فوائد حاصل کئے مگر مرنے ہی یہ چراغ فوائد گل ہو گیا تو جھوٹا وطن  
رہی اور جہل مرکب و قہر کی اندھیروں میں تہمتیں لگنے لگیں اب ان کتاب جنات کا کوئی ذریعہ نہ و ماں سے رنجی کر کے بھر دنیا میں آسکتے ہیں

### متعلقات

مثلم میں معنی مثل اور مانند ہوتے ہیں مثل و مثل و مثل جیسا کہ شبہ و شبہ و شبہ ایک ہی معنی کے لئے آتا ہے پھر

مثلاً اُس کہاوت مشہور کو کہنے لگے کہ جہین کسی عزابت (عذگی) کی وجہ سے موقع بیان کو اصلی حال کے ساتھ تشبیہ و تمثیل میں جو طرح ہمارے دین جہان کوئی برعکس معاملہ ظہور میں آتا ہے تو یہ مثل کہتے ہیں بل نہ کو د کو دی گون یہ تماشا دیکھو کون دیکھنے جسکا حق کرنے کا تھا اُس نے یہ کام نہ کیا۔ اب اس موقع کو اُس اصلی حال کے ساتھ کہ جہان گون کو دنا فرض کیا گیا ہے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور مثل میں شرط یہ ہے کہ کوئی نادربات ہوا سنے اصل کلام کو نہیں بدلتے۔

تشبیہ اور مثل میں علماء بلاغت کے نزدیک یہ فرق ہے کہ مثل کلام مرکب ہے اور تشبیہ مفرد کو شامل ہے جیسا کہ زید کو شیر کہا جا کر امثال کے بیان کرنے سے دل میں معافی کا عمدہ طور پر جادو بنا ہوتا ہے کیونکہ ایک خیالی اور معنوی بات کو محسوس بنا کر دیکھا یا جاتا ہے دیکھئے اگر کسی کا ضعف یوں ہے بیان کیا جاوے تو وہ اس قدر مؤثر نہیں ہوتا جقدر کہ اسکو مکمل کی جائے کے ساتھ تشبیہ دیکر بیان کرنے سے ہوتا ہے اور اسی رمز کے لئے حکماء اور خطباء اپنے کلام میں اکثر امثال لاتے ہیں اور اسی غرض سے کلام الہی میں بھی اسکا اکثر استعمال ہوا ہے اب تک بائبل میں بھی بشارت امثال ہیں قرآن میں بھی ہیں۔

نار [آگ کو کہتے ہیں اور نور اسی سے مشتق ہے جسکے معنی روشنی کے ہیں (ظلمات) ظلمت کی جمع ہے کہ جسکے معنی اندھیرا ہے۔ اور چونکہ نار کو نور لازم ہے اسلئے ایک کا دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

### نکات

۱ استوفد نار کے بعد جواب شرط میں ذہب سد نور ہم فرماتا اور نار ہم نہ کہنا یہ بات بتلا دینا ہے کہ آگ جلانے سے اٹکا مقصود روشنی ہی اُس مقصود کو خدا نے فوت کر دیا۔ انتقاء لازم سے انتقاء ملزوم کو خوب ثابت کر دیا۔ اور ذہب کو با کے ساتھ تعدی کیا نہ کہ ہمزہ کے ساتھ تاکہ اُسکے بالکل ٹھہ جانے پر دلالت کرے کہتے ہیں ذہب سلطان ہالہ جبکہ بالکل کچھ نہ چھوڑے اور اسی لئے ضو کو ذکر نہ کیا کیونکہ اگر ذہب سد ضو ہم کہتے تو احتمال تھا کہ اصل نور باقی رہ گیا ضو جاتی رہی ہو۔

۲ مثال میں نور کے گم ہونے کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا (ذہب سد نور ہم یعنی خدا نے ان آگ جلا دینا تو انکی آگ بھادی حالانکہ اسی موقع پر آگ یا چرغ جو بجھ جاتا ہے تو خود بجھ دیا ہوا ہے جھپٹا ہے) اسیس یہ باریک بحث ہے کہ دنیا میں جبکہ چیزیں اپنے اسباب علل پر مرتب ہوتی ہیں جنکی آنکھ میں نور حقیقی نہیں ہوتا پیچیز کا سرزد ہونا اسی سبب و علت سے جانتے اور اسی کو فاعل حقیقی یا مؤثر سمجھتے ہیں مگر جنکو چشم بصیرت عطا ہے وہ اپنی نظر کو قاصر نہیں کرتے بلکہ جہیز ان اسباب علل کا سلسلہ تمام ہوتا ہے یعنی جو ان اسباب و علتوں کا پیدا کرنے والا اور ان سب کی علت اسکی طرف نظر ڈالتے اور ان درمیانی اسباب و علل کو واسطہ محض جانکر اُس فعل کو اس سبب اسباب کی طرف منسوب کر دیتے ہیں پس اس سر بتلانے کے لئے خدا نے ذہب سد نور ہم فرمایا اور اسی طرح دیگر مقامات میں ان افعال کو جو لفظ کسی او فاعل سرزد ہوتے ہیں اپنی طرف منسوب کیا ہے بخلاف انکے وارثیت اور میریت و لکن اسد رحی ہے کیا خوب کہا ہے کسی

اَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَكَوَسُوا حَظِيْرًا يُّجْعَلُوْنَ اَصَابِعُهُمْ فِيْ

یا (اگلی مثال ان لوگوں کی تھی کہ جنہاں آسمان سے نینہ برسا کر زمین پر پہنچا اور کڑک اور بھل ہے بجلی کی کڑکوں کی موت کے ڈر سے

اِذَا فُجِّرْ مِّنَ الصَّوْاِغِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُخِيطٌ بِالْكَافِرِيْنَ

اپنے کانوں میں انگلیاں کرتے ہیں اور خدا کافروں کو گھیر ہوئے ہے۔

عارف نے اسے گزرزندت رسد ز خلق مرچ ہا کہ نہ راحت رسد ز خلق نریخ ہا از خدا دان خلاف دشمن و دوست ہا کہ دل ہر دو در نصرت  
اوست ہا کہ چہ تیر از کمان ہی گزرد ہا از کماندار بیند اہل خرو ہا ف بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ ذہب لہ الخ الگ جملہ ہے مثال  
اس سے اول تمام ہو چکی یہ جملہ صرف منافقوں کی حالت بیان کرنے کے لئے آیا ہے۔ اب خدا تعالیٰ ان منافقوں کے لئے  
ایک اور مثال بیان کرتا ہے تاکہ اس حال کی اور بھی وضاحت اور توضیح قباحہ ہو جائے پس فرماتا ہے۔

### ترکیب

مشہم مبتدا محذوف کصیب اسکی خبر۔ تقدیر کلام یوں ہے۔ او مشہم کمثل اصحاب صیب۔ عطف جملہ کا پہلے جملہ یہ ہوا اور یہ کان موضع  
رفع میں ہے۔ من السماء کانن کے متعلق ہو کر صیب کی صفت۔ ظلمات و رعد و برق ہوا و عاصف مبتدا مؤخر فیہ خبر مقدم اور ضمیر فیہ کی  
سراج ہے صیب کی طرف یہ جملہ صیب کی صفت ہوا یجعلون فعل با فاعل اصابع مفعول فی اذا انہم ظرف اصابع من الصواع متعلق  
یجعلون کے۔ حذر الموت مفعول لہ ہے یجعلون کا۔ یہ جملہ مستأنفہ ہے جو انکا حال ظاہر کر رہا ہے اور ممکن ہے کہ حال ہو ضمیر فیہ سے۔  
اللہ مبتدا محیط بالکافرین۔ خبر جملہ معترضہ ہے۔ محیط اصل میں مَحْطُوط ہوتا محاط ہو جھوٹ سے کسر واو حاکم طرف نقل ہوا تو واو یا بگیا ہا

### تفسیر

یعنی ان منافق لوگوں کی یا ان لوگوں کی مثال ہے کہ جو بارش سے ڈر کر کہ جس میں ہر سر نفع ہے گو بظاہر بھلی اور کڑک اور بارشوں و بارش  
اور رات کی اندھیریان ہی ہیں کسی قحط سالی کی جگہ چلے جاویں اور اس ظاہری تکلیف کو اصلی فائدہ کے مقابلہ میں لحاظ کریں پس  
اسی طرح یہ لوگ ہیں کہ قرآن سے کہ جو آسمانی بلکہ روحانی پانی اور روح کی تروتازہ کرنے والی بارش ہے اُسکیا و امر و نواہی و عبادت  
و احکام کی مشقتوں سے ڈر کر کفر کے گھر میں اور نفاق کی اندھیری کو بھری میں چھپنا چاہتے ہیں اور قرآن کی نفس کش باتوں سے کہ جو کٹرک  
کے مشابہ ہیں اور اُسکی قدرتی اور روحانی روشنی سے کہ جو برق کی مانند ہے ڈرتے اور اُسکو موت کا باعث خیال کر کے نفاق اور  
خفالت کی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈالتے ہیں تاکہ یہ آواز کان میں نہ پڑے اور اس سے مراد جائیں دل تو یہ موت نفس مار دینے موت  
رجح بلکہ اُسکے لئے تو زمین کے سبزہ کی طرح تازگی اور حیات پدی ہے اور جو موت ہی ہو تو خدا کیونکر بھاگ سکتے ہیں اُسکے احاطہ قدرت سے

کوئی باہر نہیں اور بالخصوص ان کفار کو تو وہ ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ پھر ہر حرکت سر اسر حافضہ و نہایت مدد کی سفارت ہے

### متعلقات

[او] اصل میں شک کے لئے وضع کیا گیا ہے کہ جہاں دو باتوں میں شک کے طور پر برابری ہو وہاں اسکا استعمال ہو تا تھا پھر اسکا مطلقاً دو چیزوں کی برابری بیان کرنے میں استعمال ہونے لگا کہ جہاں شک مقصود نہیں جیسا کہ بولتے ہیں جالس الحسن اور ابن سیرین کہ خواہ تو حسن کے پاس بیٹھ جایا ابن سیرین کے چند دونوں کے پاس بیٹھنا برابر ہے اس مقام پر یہی یک کلمہ اسی معنی میں مستعمل ہوا کہ منافقون کو خواہ آگ جلاسنے والوں سے تشبیہ دو خواہ مینہ سے بہا گئے والوں سے دونوں برابر ہیں +

[صیب] فعل کے وزن پر صوب یعنی نزول سے مشتق ہے جسکے معنی بارش اور بادل ہیں مگر یہاں مراد بارش ہے +

[السماء] چند معانی میں مستعمل ہوتا ہے اُفق کو بھی کہتے ہیں وریادل کو بھی اور آسمان کو بھی اصل میں سماء کا اطلاق اوپر والی چیز پر ہوتا ہے خواہ وہ بادل ہو خواہ آسمان۔ اس جگہ بادل مراد ہے کیونکہ بارش وہیں سے نازل ہوتی ہے اور آسمان مراد لینا بھی ممکن ہے

[رعد] اُس آواز یا گرج کو کہتے ہیں کہ جو باہم بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جب کہ وہ ہوا سے چلتے ہیں +

[برق] وہ چمک اور روشنی ہے کہ جو بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جسکو بجلی کہتے ہیں + حکماء کہتے ہیں کہ قوای فکلیہ جیسا کہ زمین

تخلین و تخیل کرتے ہیں تو عناصر باہم مخلوط ہو جاتے ہیں پھر اُن سے گونا گون مخلوقات پیدا ہوتی ہیں چنانچہ جیسا کہ آفتاب کی گرمی پانی اور

زمین پر پڑتی ہے تو دریا سے اجڑا اور زمین سے دھواں سا اٹھ کر آسمان کی طرف جاتا ہے پس دھواں کہی کہہ ہوا کہی کہہ گزرتا اور

اور کرہ آتش تک پہنچتا ہے تو آئین آگ لگ اُٹھتی ہے پس وہ شعلہ ہو کر کہی تورات کو دہراستارہ سا نظر آتا ہے اور کہی نیزہ اور کہی کئی

اور جانور یا درخت کی صورت میں کہائی دیتا ہے پس اگر وہ قدر قلیل ہے تو جلد جگر تمام ہو جاتا ہے اور جو مادہ زیادہ ہے تو مدت تک

دکھائی دیتا ہے اور اسکی راکہ ہی بسا اوقات جھڑتی ہوئی لوگوں نے دیکھی ہے اور کہی اس میں شعلہ نہیں پیدا ہوتا تو آسمان

وزمین کے درمیان ایک عجیب رخی نمودار ہوتی ہے اور بخارات جو پانی سے اُٹھتی ہیں تو کہی وہ لطیف ہوتے ہیں اور سفید اور نیلے جاتے ہیں کہ جہاں تک زمین کی گرمی نہیں پہنچتی پس ہاں کی سردی سے وہ بخارات منجمد ہو جاتے ہیں اور انکو ابر یا بادل کہتے ہیں اور انہیں

سے جو قطرات ٹپکتے ہیں انکو بارش کہتے ہیں۔ اور جب کہی وہ قطرات برودت کی وجہ سے آئے ہوئے منجمد ہو کر گرتے ہیں تو انکو اُلو کہتے ہیں یا یون کہو کہ اگر سخت سردی (مجموع ہونے کے بعد) ان بخارات پر پڑتی ہے تو وہ صرف بنکر زمین پر گرنے لگتے ہیں اور پھر پہلے ہی سے سخت ٹہنڈک پہنچتی ہے تو اوے بنکر گرتے ہیں۔ اور کہی وہ بخارات طبقہ زہریہ تک نہیں پہنچتے بلکہ نیچے ہی جگہ سرد زمین برودت کی وجہ سے بادل بن جاتے ہیں جیسا کہ لوگوں نے بلند پہاڑوں پر دیکھا ہے کہ نیچے بخارات بادل بنا اور پرستے لگا۔ اور جب وہ

انجمد سے بہت ہی کم ہوتے ہیں تو شب کی سردی سے شبنم بنکر ٹپکتے ہیں۔ اور جب ان بخارات کے ساتھ زمین کے دھواں بھی ملکر اوپر چڑھتا ہے

لے یہ ہوا وہ طبقہ ہے کہ نہایت ٹہنڈا ہے جہاں زمین کی گرمی پہنچتی ہے نہ کہ آتش کی حرارت اثر کرتی ہے ۱۲۳



يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاء لَهُمْ مَشَوْفِيَةٌ وَإِذَا أظْلَمَ عَلَيْهِمْ

بجلی آنکی بنیالی کو اچکے لیتی ہے جب آنکھوں کو روشنی معلوم ہوتی ہے تو اس میں چلنے لگنے پر جب نور میرا چا جاتا ہے تو ٹھہر جاتے ہیں

قَامُوا وَكُوْنُ شَاءَ اللَّهُ لَنْ يَسْمَعَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اگر خدا چاہے تو انکی شنوائی اور بنیالی کو کھوے بیشک اس ہر بات پر قادر ہے۔

اور طبقہ زمہریر میں بخارات تو سردی کی وجہ سے جم کر بادل ہو جاتے ہیں اور وہ دھواں بنی حرارت اور پانی بچے بادل کو تو گر جانا چاہتا ہے تو ایک سختی واز پیدا ہوتی ہے کہ جبکہ حد کہتے ہیں یعنی گرج اور کڑک اور جواس ہوں میں ذہنیت (چکنائی) کی وجہ سے اس حرکت عینہ سے نکلتا ہے پس اگر وہ لطیف ہے تو اسکو برق کہتے ہیں یعنی بجلی اور جو کثیف ہے تو اسکو صاعقہ کہتے ہیں جسکی جمع صواعق آتی ہے۔ یعنی وہ بجلی کہ جو زمین پر گرتی اور آدمی کیا بلکہ درختوں کو بھی جلالتی اور پہاڑوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے اور اسی طرح زلزلہ اور ہشون کے جاری ہونے اور پہاڑوں میں سے آگ نکلنے اور دیگر عجائبات قدرت کے اسباب ہی بیان کرتے ہیں + لیکن غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں کے پیدا ہونے کے یہی اسباب نہیں بلکہ انکے ساتھ اور یہی اسباب درمل ہیں اور وہ یہ کہ خدا کی طرف سے کہ جو سب اسباب مطلق پیدا کر مولا ہے اس نے ان مواد اور صورتوں پر ازواج مدبرہ موکل کر رکھی ہیں کہ جنکو زبان شرع میں ملائکہ کہتے ہیں پس انکے ارادہ اور اختیار سے یہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں ورنہ صد ہا بار ایسے بخارات اور آدھن اٹھتے ہیں پھر کیا وجہ کہ یہ چیزیں پیدا نہیں ہوتیں + پس ہر وجود میں اس بارے کہ ملائکہ بادلوں کو کھینچتے ہیں اور رعد فرشتہ کا کڑا اس سے یہی مراد ہے پس جو عقل کہ نور الہام سے متور نہیں وہ تو انہیں اسباب ظاہرہ تک پہنچ کر رہ جاتی ہے اور اسی لئے سیکڑوں کم عقل خدا کے منکر ہو کر ہر یہ ہو گئے مگر عقل الہامی ان اسباب و درمل کا سلسلہ جناب باری تک پہنچا کر ہر ایک چیز کو اسکی ید قدرت جانتے اور پھر ان عجائبات قدرت اسکی عظمت و جلالت ایمان لاتی ہے انبیاء اور حکماء میں نئی فرق ہے آپس میں یہ خدا تعالیٰ اس مثال کی اور یاد دہان کرتا ہے +

### ترکیب

یَکَادُ الْبَرْقُ یَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ جملہ فعلیہ اسکی خبر یہ اپنے اسم و خبر سے مکر جملہ متانفہ ہوا گویا کہ کوئی پوچھتا تھا کہ اس کرک میں آنکا کیا حال ہے فرمایا کہ گویا بجلی کی چمک سے اندھے ہی ہو جاؤ گئے۔ کلام کلمہ شرط اضار لہم یعنی لمع لہم شرط متوافیہ جملہ جواب شرط فیہ اسی فی ضنوا البرق یہ جملہ ہی متانفہ ہے گویا کوئی سوال کرتا تھا کہ اس چمکنے اور تم جانے میں کیا کرتے ہیں؟ فرمایا یا ذرا روشنی ہوئی

لہ عن ہے کہ برن اور رعد اور صاعقہ اسوج سے ہی ہوتی ہو اور باہم بادلوں کی اسی سخت رگڑ سے بھی ۱۲ منہ ۵۵ بعض جہان سے جو علم طبیعیات کے دوچار رسالے پڑھ لے ہیں یہ کہا کہ خدا کی ضرورت اگر توپ کے ہزار دو ہزار بار گرو دے جاویں تو وہ ہوں کا بادل ٹکڑے ٹکڑے لگے چنانچہ امریکہ میں فلائنگ ایسا کیا اور بچہ بچہ کے لئے فلاں مسٹر نے ایک ایسا تیار کیا ہے اگر اس میں مینی ڈال دیجاتی ہے تو بچہ بچا جاتا ہے لہذا افسوس کہ یورپ کی روشنی نے ان محاکمہ کو اور بھی اندھا کر دیا ۱۲ منہ +

تو چل پڑے ورنہ وہیں کھڑے رہے۔ اذاکلمہ شرط اظلم علیہم جملہ شرط قاموا جملہ فعلیہ جواب شرط تو حوت شرط شاء فعل اسد فاعل لہ یہی لہذا جملہ اسکا جواب اور مفعول شاء کا ان نیز یہ سبہم محذوف کسلے کو جواب سہرولات کرتا ہے ان مشبہ فعل اسد اسکا اسم اعلیٰ کل شیء قدر اسکی خبر

### تفسیر

یعنی جس طرح بارش میں بجلی کی چمک سے آنکھیں چوندہیا میں اور بندہ موتی جاتی ہیں اور جب بجلی کی چمک ہوتی ہے تو انسان چلنے لگتا ہے ورنہ خوف راہ سے اندھیرے میں بھڑکتا ہے یہی حال ان منافقوں کا برق ایمان اور نور قرآن سے ہے کہ انکی آنکھیں خیرہ اور چوندہیا میں جاتی ہیں اور اس روشنی حق کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی ہیں۔ جب سلام کی بجلی چمکتی ہے تو چلتے ہیں یعنی فواہد ظاہر یہ غنیمت وغیرہ پیش آتے ہیں تو راہ اسلام پر چلنے لگتے ہیں ورنہ پھر اپنی جلی کجروی سے رک جاتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ جب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات و آیات بنیات کی برق چمکتی ہے تو اسوقت اضطراب و دل تصدیق کر لیتے ہیں ورنہ پھر تاریکی شکوک و شبہات میں گر کر جاتے ہیں اور برق قرآن کی روشنی سے آنکھیں بند کرنا بے فائدہ ہے اول تو اس نے بصیرت دور نہیں ہوتی اور جو خدا چاہے تو آنکھوں میں بھی اندھا اور بہرا کر سکتا ہے کسلے کہ وہ ہر بات پر قادر ہے۔

### نکات

۱۔ لفظ تو سے یہ بات ثابت کر دی کہ ہر چند انسان کے آلات ادراک خدا تعالیٰ کی طرف سے عطا ہیں مگر جب وہ انگوٹس کے حکم کے موافق استعمال میں نہیں لاتا تو خوف کرنا چاہئے کہ خدا تعالیٰ انکو معدوم نہ کر دے اور جتنی دیر وہ معدوم نہیں ہوا اس میں غرہ نہ کرنا چاہئے کس لئے کہ ہر گناہ کی سزا میں جو دیر ہو تو مغرور نہ ہونا چاہئے کیونکہ وہ سزا اسکی قدرت سے باہر نہیں۔ دیر کسی مصلحت یا رحمت ہے یا کچھ بعد اسکے حق میں شکی ہے [۲] اس جملہ ولو شاء اسد الم کو ذکر کر کے بعد میں ان اسد علی کل شیء قدیر کہنا دعویٰ کو دلیل سے ثابت کر دینا ہے اور اسکا لطف اور باب فہم پر مخفی نہیں۔

۳۔ اگرچہ کلاما واذکلمات شرط ہیں مگر تاہم باہم فرق ہے کلاما میں معنی شرط زائد ہیں اسلئے اسکو تو اضار الہم کے ساتھ اور اذاکواظلم کے ساتھ ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ انگوٹس اور حرمت سے بھاگنے کی نہایت حرص و جنت و عنت بھی اور ذرا مینہ میں پھرنے سے تو بھر جاوے اور قصر قاصر ورنہ بالطبع اس حیات بدی کے مینہ سے بھاگتے تھے۔

### رابط

سب سے پیشتر نبی کو یہ ضرور ہے کہ اپنی کتاب الہی ہونا ثابت کر دے اور جب اسکو محکم دلائل سے ثابت کر چکے اور یہ اول شرط طے ہو چکے تو پھر جو کچھ مقصود اصلی ہوا اسکو بیان فرما دے کہ جسکے لئے وہ دنیا میں بھیجا گیا ہے اور جس اسکی اطاعت بندگی خدا پر فرض ہوئی ہے۔ اسلئے خدا تعالیٰ نے الم ذلک الکتاب الم میں قرآن کا کتاب الہی ہونا بیان کیا اور اسکی خاصیت بکمالی

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلَهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَسَاكِينًا  
اے لوگو عبادت کرو اپنے رب کی کہ جس نے تمکو اور جو تم سے پہلے تھے انکو پیدا کیا تاکہ تم پرینگار ہو جاؤ جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش کیا  
وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
اور آسمان کو ڈبرہ بنایا اور آسمان سے پانی برسا یا پھر اوس سے تمہارے کھانے کے لئے پھل نکالے پس نہ بناؤ کسی کو خدا کا شریک حالانکہ تم جانتے ہو

کہ اس سے انزل میکیجھتوں یعنی متقیوں کو ہدایت ہوئی ہے اور وہ ان اوصاف سے متصف ہوتے ہیں اور حبیب بن نیکون یعنی متقیوں کا ذکر کیا تو انکے مقابلہ میں حکیم تعرف الاشیاء باضداد ہا بد بختوں کے دونوں گروہوں کفار اور منافقین کا یہی ذکر کیا تاکہ تقویٰ اور ہدایت کی بھلائی اور کفر و نفاق کو جو تمام گناہوں کی جڑ ہے مخاطب کے سامنے محسوس ہو جائے پس جب یہ مرحلہ طے ہو چکا اور بندہ سے کو سعادت اور ہدایت کا از بس مشتاق کر دیا تو مقصود اصلی یعنی عبادت کا ذکر کیا اور یہ بتلادیا کہ اس عبادت سے وہ صفت تقویٰ کہ جس کے ہم مشتاق ہو اور جو سعادت ابدی اور ہدایت قرآنی کا ذریعہ ہے تم کو حاصل ہو جاوے گا پس فرمایا ۴

### ترکیب

یا حرف ندا ایہا الناس منادئی اعبدوا فعل با فاعل ربکم مفعول موصوف الذی موصول خالقکم صلیہ فعلیہ معطوف علیہ ۔  
والذین من قبلکم اے والذین خلقکم من قبل خالقکم صلیہ موصول جملہ ہو کر معطوف ہوا معطوف علیہ اور معطوف ملکر دونوں صفت ہو کر ربکم کی ۔  
لعل مثبہ بفعل کم اسم متقون جملہ اسکی خبر الذی موصول جبل فعل با فاعل کم متعلق بحیل الارض مفعول اول فراشا مفعول ثانی  
حرف عطف السما معطوف برا الارض یعنی جبل سما بنا مفعول ثانی یہ سب جملہ صلیہ ہوا الذی کا وانزل فعل با فاعل من السماء  
من ابتدا یہ متعلق ہے انزل کے ما مفعول ہے انزل کا فخرج فعل با فاعل یہ اسی بالماء متعلق ہے اخرج کے من الثمرات من  
من تبعضیہ بمعنی بعض الثمرات مفعول ہوا اخرج کا اور رزقا کم مفعول لہ ہوا یا رزقا مفعول یہ ہے اخرج کا اور من الثمرات اسکا بیان  
ہے فلا تجعلوا فعل با فاعل لعل متعلق ہے لا تجعلوا کے انداد مفعول ہے اور انتم تعلمون جملہ فعلیہ خبر یہ حال ہے ضمیر فاعل لا تجعلوا  
سے پس انزل معہ جمع متعلقات معطوف ہوا جبل پر اور صلیہ میں داخل ہوا ۔ اور یہ موصول و صلیہ دوسری صفت ہے رب کی ۴

### تفسیر

پہلے اے لوگو اپنے رب کی عبادت کرو کہ جس نے تمکو اور تم سے جس قدر پہلی چیزیں ہیں سب کو معدوم سے موجود کر دیا پس جو اسقدر قدرت و عظمت کہتا ہے وہی سچی عبادت ہے نہ کہ تمہارے خیالی معبود اور وہی پروردگار اور عبادت اسلئے کرو کہ اس سے تمکو صفت تقویٰ حاصل ہو جائیگی (کیونکہ عبادت ہمدن جناب ربی کی طرف ہجر و انکسار توجہ ہونے کو کہتے ہیں پس جب بندہ اپنی روح سے اور اپنے

جسم سے اسکی طرف متوجہ ہوتا اور اس کے آگے سرعہ و نیاز کہتا ہے تو اسکی روح پر انوار باری تعالیٰ کی ایسی چمک پڑتی ہے جیسی آفتاب کی آئینہ میں پس جب یہ حال ہوگا تو بالضرورت ہی ہو جاویگا اور سعادت ابدی کا حصہ پاویگا۔ دنیا میں دیکھئے جب گہری دو گہری لوہا لگ میں رہتا ہے تو اسکی صحبت سے گرم بلکہ نگارا ہو جاتا ہے اور جب پہول کو کسی کپڑے میں کہتے ہیں تو وہ خوشبو سے پس جاتا ہے الغرض ہر موثر کا متاثر میں اثر آتا ہے پھر جناب باری کا اثر روح پر نہ پڑنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ ضرورت ہی اثر پڑتا ہے کہ جس سے کہی کہی بندہ قانون سباب کے برخلاف کوئی کام ہی اسی روحانی قوت سے کرنے لگتا ہے اور چونکہ عبادت بندہ اور خالق میں ایک عجیب رابطہ اور نسبت شریفہ ہے تو اسلئے ضرور ہوا کہ یہ فعل کسی اور کے ساتھ نکلیا جاوے لہذا معبود کی شناخت ہی بیان کر دی کہ رب وہ ہے جس نے تم کو اور تم سے سب پہلوں کو پیدا کیا اور وہ ہے کہ جس نے تمہارے آرام کے لئے زمین کو فرش بنا دیا یعنی اس کے ایک ٹکڑے کو چوڑھ پانی سے باہر لایا اور پھر اسکو نہ ایسا نرم کیا کہ جیسا گارا یا ہوانہ ایسا سخت و مدور کیا کہ جس پر سے انسان لوٹ پڑے بلکہ ایسا کہ اس پر تمام لوگ رہتے اور سوتے اور بیٹھتے پھرتے ہیں یہی بڑی بھاری نعمت ہے اور رب پر کہ جس نے آسمان کو تہر خیمہ کی مانند بنا دیا گو یا زمین فرش اور آسمان اسکی چھت ہے اور پھر اس رب نے اس گھر میں کھڑک بھاری روزمرہ دعوت و ضیافت کا بھی عجیب سامان کیا کہ اوپر سے پانی برسا یا اور اس سے رنگ برنگ کے پھل و پھول پیدا کئے کہ جنکو تم کھائے آرام و راحت پاتے ہو اور جس میں یہ بین و صفت نہیں وہ حقیقی رب نہیں اول تمام مخلوق کا پیدا کرنا و دوم آسمان کو خیمہ اور زمین کو فرش بنا کے اس پر تکلف مکان میں رکھنا۔ سوم۔ تم تم کے کھانے کھلانا اور جو رب نہیں وہ عبادت کے قابل نہیں اس لطیف بیان سے تمام خیالی معبودوں کی عبادت اور بتوں کی پرستش کو باطل کر دیا۔

### متعلقات

**لعل** زبان عرب میں اس جگہ بولتے ہیں کہ جہاں کسی چیز کے حاصل ہونے کی توقع اور امید ہوتی ہے اور یقین نہیں ہو سکتا گو اس لحاظ سے جناب باری تعالیٰ کا اس کلمہ کو استعمال میں لانا محال معلوم ہوتا ہے مگر خدا تعالیٰ کا استعمال کرنا جب محال ہو کہ جب اسکو کسی چیز کی علم میں شک نہ ہو تا لیکن چونکہ وہ بندوں کے محاورہ میں کلام کرتا ہے اور جس موقع پر بندے اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں وہ وہی کرتا ہے جس طرح کہ رحمت و غضب ساق و قدم وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے۔  
تو اب یہ تاویلات کرنا کہ لعل بمعنی گسے ہے یا توقع بجال مخاطب ہے سبے فائدہ ہے۔

**انذار** نذر کی جمع ہے اور نذر اسکو کہتے ہیں کہ جو برابر کا مخاطب ہو۔ مگر کہیں گو کہ خدا کی برابر ذات میں نہ سمجھتے تھے مگر جب عبادت و استعانت نذر و نیاز او ب تعظیم الکی ہی طرح کرتے تھے کہ جس طرح خدا کی تو گویا انہوں نے اپنے معبودوں کو خدا کی برابر سمجھا۔

**تکلم متقون** اگرچہ بظاہر عبادت و تقویٰ ایک ہی چیز ہے اور اس تقدیر پر کلام کی یہ صورت ہو جاویگی عبادت کرو تا کہ تم عبادت

مگر نیو اسے ہو جاؤ لیکن ابتدا کے لحاظ سے تقویٰ اور عبادت دو چیز ہیں کس لئے کہ عبادت کے معنی نسبت عبودیت کی تصحیح کرنا ہے اور اس کا وجہ اخیر تقویٰ ہے۔ اور ممکن ہے کہ تقویٰ کے لغوی معنی مراد لے جاویں یعنی عبادت کرو تاکہ روح کو قوت و نفس بہیمیہ کو خضعت حاصل ہو جس سے گناہوں سے بچو اور غضب الہی سے مامون محفوظ رہو اور اسی لئے ارباب کشف نے فرمایا ہے کہ جب قدر ذکر الہی اور اسکی طرف توجہ کرنے سے روح کو صفائی اور گناہوں سے نفرت ہوتی ہے وہ مہینوں کی ریاضت و نفس کشی اور فاقہ سے حاصل نہیں ہوتی چنانچہ کلام ربانی میں بھی آیا ہے **إِنَّ الصَّلَاةَ تَكْثُرُ عَلَيْكَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَلْقِ شَيْئًا** کہ نماز زنا اور بڑی باتوں سے روکتی ہے مجملہ اور فوائد عبادت کے ایک بڑا فائدہ انسان کے لئے یہ بھی ہے اسلئے **خُذْهَا سَكُوفُضْ كَيْتَا**

### نکات

[۱] اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اس آیت میں عبادت کا حکم دیا کہ جو خدا اور بندہ میں نہایت عمدہ رابطہ ہے اور چونکہ عبادت نفس پر نہایت شاق اور سخت گراں گزرتی ہے۔ اور علاوہ اسلئے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں تمام عالم میں مخلوق پرستی کی اندھیریاں ابرسیاہ کی طرح محیط تھیں بالخصوص مکہ میں عموماً بت پرستی تھی اور صد ہا لوگ الحاد و دھرتیک وادی ضلالت میں حیران و سرگردان تھے نہ عالم کی ابتدا و انتہا مانتے تھے نہ اس عالم کے بانی کا وجود تسلیم کرتے تھے نہ عالم آخرت کے ثواب و عقاب جزا و اعمال کے معتقد تھے جیسا کہ آجکل یورپ میں بے ہزاروں آدمی ہیں پس ان لوگوں کو مخاطب ٹا کے بلا دفع شکوک عبادت کا حکم دینا اپنی ذات صفات ثبوت نکرنا مفید مدعا نہ تھی اسی لئے خدا تعالیٰ نے اسی آیت میں ان باتوں کا تذکرہ کر دیا چنانچہ یوں کہا کہ میری عبادت کرو یا خدا کی عبادت کرو بلکہ یوں فرمایا کہ اپنے رب یعنی ہر وقت پرور میں کر نیو اسے کی عبادت کرو اور یہ جہلی بات ہے کہ جب کسی شخص سے طاعت یعنی مقصود ہوتی ہے تو اسکو اپنی نعمتوں و بخششوں کو یاد دلانا اس وقت کا اولیٰ نعمت کے طاعت کرنے کو از خود دل چاہا کرتا ہے پس اسلئے اعباد و اکرم فرمایا اسلئے بعد نفس کو اور بھی مغایرہ پیدا کر دیا کہ عبادت کا مشتاق کیا اور مشقت عبادت کو آقا نامدار کے بچاؤ احسانوں کے مقابلہ میں نہایت سبک کر دیا کہ **الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ تَعْبُدُونَهُ** کہ جس نے تمہیں پیدا کیا تم کو اور تمہارے بزرگوں کو پیدا کیا نہ یہ کہ کچھ دام و دیکر مول لیا پس جس حالت میں کہ چند روپے دیکر خرید لینے سے غلام پر کیسے کچھ حقوق عبادت طاعت فرض ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ جس نے زندگی عطا فرمائی اور پانہ پون لکھ لگان ناک وغیرہ صد ہا بے قیمت نعمتیں عطا کیں اور یہ عنایت نہ صرف تمہارے آباء و اجداد پر بھی ہے یعنی تم قیدی خانہ زانو و پروردہ نعمت ہو پس جب بندہ ان معانی کا لحاظ کرے گا تو اس پر سو جان فدا ہو گا ۵ اس جان عاریت کہ بحفاظت پروردہ روئے خوش بہ بنیم و تسلیم و کرم ۵ اسی خدا قربان احسانت شوم ۴ اس چہ احسان است قربانت شوم ۴ اس جملہ جس طرح نفس کو مشقت عبادت اٹھانے پر آمادہ کر دیا اس طرح اسے یہ بھی ثابت کر دیا کہ عبادت غاص اسکا حق تاکس لئے کہ خدا کے سوا

جن چیزوں کی تم عبادت کرتے ہو انہیں کسی نے بھی نہ تم کو پیدا کیا ہے اور تمہاری پرورش کی ہے کیونکہ جس طرح تم محتاج  
 اس طرح وہ چیزیں بھی پھر انکو بلا وجہ کسی امر کا مالک سمجھ کر عبادت کرنا خیال باطل اور ظلمت ہیولانیہ کا مقتضی ہے سیکڑوں جاہل اولیاء  
 و انبیاء ملائکہ و دیگر غیر محسوس چیزوں اور ارواح غیر مرئیہ جن کو شیطان کو یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہماری حاجات کو پورا کرنے میں اگر ہم ان کی  
 پرستش نکریں تو ہمارے کاروبار میں فرق آجائے اور وہ لوگ ہم کو مضرت پہنچائیں اور اس پر اتفاقاً مراد کا حاصل ہو جائے یا کسی  
 عبادت میں اتفاقاً کوئی حادثہ پیش آئے ان کے خیال باطل کی اور بھی قوی دلیل ہو جاتا ہے مگر حقیقت یہ قوت و ہمت کی کارگیری ہے  
 کچھ نہیں جس طرح کہ شب کو تنہا مکان میں مردہ سے ڈرائی اور بلند مکان پر چلنے سے پاؤں لڑکھڑاتی ہے اسی طرح ان لوگوں سے  
 نفع نقصان پہنچنے کا اعتقاد بھی یہی دلائی ہے ورنہ امکان و احتیاج میں دونوں برابر پھر عبادت ناحق ہے اور جس طرح اس آیت  
 شرک کی جڑ کو کاٹ دیا اسی طرح اس نے الحاد اور ہریت کے دخت کو بھی جڑ پڑے اکھاڑ دیا کیونکہ اپنا حادث ہونا اور عالم نیست ہست  
 میں آنا تو ایسا بدیہی امر ہے کہ جہن کسی ملحد یا دہریہ کو کچھ بھی شک نہیں جس ہریت چاہے پوچھ دیکھے کہ تمہاری کتنی عمر ہے وہ ضرور تم سے  
 چالیس سچاس کوئی حد یقینی یا تخمینی بیان کرے گا جسکے یہ معنی کہ ہم کو موجود ہوئے اتنے برس ہو اب اس سے پوچھئے کہ آیا آپ خود بخود پیدا ہو گئے  
 یا کسی نے تم کو پیدا کیا ہے اور پھر وہ پیدا کرنا ہوا ممکن ہے یا واجب یہ تو ظاہر ہے کہ وہ خود بخود پیدا نہیں ہوا ورنہ واجب الوجود ہو جاتا اور  
 ہمیشہ سے پایا جاتا اور پھر معدوم ہوتا کیونکہ جبکہ وجود اپنا ہوتا ہے وہ ہمیشہ رہتا ہے یہ بدیہی بات ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اسکا پیدا کرنا ہوا ممکن  
 نہیں ورنہ تسلسل لازم آوے اور پھر اس ممکن کے پیدا کرنا ہوالے اور پھر اس کے پیدا کرنا ہوالے میں کلام کیا جاوے لاچار یہ سلسلہ کئی اجنبی وجود  
 کی طرف منتہی مانا جاوے گا پس سوقت میں و تیسیری شق میں واجب الوجود کا ضرور ماننا پڑا کہ جس نے ہم کو اس طرح کی موجودی کی شان میں پیدا  
 کیا جسکا ہر زبان میں ایک جدا نام ہے کوئی اسکو اللہ کوئی خدا کوئی ایثار کوئی گاڈ کہتا ہے اور جب وہ خالق ہے تو اس میں علم و قدرت  
 حیات ارادہ وغیرہ وغیرہ عمدہ صفات بھی ہیں خواہ وہ عین ذات ہوں یا غیر خواہ لایعین ولا غیر ۛ

(۳) خدا نے پاک نے منکر کے روبرو اس آیت میں چند دلائل سے اپنا وجود اور اپنی صفات کا ثبوت نہایت خوبی سے ثابت کر دیا  
 اور لطف یہ کہ وہ دلیلیں بیان کیں کہ جو اسکے انعام مجید اور لطف مہر مد کو بیان کرتی ہیں اور وہ دلیلیں یہ ہیں (۱) مکلفین کا پیدا کرنا  
 (۲) ان کے بزرگوں کا اور ان سے پہلے جہدہ چیزیں ہیں کہ جنکو اسکے وجود سے نہایت تعلق ہے اور جنکو جاہل خالق یا شرک یا سمجھ بھٹکا  
 پیدا کرتا (۳) زمین کا اس طبیعت سے پیدا کرنا کہ جس پر لوگ زندگی بسر کر سکتے ہیں (۴) آسمان کا پیدا کرنا کہ جسکی تاثیرات سے زمین  
 کی چیزیں نشوونما پاتی ہیں (۵) بارش سے ہر قسم کا غذا و پھل اور تاج کا پیدا کرنا کہ جو جانوروں کی زندگانی کا سبب ہے ۛ  
 ان دلائل کے بیان کرنے میں بھی ایک عجیب لطف رکھا ہے وہ یہ کہ مخاطب کے ذہن میں جو چیز مقدم تر قابل ہندلال  
 تھی اسکو مقدم کیا اور جو موخر تھی اسکو بعد میں ذکر کیا پس سب سے مقدم انسان اپنی ذات و اپنے حالات پر بخوبی غور کر سکتا ہے اور

بوجہ توحید

توحید



اسی لئے کسی عارف فرمایا مَن عَمَّاكَ نَفْسُهُ فَقَدْ عَمَّاكَ رَبُّكَ اس لئے سب پیغمبر یہ فرمایا کہ الذی خلقکم پس انسان جب اپنے حالات پر غور کرے گا اور یہ دیکھے گا کہ میں ہمیشہ سے نہیں ہوں بلکہ انا فنا میرا وجود اور اس کے متعلق سب باتیں کہیں اور سے عطا ہوتی ہیں۔ اور ہر ضرور ہے کہ وہ معطل نہ انسان ہے کیونکہ انسان باہم برابر ہیں نہ کوئی اور ممکن ہے کیونکہ ہر ممکن محتاج ہے اور ایک محتاج دوسرے محتاج کی حاجت روائی نہیں کر سکتا پھر اسی طرح جب اپنے قوی باطن اور ظاہر میں غور کرے گا تو بلا شک اس کی ذات صفات کا یقین کامل پیدا ہوگا اسکے بعد پہلے لوگوں کا مخلوق ہونا قریب انہم ہے پس جب یہ خیال کرے گا کہ نہ تھا میں بلکہ مجھ سے پہلے از خود نہ تھے بلکہ کسی کے پیدا کرنے سے پیدا ہوئے اور کسی کے فنا کرنے سے فنا ہو گئے تو اور یہی یقین مستحکم ہوگا اور سب کو علی السواء مخلوق الہی جانے گا اور تنہا اقوال سے نفرت کرے گا کہ سب سے پہلے لیشن کی ناف سے کنول کا پھول نکلا اور پھر اس نے ہر سب کو اور ہر ہائے تمام خلقت کو پیدا کیا الخ پھر جب انسان اپنے اور اپنے پہلے لوگوں کے حالات پر غور کرنے سے خوب سمجھ گیا کہ ضرور ہمارا خالق اور مربی کوئی اور شخص ہے تو یہ بھی سمجھ گیا کہ اس قادر مطلق نے جس نے ہم کو پیدا کیا ہمارے لئے رہنے کو کوئی مکان ہی تو نہ کیا ہے اور پھر کھانے پینے کا بھی کوئی سامان کیا ہے ورنہ جس کو انسان جیسے ذات شریف کے پیدا کرنے کی قدرت ہو اور اس کو اسکے مکان و اسباب معاش کا وہ بیان نہ ہو اور اسکے پاس کوئی سامان نہ ہو بعد از فہم ہے پس جب سب بات کا دل کو یقین کامل ہو اور اس مکان و سامان کی طرف دیکھا تو ہم کو ایک تہایت فیض اور وسیع کمرہ نظر آیا جس کا فرش زمین و چھت آسمان ہے اور ابرو بارش کے ذریعہ سے طرح طرح کی نعمتیں جیسا کہ رکھی ہیں اور چونکہ فرش چھت سے قریب تر ہے اس لئے بیشتر زمین کا بنانا اور اسکے بعد آسمان کا مخلوق ہونا اور اسکے بعد پانی سے ثمرات کا پیدا ہونا بیان کیا جس سے ہم کو یقین کامل ہو گیا کہ جس نے ہم کو بنایا اس نے آسمان و زمین کو بھی پیدا کیا اور وہی ہر روزہ روزی کا سامان کرتا ہے ابلان دلائل کے بعد گو ہم نے اس کو آنکھ سے نہیں دیکھا (اور نہ وہ دکھائی دیکھتا ہے) لیکن آنکھ کے دیکھنے سے زیادہ یقین اسکے وجود اور صفات پر ہوتا ہے جس طرح گو ہم مکان کے بنانے والے معمار کو آنکھ سے نہ دیکھیں لیکن دیکھنے کے برابر یقین ہے کہ ضرور کسی کاریگر نے اس کو بنایا ہے جس میں علم و قدرت تھی +

۴۴ جب انسان اور زمین و آسمان ہر چیز کا مخلوق الہی ہونا ثابت کر دیا (اور یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ عبادت خاص خالق مختار کا حصہ ہے کہ جو ہر طرح کی نعمتیں عطا کرتا ہے) تو اسکے بعد فلا تجعلوا عداؤا و انتم لخلقون فرمانا اور شرک کی نفی کرنا نہایت ہی دلچسپ و بڑی ذہن نشین تقریر ہے کہ جس سے سوائے معاند یا جاہل کے اور کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جب یہ بات عیاں نہ کہاوی کہ اسکے سوائے کوئی خالق ہے نہ رازق ہے اور وہ پیدا کر کے غافل ہی نہیں ہو گیا بلکہ ہر وقت خبر گیری کرتا ہے پھر اس کی مخلوق میں سے کسی کو اس کا شرک قرار دینا اور اس کی برابر کا سمجھنا اور اس سے اسی عبادت اور تعظیم سے پیش آنا نہایت حماقت ہے۔

۴۵ اُنّی کریمہ میں عبادت کا حکم اور اس کا انجام کا یہی بیان کر دیا اور اسکے ضمن میں اپنی محبت پیدا کرنے کے مضامین

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ حَٰقِقِينَ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ فَالْتَمِذُوا الْآخِرَىٰ وَقَدْ هَمَّ النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَهْلَتْ لِلْكَافِرِينَ

اور اگر تم کو اس چیز میں کہ جسے اپنے بندہ پر نازل کی شکل ہے تو تم ہی اسکی مانند کوئی سورۃ تیار کر لاؤ اور خدا کے سوا جہدر تمہارے حمایتی ہیں سب دلوں کو تم پر حقیقتیں فان لَمْ تَفْعَلُوا وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ فَالْتَمِذُوا الْآخِرَىٰ وَقَدْ هَمَّ النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَهْلَتْ لِلْكَافِرِينَ اگر تم سچے ہو پھر اگر تم نہ کر سکو اور ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگ سے کہ جہاں اندھن آدمی اور نہرین تیار کی گئی ہے کافروں کے لئے ۔

یہی یاد دلانے اور اپنا استحقاق بھی بتلانا اور آسمان و زمین بلکہ اس عالم کی ابتدا بھی بیان کر دی اور اپنے وجود اور قدرت و علم و کمال کو بھی ظاہر کر دیا اور بت پستی کو بھی منوع کر دیا۔ سبحان اللہ عجیب کلام ہے کہ ہر پہلو میں ہزاروں معانی ہیں +  
تفسیر حکماء کہتے ہیں کہ زمین گول ہے اور اسی طرح کل عناصر اور مباحث کی شکل طبعی گول ہے اس طرح ہر گول ایک گول سا جسم رکھتا ہے جبکہ زمین کہتے ہیں اور پھر اس کے گرد و سرا گول پانی کا لپیٹا کہ جس نے اسکو ہر طرف سے ڈھانک لیا یعنی سمندر نے لیکن زمین چوتھائی زمین اس پانی کے گولے سے اوپر کھل گئی ہے جس پر آب و ہوا ہے اور اسکی نسبت خدا فرشتے ہوتا فرماتا ہے لیکن جب نہایت صریح ہوتا تو اسکی گولائی اس کے فرشتے ہونے میں مانع نہیں ہوتی اس پانی کے اوپر ہوا کا گولہ اور اس کے اوپر آگ کا گولہ لپیٹا اور اس کے اوپر آسمان اول پھر دوم سوم چہارم پنجم ششم ہفتم ہشتم نہم۔ خیر یہ حکماء کی تحقیقات ہیں لیکن خدا تعالیٰ کو ہیبت بیان کرنا مقصود نہیں صرف فوائد بتلانا مطلوب ہے مسئلہ خدا تعالیٰ کی عبادت فرض ہے نہ اس لئے کہ اس میں کچھ اسکا نفع ہے بلکہ بندہ کے نفع آخرت کے لئے اور عبادت عام ہے خواہ جان سے ہو خواہ مال سے مسئلہ شرک حرام ہے خدا تعالیٰ کے سوا نہ کسی کی عبادت کرنا چاہئے نہ کسی کو اسکی ذات و صفات میں حصہ دینا چاہئے، ہفت چونکہ اعمال صالحہ کے لئے ایمان شرط ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ اس آیت میں یا ایہا الناس عبادوا جوہر ہے اور وہ کفار کو بھی شامل ہے حالانکہ کفار کی عبادت بلا ایمان درست نہیں تو اس لئے مراد اس سے توحید ہے کہ توحید اختیار کرو۔ مگر یہ توجیہ بعید ہے بلکہ کفار ہی اعمال سے مخاطب ہیں اور انکا کفران عبادت مانع نہیں جس طرح کہ حدیث وجوب صلوٰۃ سے مانع نہیں بلکہ یہ معنی کہ اسے کفار عبادت کرو ایمان لا کر نماز پڑھو یعنی وضو کر کے فان من لوازم وجوب اس لئے وجوب الاثم الا بال ایمان یہ مسلم ہے کہ ایمان لانے کے بعد حالت کفر کی عبادت کی قضا اس پر لازم نہیں آتی +

### ربط

اس سے پہلی آیت میں خدا نے عبادت کا حکم دیا تھا اور عبادت مقبول عند اللہ اور غیر مقبول عند اللہ کا فرق صرف عقل سے نہیں ہو سکتا ایمان نبی اور الہام کی سخت ضرورت ہے جتنا کہ نبی کا دامن ہاتھ میں نہوگا کوئی شخص اس پر یا بیکیار سے بار نہو سکیگا۔  
محال بہت سعدی کر رہا تھا + تو ان رفت جزو پئے مصطفیٰ + پس اس لئے ضرور ہوا کہ جناب نبی علیہ السلام کی نبوت اس

دلیل سے ثابت کیا وے کہ جو قرآن کا بخائب مد ہونا بھی ثابت کرے ناکہ نبی اور اسکی کتاب کی پابندی اور امتناع سے خدا تعالیٰ کی عبادت مرغوبہ سرزد ہو اور متقی ہو کر داریں میں صلاح و فلاح پاوے ۔

یادوں کہو کہ بندہ اور خدا تعالیٰ میں کوئی مناسبت نہیں نہ یہ اس سے بات کر سکتا ہے نہ اسکی مرضی و غیر مرضی کو دریافت کر سکتا ہے نہ عقل اس مرحلہ کو طے کر سکتی ہے وہ تجربہ اور حالت صحت مرض بدن میں جداگانہ طور رکھتی ہے کہی ہم اور رسوم و تعلیم کی نیچے سے نجات پاتی ہے اور اسی لئے ہر امر نظری میں عقلا کا باہم اختلاف شدید ہے کیسی عقل ستاروں و غیر مری ارواح کی پیتل ورتا بنے چاندی کی باپتھر کی تصویریں بنا کر انکو وسیلہ جانکر عبادت کرنا بتلاتی ہے کیسی عقل اسکو کفر کہتی ہے کوئی گوشت گلے کا حرام کہتا ہے کوئی حلال مباح جانتا ہے الغرض بغیر کسی ایسے شخص کے کہ جوابی روحانی قوت میں فرشتوں سے بھی بڑیکر ہو اور وہ خدا سے کلام بھی کر سکتا ہو اور ہر عالم غیب کے اسرار مشکشف ہوں کہ جبکوعرف شرع میں نبی کہتے ہیں ان امور کا فیصلہ ممکن نہیں و اسی لئے یہ بات شرع میں قرار پا چکی ہے کہ انسان کی نجات کے لئے اقرار نبوت بھی شرط ہے تنہا توحید یا امتناع فطرت کافی نہیں پس جب سعادت و جزا و شہرے ایک حد کہ جو پہلی آیت میں گزری دوسرا قرار رسالت جناب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام تو اس دوسرے جزا کا اثبات خدا تعالیٰ نے اس آیت میں اس خوبی کے ساتھ کیا کہ جس سے قرآن کا منجانب مد ہونا ثابت کر دیا ۔

۱۵ شہر کلکتہ میں عرصہ چھینا چالیس برس کا گزرا کہ ایک دولتمند نیر طبع راجہ رام موہن نام بنگالی اہل اسلام اور پادریوں کی کتابوں سے واقف ہو کر اپنے قدیم مذہب بت پرستی اور عجائب پرستی سے بیزار ہوا مگر چونکہ وہ شخص باخدا تھا اسلئے اس نے مذہب حقانی اسلام کو قبول کرنا اپنی قوم کے رد و نہایت شاق جانکر ایک اور نیا مذہب اسلام سے اقتدا کیا اور اس میں کیتھو یورپی کے محدود خیالات اور کچھ عیسائیوں کی عبادات کو بھی ملا کر ایک معجون مرکب بنایا اور اسے نام اسکو قدیم مذہب ہندو کا عطر کہہ کے براہم و دھرم نام رکھا اور حکیمانہ تقریروں پر اسکی شہرت اور شیوع کا دار مدار رکھا پھر اسکے بعد ایک شخص درندہ دانا تہ اسکے خلفاء میں سے کھڑا ہوا اور اس مذہب کو فروغ و تیار ہا اسکے بعد ۱۵۵۰ء میں بابو سیٹھ جین جو انگریزی میں خوب دھڑلوی رکھتے تھے اس مذہب کے سرپرست بنے اور لندن وغیرہ بعض بڑے شہروں میں اپنے خیالات حکیمانہ کو پھیلاتے پھرے اور کچھ لوگ چونکہ مذہب عیسوی کے پیروہ عقائد سے از حد نفور ہیں انہوں نے شاید انکو غنیمت جانکر قبول بھی کیا ہو ۔ اس مذہب کے اصول یہ ہیں ۔ آسمانی کتاب قرآن یا وید یا تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتاب ہیں اول طبعی خیالات دوم وہ اصلی صداقتیں جو اخلاق خدا اور بقا کی بابت ہیں ۔ انبیاء علیہم السلام سے نہ معجزہ ممکن ہے نہ کہی سرزد ہوگا اور نہ ان سے خدا نے بطریق وحی یا ابہام کلام کیا ہے نہ اس قسم کی نبوت کی کچھ ضرورت بلکہ عقل کافی ہے انبیاء اپنے اپنے وقت میں بزرگ اور ناصح اور امورات بینی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ معصوم نہ تھے نہ انہو دینی رتی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے اس میں حضرات موسیٰ و عیسیٰ و محمد و ناک و کبیر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی اہل اسلام اور اہل کتاب کے ذہن میں ہیں یہ اسکے منکر ہیں ۔ اس مذہب میں ہندو مسلمان عیسائی مجموعی جو ان باتوں کے معتقد ہیں سب برابر ہیں ۔ مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت اور بُری ملکات سے تاسف کرنے کا نام جہنم ہے ۔ وسیلہ نجات عبادت ہے اور عبادت کے چار رکن ہیں حمد الہی روح الہی کا اپنی روح میں مراقبہ کرنا خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا اور اسی سے دعا مانگنا ۔ یہ پیرمہو سلیج مذہب کا خلاصہ ہے اور جو تفصیل چاہے تو ان کے رسائل و کتب کو دیکھ بالخصوص سالہ خلاصۃ الاصول کو دیکھئے ۔ اب چند روز سچو کہ بابو کبیر چند مر گئے ۔ مگر صد ہا بنگالی اور بہت سے اور لوگ بھی اسکی فصاحت

## ترکیب

ان کلمتہ فی رب الخ شرطاً و البورۃ من مثله اسکی جزا یعنی جواب۔ مانزلنا موضع جہں صفت ہے رب کی اسے رب کا نزلنا اور عائد محذوف ہے اسے نزلناہ اور بمعنی الذی ہے من مثله صفت ہے سورۃ کی اسے سورۃ کا منہ من مثله۔ اور ضمیر مثله کی یا مانزلنا کی طرف رجوع کرتی ہے اور من تبخیزیہ ہے یا بیانہ اسے سورۃ مانثۃ للقرآن نے البیانۃ یا ضمیر مثله کی عبدنا کی طرف رجوع کرتی ہے پس اس وقت من من ابتداً یہ ہے اب یہ معنی ہوے کہ کوئی سورۃ

و بلاغت سے انکو اس زمانہ کا بنی ماننے ہیں نفوذ بالدرمنہ۔ اس مذہب کے ایجاد سے موجد کی دو غرض تھیں ایک یہ کہ یہ مذہب صلح کل ہے دہا یا و گورنمنٹ میں جقد رخصتہ مخالفت مذہبیہ سے پیش آتے ہیں وہ سب فرو ہو جاویں گے اور گورنمنٹ کی خوشنودی حاصل ہوگی دوم یہ کہ یہ مذہب ہر اسے نام دی قدیم مذہب ہنود بھی رہا اور مخالفوں کے ان اعتراضات سے کہ جو پیشتر اس مذہب پر پڑے تھے نجات حاصل ہوگی کہاں پہننے کی جو ہجرت و قودات اس مذہب میں تھیں سب گھٹ گئیں سفر یورپا و دہاں سے تعلیم پانے کے مواقع جاتے رہے۔

## مذہب یحرمی

شہر دہلی جب شاہ عالم بادشاہ کے عہد میں نہایت تنزل کو پہنچا اور وہاں کے علماء شرفا اہل منہر و عہد سلطنت حضرت شاہ جہاں سے آباد تھے اور ہر آدمی پریشان ہو کر نکل گئے تو اس زمانہ میں خاص کشمیر یا اسکی نواح کے کچھ لوگ یہاں آئے۔ خدا حسین سول شاہی اور دیگر فلند رنگ نوش سبلی لٹوی والے آزاد اسی قوم میں گزرے ہیں ان میں سے بعض خانصاحب و بعض مرزا اور بعض سید اور میر صاحب کہلاتے ہیں۔ اس قوم کے بعض لوگوں نے اس جڑی سلطنت میں کچھ رسوخ بھی حاصل کیا تھا اور کوئی معزز لقب بھی خریدا پس اسی کہنے میں سے ایک شخص سید احمد خان صاحب بہادر بھی پیدا ہوئے۔ یہ شخص ابتدا میں مولوی مخصوص لہ صاحب نبیہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر بقدر صرف و نحو سے آشنا ہو کر و تہذیب گئے تھے بھی سیکھے لیکن جب یہ نسخہ نہ چلا تو گورنمنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا اور اپنی لیاقت خدا واد سے کوئی اچھا عہدہ بھی پایا پھر نوپے و ہائی شیخ مولوی امینعلیل صاحب مرحوم ہو گئے اور ایک کتاب ثار الصنادید لکھکر شہر کے اہل علم و فضل میں بھی شہرت اور عزت حاصل کی۔ اس عرصہ میں غدر ہو گیا اور سید صاحب اپنی خیر خواہی اور حکام رسی کے ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے۔ اور اپنی خوش بیانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگریزوں میں بچے فاضل یا فلاسفر یا فارما سٹ گئے اور اسی۔ اس آئی کا لقب حاصل کیا۔ اور کچھ عجب نہیں کہ گورنمنٹ برٹش عہدہ کے فساد سے (کہ جسکا منشاء صرف توہمات جاہلاتہ تھے) پر جذبہ ہو اور سید صاحب نے مسلمانوں کی طرف سے گورنمنٹ کو اطمینان دلایا اور نہ صرف خیالات فاسدہ بلکہ اسلام قدیم کے گرائے کا بھی بیڑہ اٹھا یا ہو یا اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے یہ خیال از خود سید صاحب کو پیدا ہوا ہو اور فالتبا یوں ہی ہو گا کیونکہ گورنمنٹ کو ان باتوں کی طرف چنداں خیال نہیں خیر ہرچہ باشد مگر اس شخص نے اسی ارادہ سے ایک کتاب تبیین الکلام یا نبیل کی تفسیر میں لکھکر عیسائیوں اور مسلمانوں کو باہم ملانا اور ایک بنانا چاہا لیکن اس مرحال کے وقوع میں سید صاحب ناکام رہے اس عرصہ میں سید صاحب نے

۱۔ قلعہ میں عہد شاہ عالم از حد افلاس سخا و زارت اور عہد دیوانی اور القاب معززہ پر  
۲۔ سے فروخت ہو کر تھتے بیٹے جو شخص اس قدر روپے دے تو یہ عہدہ مرکا سے حاصل کرے چنانچہ بہت لوگوں  
۳۔ اس بات کو ثابت جانکر روپیہ صرف کر کے یہ عہدہ اور القاب حاصل کئے تھے اور یہ بات اخیر بادشاہ  
۴۔ ابو ظفر بہادر شاہ مرحوم تک بھی حروف تہجی - ۱۷ - سند رحمہ اللہ لکھے

مثلاً محمد صلعم سے بنوا کر لاؤ کہ جو اچھی ہو اور جو بُری کبھی شہر و سخن کی مشافقت ہی نہ کی ہو وادعوا شہداء کم جملہ انشاء میں معطوف ہے فاتوا پر من دون الدنیا موقع حال میں ہے شہداء سے یعنی شہداء کم منفردین عن الدنیا ان کنتم صادقین شرط اسکا جواب محذوف ہے اُس پر کلام سابق دال ہے اچنی فالوادادعوا فان لم تفعلوا شرط اور قالوا النار الخ اس کا جواب اور ان تفعلوا جملہ معترضہ۔ اُعدت لکافرین جملہ خبریہ موقع حال میں ہے۔ النار سے اور عامل اہلین قالوا ہے۔

مکتبہ میں برہمہ سماج مذہب کو ہونہار و کیا اور اُسکے اصول کو یورپ کے فلاسفوں اور یسایا کے معلموں کے مطابق خیال پاکر اُسکو از حد پسند کیا اور دل میں مراد ہی اُسکو بلا محنت و مشقت پایا لیکن یہ بات نہ تھا اُنکے دلی مقصد بلکہ اُنکے شان کی ہی خلاف تھی کہ وہ کہیں کہیں اسلام کو ترک کے ایک بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلاتے مگر دل میں یہ سوچا کہ برائے نام تو اسلام ہو مگر اُسکو برہمہ سماج مذہب کے مطابق کیجئے نقطہ نبی اور ملائکہ اور جبریل و جنت و دوزخ وحی و الہام و شیطان بلکہ ساء و جن کو تو بحال خود رہنے دیجئے اور ہر مسلمان سے کہئے کہ میں ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہوں تاکہ مسلمان کو بحال تکلیف نہ ہو اور ان الفاظ کے معانی بالکل پلٹ دیجئے۔ نبی صرف رفارم کہ جس میں بڑھتی لہار کے کام کی مانند اس وعظ گوئی کا ملکہ ہو اور نبوت ہر زمانہ میں پائی جاتی ہے بلکہ ہر قوم اور پیشہ میں دیکھو نظامی و حامی کو پیسہ داران سخن کہتے ہیں۔ اس زمانہ میں بابو کیسیب چند رسیں بھی نبی ہیں اور انگلند میں بھی فلاں فلاں شخص نبی ہیں۔ نبی کے لئے معجزہ یا کرامت جب کو خرق عادت کہتے ہیں شرط نہیں یہ صرف پڑا سنے خیالات ہیں بلکہ خرق عادت ممکن ہی نہیں الہام یا وحی خیالات فطری کا جو ش ہے اور جبریل جو اُسکو لاتا ہے کوئی شخص خاص نہیں وہ اس نبی کی قوت ہے جو فطرت کے موافق فوارہ کی طرح اُچھلکے اُسی پر گرتی ہے اور یہی معنی نزول کے ہیں۔ ملائکہ اشخاص متعزذہ بالذات نہیں قرآن میں جو لفظ ملاک یا ملائکہ یا جبریل آیا ہے اُس سے انسان کی قوت بلکہ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت بہیمیہ اور جن سے ایک جنگل قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتے تھے اور جنت و دوزخ صرف خوشی و غمی کا نام ہے باقی حورین اور نہرین اور میوہ جات جو قرآن اور نبی اسلام نے بیان فرمائی ہیں وہ محض رعبت و خوف دلانے کو اس خوشی و غم کی ان چیزوں کے ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے ورنہ کچھ نہیں آسمان سے مراد بلندی اور جو ہے اور چونکہ یہ بعد خیر تھا ہی اور متصل یکے بعد دیگرے ہے اسلئے اسکو سبع سموات کے ساتھ تفسیر کیا و قس علی ہذا یہ بائیں سید صاحب کی تفسیر اور یہ چہ تہذیب لاء خلافت میں موجود ہیں مقدمہ تفسیر میں اسکے حوالہ بقید صفحہ و مطر مندرج ہیں اور آئندہ بھی ہم اقوال کو نقل کریں گے۔ اب یہ کچھ ضرور نہیں کہ سید صاحب حرف بگالی بابو کے متلد ہوں بلکہ ممکن ہے کہ اُن سے یہی ترقی کر جاوین کیونکہ اول تو سید صاحب دلی کے رہنے والے۔ دوم اُس خاندان کے دو تہال (یا اب شجر کہند) گنڈا مہب میں پشوا ہونے کی جلی لیاقت رکھتا ہے پھر کیا وجہ کہ ایک بنگالی دال بہات کہاے ملے سے کہ جیکا بڑا سراہہ انگریزی ہے پیچھے رجائین؟ اسلئے سید صاحب نے ایک جدید اسلام کی بنیاد ڈالی اور پرچہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ شہدائے ہجری صفحہ ۱۴ سے ۱۰۰۲ میں یوں فرمایا۔ الاسلام ہوا الفطرۃ والفقرة ہی الاسلام یعنی اسلام جو ہے وہ فطرت ہے اور فطرت جو ہے وہ اسلام ہے اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے لاندہ ہی ہی درحقیقت اسلام کیونکہ لاندہ مذہب ہی کوئی مذہب رکھتا ہے اور وہی اسلام ہے الخ اور وہی عین فطرت و نہر ہے جو آدمی نہ کسی نبی کو ماننا ہو اور نہ کسی اوتار کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی حکم کو کہ جو مذہب میں فرض اور واجب سے تعبیر کئے گئے ہیں بلکہ صرف خدا سے واحد پر یقین کہتا ہو وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے مگر مسلمان ہے اور جو لوگ خدا کے ہی قائل نہیں ہیں وہ بھی مسلمان ہیں کیونکہ الخ انکے اہل جنت ہوئے ہیں کیا شک باقی رہا انتہی۔ اسکی تائید میں سید صاحب اس

## تفسیر

یعنی اگر تم کو ہمارے اس کلام میں کہ جس کو ہم نے اپنے بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے (قرآن) کچھ شک ہو گا یا یہ خدا کی طرف سے ہے یا نہیں اور یہ نبی برحق ہے یا نہیں تو قطع نظر اور معجزات آیات بیانات کے کہ جن میں تمہارا بظاہر ہے تم خاص اس کلام کا ہی مقابلہ کر کے دیکھو کہ جسکی تعمیل (معجزات سے) مقصود بالذات ہے کیونکہ ہر قسم کے کلام مرکب کرنے میں تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بات میں کم نہیں تم ہی اہل زبان ہو اور تم ہی خاص اسی شہر اور اسی ملک و اسی

حدیث کو بین کر رہے ہیں من قال لا الہ الا اللہ وعلیٰ الخلیفۃ ان زنی وان سرق علیٰ ریح الف ابی ذر سید صاحب کی معرفت اسلام جدید کے بموجب تو جو شخص جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر بلکہ سخت مخالف ہو جیسا کہ ابو جہل وغیرہ وہ ہی مسلمان اور جنتی ہے بلکہ کل بنی آدم اول سے اخیر تک مسلمان اور جنتی ہیں خواہ وہ کبھی ہی عقیدہ رکھیں اور کچھ ہی کریں۔ اس اسلام جدید کی اس قدر حدود وسیع کرنے سے سید صاحب کے چند اغراض اور ایک وجہ ہے۔ غرض اول یہ کہ نہ تنہا جنگالی بابوئے اپنے مذہب کو ایسا وسیع کیا کہ کسی طرح ہندو دھرم میں سے باہر نہیں ہوتا خواہ گاسے کا گوشت کھائے خواہ وید اور دائروں کا منکر ہو بلکہ سید صاحب نے ہی اس سے بڑا اسلام جدید کو وسعت دی کہ کفر منصوص کو ہی اسلام کا مصداق بنا دیا تاکہ ان کے مریدوں کو ہر قسم کی آزادی حاصل رہے۔ دوم یہ کہ جو چیزیں اسلام حقیقی کے بالکل برخلاف ہیں اور اپنی پابندی کی سخت تاکید اور انکی مخالفت پر بڑی تہذیب ہے ان کے ترک و استعمال سے کچھ محذور لازم نہ آوے پس حکام کی خوشنودی یا نفس کی خواہش سے انکو عمل میں لاوے تو کچھ مضائقہ نہیں کوئی خانہ کعبہ ہی کیون نہ گراسے اور قرآن مجید اور اسکی ہدایتوں پر چہتہ ہی کیون نہ اڑائے نفوذ باللہ آنحضرت علیہ السلام سے جب قدر چاہے دشمنی کرے اور سوار کھائے شراب پیے تو یہی پکا مسلمان جنتی رہتا ہے اس پر اور مسلمانوں کو کوئی اعتراض کا محل نہیں۔ سوم اسوقت جو عیسائی حاکم ہیں انکو غصہ نہ چاہئے نہ مخالفت نہ ہتھی ان کے نقصات کو خیال میں لائیں کیونکہ وہ ہی تو مسلمان ہیں حقیقت میں حکام سی کا یہ عمدہ ذریعہ سید صاحب کے ہاتھ آتا ہے صرف براے نام مسلمان رکھ کر چاہو سو کرو اور وجہ یہ ہے کہ جب سید صاحب بابو کیسب چند رسیں کی تقلید میں لندن شریف لگے اور وہاں خطبات احمدیہ ایک کتاب لکھ کر بابو صاحب کی طرح پورے دین لوگوں کو اپنا مرید بنانا چاہا تو لوگوں نے سید صاحب پر اعتراض کیا کہ خیر اسکو تسلیم نہیں کرتا کہ بغیر اہل نبی عربی کوئی شخص مہذب اور نہایت علوم کا ماہر غیات نہ پائے اور باسائنس اہل اسلام تمام یورپ بلکہ کل بنی آدم جنہم میں جاہلین اسیلئے سید صاحب نے اسلام جدید کو وسیع کیا یہ سید صاحب اپنے خیالات کی ترقی کے لئے ایک مدرسہ علیگڑھ میں قائم کیا اور ایک اخبار تہذیبیہ لایفلاق جاری کیا اور اس پریس نے کر کے قرآن مجید کی تفسیر لکھ کر قرآن کو اپنے اسلام جدید کے موافق بنایا۔ اس زمانہ کے آخر اقوام پر مرتے ہیں جہاں ان کو سبزی باغ دکھایا (کہ اس مدرسہ سے اہل اسلام کو دینی و دنیوی ترقی ہوگی) جھٹ مہین و مدوگار ہو گئے اور گورنمنٹ برٹش میں انکی سمیت کو عمدہ ذریعہ تقریب سمجھا اور بعض وہ لوگ کہ جنگو اگرمیری خیالات نے بے قید کر دیا اور وہ براے نام مسلمان ہونا کافی سمجھتے ہیں اس مذہب کے مہین و مدوگار بن گئے اور بعض تو صرف کوٹ پٹوں پہن کر جنٹلمین کہلانے کے لئے سید صاحب کے دین میں آئے۔

ایک بار دہیا حبل ہے ایک رسالہ تنقید الخیالات مطبوعہ الہ آباد مشن پریس شہداء میں سید صاحب کے اس ایجاد خاندانی کو اور بظاہر پر محمول کرتے ہیں وہ یہ کہ سید صاحب کی نظروں میں بادریوں اور حکام یورپ کی روشنی علم و تحقیقات سے اصول اسلام نہایت کمزور اور لغو معلوم ہوئے لیکن سید صاحب نے اسلام کا ترک کرنا مناسب نہ جانا براے نام اسکو قائم رکھ کر ایک نیا اسلام ایجاد کیا کہ جو اصول حکام یورپ پر مبنی ہو اور جسکی کسی قسم کا اعتراض وارد نہ ہو اور نیز باعتبار مشقت محل و قید حلال و حرام کی بھی بہت آسان ہو مگر میرزا کپ و دیا



تو تم کے لوگ ہو کر جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بلکہ تم اُن سے اس امر میں کہیں بڑھ کر ہو کیونکہ اول تو تم شعرو سخن کے مشاق ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تم ابداً عمر سے عبادت و ریاضت اور گوشہ تنہائی میں ساکت صامت کیسے ہو دوام ہر مجلس میلہ اور ہر ایک قسم کے مجمع میں کہ جہاں اہل سخن جمع ہوا کرتے ہیں اپنے اشعار کو جلا دیتے اور انکی مشائی بہم پہنچاتے ہو اور حضرت تو اس قسم کے مجامع میں مدت العمر اکیبا رہی تشریف نہیں لے گئے۔ سو تم کو مبالغہ اور زیادہ گوئی میں اور ہر قسم کی لغاظی میں کچھ بھی حدیاط نہیں اور یہی امور فصاحت و بلاغت کے سامان اور خوش بیانی کے مصالح میں پس باوجود اسکے تم سے ایک

صاحب کا یہ خیال خام ہے کیونکہ سید صاحب کو مذہب عیسوی کی حقیقت معلوم ہے شاید حکماء یورپ و دہریان فرنگ کی طبع کا خیالات نے پریشان کیا ہو تو کیا ہو اور انکی بے حاصل تقریروں نے انکی دلچ کو مضبوط بنا یا ہو تو بنا یا ہو جسکا کہ انکی بعض عبارات بالخصوص علیگڑہ اخبار سے جو سفر پنجاب کے بارہ میں لکھا تھا ثابت ہے مگر ان یہودہ اعتراضات سے اسلام کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچتا۔ اسلام میں کوئی ایسی بات طلاق عقل نہیں کہ جس پر مسلمانوں کو اُن کے رد پر روئینچاد کیٹنا پڑے اور جو حجرات انبیاء علیہ السلام اور آسمان زمین کی بات کچھ کیوں اعتراض ہے تو وہ ہی بجا ہے۔ اول تو انہوں نے کوئی تسلی بخش دلیل یا تکلفی تحقیقات پر بیان نہیں کی دوم قرآن مجید کی باطنیات کے غلط مسائل کا دعویٰ نہیں کیا۔ سوم اس میں کل مذہب ہماویہ شریک ہیں تو رات و نازیل بھی اس حملہ کی مدافعت میں مساوی ہیں یورپ کے عیسائی فلاسفوں پر بھی اسکی دوسہ داری ہے۔ اب میں پادری صاحب کے اقوال کو نقل کرتا ہوں تاکہ ناظرین کو میری رائے کی تصدیق ہو تو کہ سید صاحب ہندو لاخلاق جمادی الاول ۱۲۹۸ھ ۲۰ صفحہ ۲۰ و ۲۱ جری صفحہ ۲۰ وغیرہ میں فرماتے ہیں کہ اسلام کی وہ حالت مجموعی جو تیرہ سو برس سے دنیا میں کہلا یا حقیقتہ اسلام نہ تھا وہ تو علماء محمدیہ کا تراشا ہوا یا قرآن حدیث کے درست مطلب سے سمجھ کر نکالا ہوا اسلام تھا اگرچہ اس میں درست بھی تھا تو اس قدر درست تھا کہ اس پر کچھ اعتراض نہ پڑتا ہوا و جتنی باتوں پر علوم سے یا غیر اشخاص سے اعتراض واقع ہوئے ہیں وہ سب نقصان کی باتیں ہمارے بزرگ عالموں کی غلطی سے اسلام میں قرار پکڑے ہوئے تھیں وہ حقیقی خیالات اسلام کے نہ تھے وہ گویا کانٹہ کی ہندو یا جی جو اس وقت جل رہی ہے +

مراوانکی یہ ہے کہ جبکہ آجنگ مدت محمدیہ سے اسلام سمجھا وہ اسلام نہ تھا اسی لئے تو جو جو اعتراض دنیاوی علوم کی روشنی سے یا مخالفوں سے اُسپر وارد ہوئی وہ سب برحق نکلے اور وہ اسلام پوری شکست کھا گیا فی الحقیقت جو سمجھا اسلام ہے وہ درست ہے اور مضبوط گویا وہ اس بات کی ہندیا ہے اور وہ آجنگ سب محمدی علماء سے پوشیدہ رہا اب ہم اسکو تیرہ سو برس بعد ظاہر کرتے ہیں اور اسکا خیال اس زمانہ میں صرف مجاہد احمد خان ہی کو آیا ہے اور میں اپنا فرض سمجھ کر ان خیالوں کو ظاہر کرتا ہوں الخ لیکن سید صاحب نہیں بنا سکتے کہ کس جہد تک اس درست راہ پر سلمان رہے تھے تاکہ ہم اُس عہد کے خیالات کا مقابلہ سید احمد خان صاحب کے خیالات سے کریں الخ۔

پس میں نے سید صاحب کے خیالات پر جتنی نقد و رہت فکر کیا کہ وہ کیا کہتے ہیں پر مجھے معلوم ہوا کہ سید صاحب خیال ہرگز درست نہیں محض غلط بات ہے کہ اسلام قدیم اسلام نہ تھا اور اسلام جدید جو سید صاحب دکھلاتے ہیں درست اسلام ہے + قدیمی اسلام جسکو وہ کانٹہ کی جلی ہندیا یا تیلاتے ہیں یقیناً وہی حقیقی اسلام ہے جو محمد صاحب نے اپنی امت کو دیا تھا پھر وہ نیا اسلام کہہ سکتے ہیں اس زمانہ میں نکالا اور اہل ہند کے سامنے پیش کیا ہے وہ ہرگز اسلام نہیں ہے بلکہ اس میں اکثر وہ خیالات بھرے گئے ہیں جو ہندوؤں کے ایک برہمن فرقہ کے ہیں اور وہ بھی چند روز سے شہر کلکتہ میں نکلے ہیں الخ یا ان لوگوں کے بعض خیالات اسلام میں داخل کئے ہیں جو قدیم زمانہ سے آجنگ انبیائی سلسلہ کے مخالفت میں جبکہ دنیاوی عقلمند کہتے ہیں۔ ان خیالوں کو سید صاحب

سورۃ کی برابر بھی کلام مرکب نہیں کیا جاتا اور تمکو نہایت زور اور دعویٰ سے کہا جاتا ہے اور اسکے ساتھ یہ بھی اجازت دی جاتی ہے کہ ایک نہیں بلکہ سب ملکر بنا لاؤ اور اپنے اُن معبودوں سے بھی مدد کو کہ جنکو تم ہر قسم کی قدرت اور اختیار کا مبداء اور ہر طرح کا حاجت روا جان کر پوجتے ہو پھر جب بھی تم سے ایک سورۃ کی برابر بھی نہ بن سکا اور نہ کسی بن سکیگا تو یقین کر لو کہ یہ اُس شخص کا کلام ہے کہ جو تمام لوگوں اور غیر اللہ سب معبودوں سے بڑھ کر ہے اور وہ خدا استعالیٰ ہے کہ جو ہر بات میں سب سے نالا ہے پس جب یہ ہے تو خدا قادر کا مقابلہ اور اُسکے کلام کو جھٹلانا جہنم میں (کہ جسکی

فقرات میں لپیٹ کر اسلام میں شامل کرنا چاہتے ہیں یہ دعویٰ شکر شروع میں مجھے خیال آیا تھا کہ شاید سید صاحب اسلام کے وہ زوائد جو پیچھے سے اسیں پیدا ہو گئے ہیں کاٹ چھانٹ کر دکھا دینگے لیکن اب جو کچھ کہ انہوں نے دکھلایا اس سے معلوم ہوا کہ وہ تو کہیں سے کہیں چلے گئے حقیقی اسلام اُسکے ہاتھ سے نکل گیا اور ایسا چھوٹا کہ بہت ہی ڈر رہ گیا اسلئے علماء محمدیہ نے اُنکی نسبت سخت فتوے لکھے ہیں اسلام فی الحقیقت وہی ہے کہ جسکو مسلمانوں نے محمد صاحب سے پایا یا یوں کہو کہ اسلام وہ ہے کہ جو قرآن و حدیث سے بنیاد اہل زبان کے ذہن میں آیا اور ابتداء دعویٰ نبوت سے میں برس تک دنیا میں محمد صاحب نے تو لاؤ فعلاً اُسکی تعلیم دی ہے۔ یہ بات تو دیکھی جاتی ہے کہ کسی مرشد برحق یا غیر برحق کے خیالات پر اہل غرض اور بے احتیاط مفسر کہیں کہیں اپنے خیالات کی قلعی چڑھا لیا کرتے ہیں انھیں اگر سید صاحب نہ انداز اسلام کو خارج کر کے خالص اسلام جو قرآن و حدیث میں ہے دکھلائے اور پھر ثابت کرنے کے علوم کی روشنی اور مخالفوں کے اعتراض سے محفوظ ہے تو انکی یہ کوشش قابل تحسین شکر بھی لیکن سید صاحب نے محدود و نامحدودوں اور حکماء مخالفین انبیاء کے اصول و رکنیت کے جنگالیوں کے خیال جینگے دلون میں سے بت پرستی کو انگریزی تعلیم نے نکالا اور ملحد انگریزوں کے اصول کو جمع کر کے قرآن و حدیث میں چسپاں کرنے کا پورا بندوبست کر لیا اور یہی اس طرح پر کہ قرآن و حدیث کے صاف و صریح مطلب کو تحریف معنوی اور اجنبی تاویلوں سے دھکے دیکر وہاں سے نکالتے ہیں اور اپنے مرغوب خیالوں کو وہاں بٹھلاتے ہیں جو ہرگز بیٹھ نہیں سکتے ۴

اور یہ کام اس مراد سے ہے کہ اسلام قدیم کے اصول مخالفوں نے شکست کھا چکے ہیں لیکن جب وہ اس طرح کی الٹ پلٹ اس میں کر لینگے تو پھر اس اسلام جدید پر یہ اعتراضات نہونگے کیونکہ سید صاحب کے گمان میں محدودوں کے خیالات انبیائی خیالات سے مضبوط اور استوار ہیں۔ اس صورت میں سید صاحب کو ایک بڑی مشکل پیش آئی کہ تمام کتب مسئلہ اہل اسلام کو چھوڑنا پڑا اور بہت سی توالیہ جتنی باتوں کو بھی تبدیل کر کے اپنے دل سے نئی توالیہ تصنیف کرنی پڑی تاہم ایک سخت مشکل باقی رہ گئی کہ اُن خیالات کی سند جنکو وہ دکھلائے ہیں محمد صاحب کت نہ پہنچی گو یا کہ قرآن تو محمد صاحب نے دیا اور معنی اسیں تیرہ سو برس بعد سید صاحب نے ڈالے اور سندان معنوں کی نہ محمد صاحب تک مگر اہل احساؤ تک پہنچی اسکے علاوہ اسلام جدید میں اسلام قدیم کے برخلاف خیال الہام اور نبی وحی اور نیا خدا اور نیا نبی بخویر کرنا اور اسی طرح دوزخ اور بہشت اور اصولی باتوں میں بہت ہی بڑی تبدیلی کرنی پڑی باوجود اسکے یہ اسلام جدید زیادہ تر محال غلط ہے۔ اپنی تصانیف میں جہاں کت سید صاحب نے علوم کی روشنی سے اسلام قدیم کی شکست دکھلائی ہے وہیں گمان میں یہ تو اسکی کچھ بھی شکست نہیں کیونکہ حکماء مخالفین انبیاء کے چند خیالات ہیں جن سے کوئی مذہب مدعی الہام و نبوت شکست نہیں کھا سکتا بلکہ وہ حکماء ہی طالبان حق کی نظروں میں حقیر ہیں اور رہیں گے اور مثلاً خدا کا محالات عادیہ پر قادر ہونا حکیم نہیں مانتے اسلام اسکا قائل اس مکر وہ خیال سے اسلام کو شکست نہیں ہونی بلکہ اس خیال مکر وہ کو انھیں انہی مخصوص پھر یہ یاد دہانی صاحب اپنے اول اس رسالہ کے ہر صفحہ میں یہ کہتے ہیں۔ قولہ پہلے سید صاحب نے تین کلام ایک کتاب لکھی تھی اور اسیں خدا اسکے کلام برحق کی

اگ ایمان کی آگ سے سخت اور تیز ہے جس میں پتھر اور آدمی جلتے ہیں) ٹھکانا بنانا ہے اب تم کو لازم ہے کہ اس آگ سے بچنے کا سامان کرو یعنی اس کلام پاک پر صدق دل سے ایمان لاؤ اور اس حیات بخش کلام کو اپنا دستور العمل بناؤ۔

### متعلقات

معجزہ اُس امر خارج عادت کو کہتے ہیں کہ جو مدعی نبوت سے سرزد ہو خواہ وہ کلام ہو یا کوئی کام ہو اور چونکہ مخالفت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے دیکھنا امر بنانے کی قدرت نہیں ہوتی بلکہ وہ عاجز ہوتا ہے اس لئے اسکو معجزہ کہتے ہیں اور اسی لئے یہ معجزہ سبب کی دلیل ہوتا ہے کہ جسکے ہاتھ سے یہ سرزد ہوا ہے وہ موبد من اللہ ہے۔ یعنی اس عالم اسباب میں جس قدر امور واقع ہوتے ہیں وہ اسباب پر مبنی ہوتے ہیں اور ان اسباب کا سلسلہ جناب باری پر ختم ہوتا ہے اس لئے ان امور کو ظاہر اسباب پر نظر کر کے اسباب کی طرف منسوب کر دیتے ہیں اور جنکی چشم حق بین نور الہام سے روشن ہے وہ ان اسباب سے قطع نظر کر کے اس مسبب الاسباب کی طرف اس فعل کو منسوب کرتے ہیں لیکن جب خدا تعالیٰ کو اپنے مادی کی

تفسیر اکثر مقامات میں کچھ اپنے طور سے کی کہ عیسائیوں اور مجربوں کو قریب قریب ایک حکمت سے لایا جاتا ہے ہیں لیکن جو تفسیر خلاف حق ہو وہ کب مقبول ہو سکتی ہے اس میں انہوں نے اپنے پہلے خیال کو چھوڑ دیا اور اب وہ اسلام کی حرمت کے درپے ہیں مگر یہ بھی انہونی بات ہے۔ کیونکہ نام تو مرمت کا لیا ہے مگر ایک دوسری بنیاد ڈالی ہے جسکو ہرگز اسلام نہیں کہہ سکتے۔ یہی سبب ہے کہ علما و محدثین اس کے برخلاف ہیں مان بعض محمدی کہ جو اہل یورپ کے خیالات سے بہرہ یاب ہیں وہ سید صاحب کے ساتھ موافق ہیں نہ اس لئے کہ سید صاحب شکیک اسلام کے موافق بول رہے ہیں بلکہ اس لئے کہ انگریزی خیالات سے اس کے خیالات کچھ دوسری طرح کے ہو گئے ہیں اور محمدی اسلام انہیں اچھا نہیں معلوم ہوتا اور کسی مذہب میں اسکو چھوڑ کر کسی وجہ سے شامل ہونا بھی نہیں چاہئے انکو تو صرف قومی آرام اور آسائش دنیا اور ابائی نام کے لئے اسلام کا نام ہی کافی ہے جس عقلی راہ پر انکو چاہو پھلو وہ تیار ہیں کیونکہ وہ اپنی اُس طبیعت کے مطیع ہیں جو انگریزی خیالوں سے ان میں پیدا ہو گئی ہے وہ ان خیالات کے کچھ درپے نہیں کہ جو ان کے آباؤ اجداد صاحب سے ملے تھے انتہی لطفاً۔

افعال عقیقت میں سید صاحب نے وہ بڑے کام کیا کہ جو ان کے اسلاف میں سے کسی سے نہ ہو سکا۔ فکر ہر کس بقدر محنت اوست و انکی محنت صرف رسول شامیوں میں مشتمل نہ کہ اس نے ہی نہ کہ حق جناب کی محنت عالیہ نے ہندوستان کے مسلمانوں کا نبی اور رسول بننے کا تقاضا کیا جس طرح کہ سید صاحب جو پوری جہد ہی بنا اور میر محمد حسین بیگ کو کہ بنا کیا غیب ہے کہ سید صاحب کی ذریت میں سے کوئی خدائی کا دعویٰ ہی کرے مگر سید صاحب کے لئے سید صاحب نے یہ کام کیا تھا وہ حاصل نہ ہوئی۔ ہر چند گورنمنٹ کو ان لوگوں نے مخالفین ڈالا کہ اُس نے سید صاحب کے اور اُس کے بعض فلاح کو اہل اسلام کا رکن اور معزز جانکر اہل اسلام کے اتحاد اور ارتباط کے لئے وسیلہ بنایا مگر انکا عزا اہل اسلام میں اسی قدر ہے کہ جس قدر دشمنان اسلام پادریوں یا دہریوں کا ہے یعنی تمام مسلمان انکو سخت گناہ اور بے دین جانتے ہیں اور انکی کوٹ پتلون اور ان کے تکبر و تجتر کو نہایت ذلت اور حقارت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اس لئے انجام کار نا کامی ہوئی ہے۔ یہاں تک جو حال اس فرقہ کے موجد کا تھا میں نے بظرف نیک بینی لکھا اور اگر کوئی بات خلاف واقع ہو تو میں اسکا ذمہ دار نہیں۔

اب میں اس تہید کے بعد سید صاحب کے افعال کو نقل کر کے جواب دوں گا ۱۲۴

عام لوگوں کے رویہ و تصدیق منظور ہوتی ہے تو وہ خلاف عادت ان اسباب کو درمیان سے اٹھا کر بغیر انکے کوئی کام اس بنی کی معرفت سرزد کر دیتا ہے تاکہ اسباب کی طرف نظر نہ پڑے اور یہ فعل اسی کا معلوم ہو +

مگر یہ کام خدا کا ہے جب چاہے کرتا ہے بنی کو چاہے اور وہ کسی مصلحت سے نہ چاہے تو نہیں کرتا۔ یورپ کے بہتے حکما کہ جنگو صرف ظاہر بن آنکھیں عطا ہوئی ہیں اس امر خارج عادت کا انکار کرتے ہیں اور انکی تقلید سے فرقہ برہمہ مسلح بھی منکر ہے اور انکی تقلید سے سید احمد خاں صاحب غیر ہم ہی اصول اسلام کے برخلاف اسکا انکار کرتے ہیں در بلاد میں ناممکن اور محال بتلاتے ہیں اور لطف یہ کہ ایک مکان در وجوب و محال کے معانی سے بے خبر ہیں۔ یہ انکارا سئلے ہے کہ انہوں نے کبھی معجزہ یا خارج عادت بات دیکھی نہیں اور یہ طبائع عالمہ جلی خاصہ ہے کہ وہ جس چیز کو مدت العمر دیکھتے نہیں اسکے وجود بلکہ اسکان میں بھی شک کرتے ہیں چنانچہ عرب کے ریگستان میں کہ جس نے مدت العمر کوئی ندی یا دریا نہ دیکھا تھا دریا کا مفہوم منکر پڑا تعجب کیا اور پھر سمندر کا حال سنکر دونوں کانوں پر ہاتھ دھر کر یہ کہہ دیا و اللہ لا یکن ثم بالہ لا یکن +

اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید معجزہ ہے اور اسکی مانند بنانا طاقت بشریہ سے خارج ہے خواہ مفسدین کی خوبی سے ہو یا اسکے ساتھ عبارت بھی جدا عجز کو پہنچ گئی ہو یا کوئی اور سر ہو مگر جمہور اہل اسلام یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن اپنی فصاحت و بلاغت میں بے مثل ہے اور اس کا مثل بنانا بشر سے محال ہے۔ اور یہ بات خدا نے اسلئے قرآن میں رکھی کہ عرب کو اپنی فصاحت و بلاغت پر بڑا گھمنڈ تھا پس خدا تعالیٰ نے اس میں انکو عاجز کر کے اسکا سبھا نزل لے دیا تاکہ وہ بتلا دیا

### نکات

**سورہ** شرح میں قرآن مجید کے اُس حصہ کو کہتے ہیں کہ جمیع کم از کم تین آیتیں ہوں اور اُس حصہ کا کوئی نام معین بھی ہو جیسا کہ فاتحہ بقرہ۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ اسکا واو اصلی ہے اس تقدیر پر یہ سورہ البیلہ (شہر پناہ) سے مانور ہے

سید صاحب فرماتے ہیں قولہ ص ۳۳ مگر یہ بات کہ اسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا اسکے منہ سے نہیں ہو سکتی کسی کلام کی نظیر نہونا اسباب کی تو بلاشبہ دلیل ہے کہ اسکی مانند دوسرا کلام موجود نہیں ہے مگر اسکی دلیل نہیں کہ وہ خدا کی طرف سے ہے بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام نہیں ہو مگر وہ من اللہ تسلیم نہیں جوئے اخیر۔ اول انسانوں کا کہنا ایسا کلام ہے کہ جسکا مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک باوجود تخیل کے دوسرا کلام نہ ہو سکا مان یہ اور بات ہے کہ کسی نے کوئی عمدہ کتاب تصنیف کی مگر اسوقت کے تمام فصیح بلغیان کو عار دلا کر اسکے مثل بنانے کا اہل تہار نہ دیا اتفاقاً نہ ہر ایک کسی نے اس بارہ میں قلم نہ اٹھا یا بلا شک اسوجہ سے یہ کتاب من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتی اور جبکہ بعضے نے زور سے دعوے کیا ہو اور سب کو اس میں شریک ہوئے کی اجازت دی ہو اور اپنے کلام کے ایک ٹکڑے کے برابر بنانے کی درخواست کی ہو اور لوگوں نے اس امر میں جھل نہیں کیا ہو اور پھر اپنے مسودات اور کلمات کو معیوب سمجھ کر پیش نہ کر سکے ہوں بلکہ خود انہیں کے لوگوں نے اُس پر قہقہہ اڑایا ہو۔ پس یہ من اللہ ہونے کی صریح دلیل ہے دوم اگر ہادی ہونے میں تخیل ہی تو یہی کلام اپنے قرآن سے متعلق ہتی پھر اسکا مثل بنانا ہی بات ہے سر کے پیچھے سے ہاتھ پیرا کر تاکہ تلافی قبول امر ہے ۱۲ منہ

اس مناسبت سے کہ سورہ البلد جس طرح شہر کو ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے اسی طرح سورہ بھی چند آیات یا ہر قسم کے مضامین کو گھیرے ہوئے ہے یا سورہ بمعنی رتبہ سے ماخوذ ہے کیونکہ کل سورتیں بمنزلہ منازل اور مراتب کے ہیں یا ان کے باہم شرف اور طول و قصر میں مراتب جدا گانہ ہیں +

بعض کہتے ہیں کہ یہ واو اصلی نہیں بلکہ ہمزہ تھی اسکو واو بنا لیا ہے اور باہم مبادلہ ہو گیا ہے اس تقریر پر اسکی اصلی سورہ جبکہ معنی کسی چیز کا بقیہ اور ٹکڑا ہے یعنی یہ قرآن کا ایک ٹکڑا ہے اسلئے اسکو سورہ کہنے لگے۔ یہاں تک وجہ تسمیہ کا بیان تھا۔ اور قرآن مجید کا سورتوں پر منقسم ہونا اس حکمت کے لئے ہے کہ ایک مضمون دوسرے مضمون سے جدا ہو جاوے اور ایک قسم کی نظم جو باہم مناسبت رکھتی ہے دوسری قسم سے علیحدہ شمار ہو جائے اور پڑھنے والیکو سہولت و فرحت اور حفظ کرنے میں سہولت و فراغت حاصل ہو کیونکہ جب وہ ایک سورہ کو تمام کر لگا تو دل میں فرحت پیدا ہوگی جس طرح مسافر جب ایک منزل طے کر لیتا ہے تو دل میں خوش ہوتا ہے کہ اس مسافت کا اسقدر حصہ میں نے طے کر لیا اسی مقصد کے لئے مصنفین اپنی کتابوں میں فصل اور باب مقرر کرتے ہیں ورنہ ایک کلام مسلسل سے دل گھبراتا ہے اسکے علاوہ اور بہت سی حکمتیں ہیں سورتوں کے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں نام مقرر ہو چکے تھے +

**شہداء** شہید کی جمع ہے جبکہ معنی حاضر اور گواہی دینے والا اور مدد کرنا والا اور حاکم کے ہیں۔ اسکا مترادف ہے کہ لفظ شہید یعنی اس ترکیب میں حاضر ہونے کے معنی ملحوظ ہیں خواہ یہ حضور بالذات ہو یا بالتصور پس مدد کرنے والے اور حاکم اور حاضر میں تو بالذات حضور پایا جاتا ہے کسی لئے کہ حاضر تو موقع پر حاضر ہوتا ہے مگر مدد کرنا ابھی موقع پر حاضر ہونا ہے اور حاکم کے حضور (رو برو) مقررات فیصلہ ہوتے ہیں اور گواہی دینے والے میں حضور کے معنی بالتصور پائے جاتے ہیں یعنی جب وہ گواہی دیتا ہے تو اپنے خیال میں اُسات کو حاضر کرتا ہے اور جو شخص خدا کی راہ میں مارا جاوے اسکو بھی اسلئے شہید کہتے ہیں کہ وہ خدا یتالی کے پاس حاضر ہو گیا اور اسکا بدلہ ثواب آخرت و اس کے مصاحب ملک اس کے پاس حاضر ہو جاتے ہیں اللہم ارزقنی شہادۃ فی سبیلک + اس مقام پر یہ چاروں معانی مراد ہو سکتے ہیں یعنی تم قرآن کی سورہ کے مثل بنانے میں جو لوگ اسوقت بڑے فصیح و بلیغ حاضر اور موجود ہیں انکو بلاؤ اور ان سے مدد لو اور جو تمہارے کلام پر سورہ نقل ہوئے گی گواہی دیں انکو بھی بلاؤ اور جو لوگ تمہارے زعم میں تمہارے مددگار اور حاجت روا ہیں اور جنکے نام کی تم ذمائی دیتے ہو اور جنکی عبادت کرتے ہو اسنے ہی مدد لے دیکھو الغرض سب رلگا لو اور پھر حاکموں کے پاس اس منازعت کے فیصلہ کے لئے چلو دیکھو وہ کیا کہتے ہیں؟

**دون السہ** دو کچے معنی پاس اور قریب جگہ کے ہیں اور اسی لئے کتابوں کے تصنیف کرنے کو تدوین کہتے ہیں کہ ایک مضمون کو

دوسرے مضمون کے ساتھ متصل درپاس کیا جاتا ہے پھر بطور مجاز کے رتبہ میں بھی اس لفظ کا استعمال ہونے لگا کہتے ہیں زید و ن عمر یعنی زید عمر سے کم مرتبہ ہے اور اسی لئے حقیر چیز کو دون یا دنی بولتے ہیں اور اسی لئے اس عالم کو حقیر و ذلیل ہے دنیا کہتے ہیں (مؤنث کا صیغہ) یا اسلئے کہ یہ قریب و راس و ر وہ عالم بعید ہے۔ پھر اس میں بھی سخت گئی اور اس کلمہ کا ایک چیز چھوڑ کر دوسرے کے اختیار کرنے پر اطلاق ہوا اور لفظ غیر کے قریب المعنی ہو گیا۔ اس مقام پر اسکے معنی غنی کے ہیں یعنی خدا کے غیر اور اسکے سوا جقدر بہار سے مددگار ہیں سب سے مدد لو۔

ما نزلنا نزول و پرچے کسی چیز کا اترنا اس جگہ قرآن مجید مراد ہے کہ بواسطہ جبریل عالم بالا سے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اترتا

### نکات

۱ نزلنا فرمایا یا نزلنا نہ کہا اسلئے کہ تنزیل کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کر کے نازل کرنا اور انزال کے معنی ایک بار نازل کرنا ہے۔ گو قرآن مجید لوح محفوظ سے بیت المعمور تک ایک بار نازل ہوا اگر وہاں سے دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حسب حاجت ٹکڑے ٹکڑے نازل ہوتا تھا اور اس بات سے یوقوفوں کو شک پیدا ہوتا تھا کہ یہ تو شاعروں و دیگر مصنفین کی طرح ٹھوڑا ٹھوڑا تصنیف کر کے سناتا ہے اگر مباحثہ ہو تو تمام قرآن کو ایک باری دکھلاتا بلکہ کافذوں پر لکھا ہوا اور جلد بندھا ہوا لاکر سامنے دھرتا کہ

۱۔ تفسیر القرآن کے مولف نے اس مقام پر صفحہ ۲۴ سے لیکر ۱۸ تک اپنے خیالات فاسدہ کو بہت کچھ طول دیا ہے اور چندبحاث کہیں ہیں (۱) مانزلنا پرچہ کا غلامہ امام رازی پر نزول وحی کے بارے میں اعتراض و تمام علماء اسلام بطریق بعد سے کہنا اور پیغمبر میں جبریل وغیرہ کوئی واسطہ نہیں صرف انہی کے خیالات جس طرح کہ جنوں کو تخم نظر آیا کرتے ہیں اور کوئی باتیں کرنا معلوم ہوتا ہے اور اس سنائی دیتی ہیں اسی طرح اس نبی کو نظر آئے باتیں کرتے ہیں اسی کے دل سے خیالات اٹھکر دل پر فوارہ کی طرح اچھلتے ہیں اور یہی نزول وحی ہے (۲) بحث نبوت کی بابت کی ہے کہ نبوت خدا کی طرف سے ایک عہدہ چھنا کر وہ جسکو چاہتا ہے دیتا ہے (جس کا ذکر آئندہ فرماتا ہے) جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہاں اہل اسلام کا غلط عقیدہ ہے بلکہ نبوت ایک فطری ملکہ ہے جس طرح انسان کے اندر اور صد فطری ملکات ہیں یہ بھی ایک ملکہ ہے کہ جو جسم قوی و ضعیف ہونے سے قوی و ضعیف ہوتا ہے پس جس میں اخلاق انسانی کی تسلیم و تربیت کا ملکہ مقتضا اسکی فطرت کے خدا سے عطا ہوتا ہے وہ پیغمبر کہلاتا ہے (پھر پیغمبری کسی شخص اور کسی زمانہ میں منحصر نہیں بلکہ ہر ملک و ہر زمانہ میں ہے لوگ کہ جو رفاہر کہلاتے ہیں نبی میں خاص پیغمبران میں دیا نہ سرسختی اور جنگا میں باو کسب چند سین اور انگلستان میں فلاں فلاں صاحب با بھی نبی ہیں تہذیب لا ظلال مطبوعہ ۱۳۴۵ھ (۳) لفظ اُنزلنا سے دونخ اور جنت کا بالفعل موجود ہونا خیال کرنا جیسا کہ جہود و ہل سنت والجماعت عقیدہ رکھتے ہیں غلط ہے کیونکہ قطعی الوقوع چیز کو قرآن لفظاً ماضی تعبیر کرتا ہے۔ (۴) بحث دونخ و جنت کی بابت کی ہے کہ جنت کی حقیقت کا بیان کرنا خدا کو بھی محال ہے جنت و دونخ صرف راحت و تکلیف کا نام ہے موسیٰ نے اسکی تفسیر کثرت اولاد اور پیدائش مال کے ساتھ کی ہے اور دونخ ان چیزوں کے نقصان و مصیبت وغیرہ مصائب کو بتلایا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں لوگوں کو رخصت و عرف و لائے کے مصیبت سے اسکی تفسیر جو رقص و باغ و بہار اور نہریں و شعلہ آتش و زقوم و جہنم کے ماتہ کر دی اور دراصل یہ چیزیں جنت و دونخ میں نہیں اور اگر یہی جنت ہے تو اس سے ہماری خرابات بہتر ہے لہذا قول یہ اسلئے اقوال کا خلاصہ مطلب ہے انبا ظریں کہیں کہیں کہ باتیں جو بلا دلیل خالصانہ بیان کی ہیں محض فرض برہم و سراج کی تقلید ہے یا نہیں؟ اور ان خیالات کو نہ تنہا اسلام بلکہ کل آسمانی مذاہب کے مقدس مباحثات ہے اور اسوقت جو اتحاد یورپ کے دربار بیکینار کی ہو ہیں ہندوستان کو نہ وبال کر رہی ہیں (جس سے ہزاروں کوڑھن سے کہ جنکو یہ علوم اسلامیہ سے بہرہ نہ فزون عطا ہے حصہ نہ دینی کیونکہ تفسیر بلکہ پور دنیا و رجا و مال کے بندہ نفسانیت سے بہرے ہو کہ قدرت و ثروت دنیا حاصل کر کے بالی مذہب جدید ہو گئے اور سیکڑوں جنگاں خدا کو لگا کر دیا اور حیات الہی سے محروم بنادیا) (۵) کہ قدر سنا سنا ہے ان خیالات کا بطلان مقدمہ کتاب میں ہو چکا ہے فمن شاء فليرجع اليها ۱۲ مست رحمہ اللہ نقلاً ۴



دیکھ یہ کتاب مجھ پر خدا کی طرف سے نازل ہوئی ہے قال الذین کفرو اولا نزل علیہ القرآن جملۃ واحدة چونکہ وہ جاہل اس بارہ بارہ نازل ہونے کے سر سے واقف نہ تھے اور نہ یہ جانتے تھے کہ کسی نبی پر آج تک اس طرح سے بنی کتاب نازل نہیں ہوئی ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے اس امر سے درگزر فرما کر اسی تقدیر پر قائل کیا کہ اچھا یوں ہی یہی تم ہی پوری کتاب نہیں بلکہ اس کے ایک ٹکڑے کی برابر بنا کے لاؤ پس اسلئے لفظ نزلنا فرمایا انزلنا نہ کہا۔

۳ اس متحدی (معارضہ) کو خدا نے اپنے ایک تختہ کے لئے کئی سورتوں میں مختلف طور سے بیان کیا اس سورۃ میں در سورۃ یونس میں تو اس طرح سے فرمایا اور سورۃ ہود میں یوں فرمایا فاتوا بعض سورۃ مثله مفتریات وادعوا من استطعتم من دونہم ان کنتم صادقیں کہ اس کے دس ہی ٹکڑوں کی مانند بنا کے لاؤ اور خدا کے سوا جس سے چاہو مدد لو اور سورۃ اسکر میں یوں فرمایا قل لئن جمعت الناس علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثلہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیرا کہ اگر تمام جن وانس قرآن کی مثل بنانے پر متفق ہو جاویں اور ایک دوسرے کی مدد کرے تب ہی اس کی مانند بنا سکیں گے۔ اور سورۃ قصص میں یوں فرمایا قل فاتوا بکتاب من عندنا ہدٰی منہما اتبعہ ان کنتم صادقیں کہ اُن سے کہہ اگر تم سچے ہو تو خدا کے ہاں سے کوئی اور کتاب لا کے دیکھا کہ جو قرآن و تورات سے زیادہ ہادی ہو میں ہی اسکو مانوں گا۔ پس ان سب بات کو ملا کر یہ نکتہ پیدا ہوا کہ خواہ تم ایک سورۃ کی برابر خواہ دس کی برابر خواہ اس تمام قرآن کی برابر بنا کے دیکھاؤ پس یہ سخت معارضہ ہے گویا یوں فرمایا کہ اسکی برابر بناؤ یا اس کے نصف کی برابر یا اس کے ربع کی برابر بناؤ۔

۳ و قد ہا الناس والحجارة فرمایا کہ آتش جہنم میں آدمی اور پتھر جلتے ہیں اس میں یہ اشارہ ہے کہ جو لوگ غیر اللہ کو پوجتے ہیں اور انکو حاجت روا سمجھتے اور ان کے نام کی واپسی دیتے اور نذر و نیاز کرتے ہیں وہ عابد اور معبود دونوں خدا سے جبار کے ہتھ میں مبتلا ہیں خدا کا قہر آگ کی صورت میں تمثیل ہو کر انکو جلاو لگا اور جہنم کا آئینہ بن بنا دیگا۔ اور عرب کے لوگ اکثر پتھر کے بت بنا کر پوجتے تھے اسلئے حجارۃ کہا۔ الغرض اس لطف کے ساتھ انکی بت پرستی کی سزا اور بتوں کی وقعت و اقتدار کا اندازہ ظاہر کر دیا۔

اس ہنوی سے کلام میں خدا تعالیٰ نے ان چند مقاصد ضروریہ کو کس خوبی کے ساتھ ادا کر دیا کہ جب کچھ بیان نہیں (۱) جس امر میں مخالفین کو بڑا دعویٰ تھا اُس میں انکو عاجز بنا کر قرآن کا منجانب اللہ ہونا ثابت کر دیا (۲) اس کے ضمن میں اس معجزہ قرآنیہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو مخالفوں کے روبرو متیقن اور ثابت کر دیا جسے کہ پہر جو کوئی انکار کرتا تھا تو محض عناد سے کرتا تھا لانہم کانوا یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم (۳) وادعوا شہداءکم سے خدا کے سوا جس قدر معبود لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور ان سے مراد بتیں مانگتے اور انکو حاجت وایاقادیر مطلق یا قادر مطلق کا مختار عام یادار و فہما اختیار جانتے ہیں (جیسا کہ یہود کا لیہوائی بہیرون۔

مہمان کرشن بین جہاد یو را جہرام چندر کو اکب دغا صر وارول و غیرہ اشیاء کو اب تک ایسا جانتے اور کچھ نام کے پتہ تانے  
 پتیل کے بت بنا کے پوجتے ہیں جسکو یقین نہ آئے تو بنارس جا کر دیکھ لے انکا عاجز ہونا ثابت کر دیا گویا یہ توحید کے لئے  
 ایک ہر مان قاطع اور ابطال شرک کے لئے دلیل ساطع ہے (۴) ولن نقولوا سے قیامت تک کی پیشین گوئی کر کے آنحضرت  
علیہ السلام کو کامل اطمینان دلا یا جس سے آنحضرت نے اس دعویٰ کو نہایت اطمینان تمام لوگوں کو سنا کر اپنی نبوت کو ثابت کر دیا  
 (۵) فالتوا النار سے عالم آخرت اور وہاں کے احوال مذاہب ثواب و برکت پستی اور کفر کی سزا جہنم ابدی کو بیان اور نتیجہ اعمال کو  
عیان کر دیا (۶) التي وقودها الناس والحجارة سے یہ ظاہر کر دیا کہ وہ آگ یہاں کی آگ سے بہت تیز ہے یہاں کی آگ لکڑیوں  
سے جلتی ہے وہ آگ انواع کفار اور سخت سخت پتھروں سے ملگتی ہے۔ اور یہ کہ وہ معبود کہ جسکو وہ لوگ پوجتے ہیں محض بے حقیقت  
رہن و رکاوٹ کیا پہلا کریں گے اپنے ہی تین موافقہ سے بری نہ کر سکیں گے۔ جب کہ میں حضرت نے انوار توحید کو پہلایا اور افتاب  
نبوت بلند ہوا تو بتوں میں سے آوازیں آیا کرتی تھیں کہ اب ہماری پیش کا زمانہ تمام ہو گیا چنانچہ اسلام لانے سے تھوڑے  
دن پہلے حضرت عمرؓ جب ایک بت کے آگے قربانی لیکر گئے تو اس کے اندر سے نوحی آواز آئی اور چند اشعار نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی شوکت کی بابت سنائی دئے اور اسی آواز میں نے یہ کلمات الوداع پڑ کر حسرت و افسوس ظاہر کیا اس قصہ کو بھی نے دلائل  
البیوتہ میں روایت کیا ہے۔ (۷) اعدت لکافریں یہ بات ثابت کر دی کہ جنت و دوزخ بلکہ جو کچھ عالم ظہور میں آئیوا لا سے  
وہ سب کچھ عالم مثالی میں قائم ہو چکا ہے۔ یہ مسلم کہ قرآن مجید میں آئندہ ہونیوالی چیزوں کو کہ جو قطعاً واقع ہونگی ماضی کے صیغہ  
سے تعبیر کیا ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس چیز کو اس لفظ سے بیان کیا وہ ہنوز واقع نہیں ہوئی آئندہ ہوگی پس ان دونوں  
چیزوں میں مساوات سمجھ کر یہ کہہ دینا کہ دوزخ و جنت ہنوز پیدا نہیں ہوئی بڑی غلطی ہے اسلئے جمہور اہل سنت کا اس بات پر اظہار  
ہے کہ جنت و دوزخ اب بھی موجود ہیں نہ یہ کہ قیامت کو موجود ہونگے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ اگر یہ ہو تو جعفرؓ و عہد آدم  
علیہ السلام سے لیکر قیامت تک لوگ ایک دوسری مرتبہ جنت اور وہاں کے نعمات سے محروم رہیں اور بڑے لوگ جہنم سے  
بچے رہیں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنے عرصہ دراز تک کیوں اعمال کی جزا و سزا نہیں ملتی۔ ۹

علامہ اسکے قرآن و احادیث اس پر گواہ صادق ہیں۔ خود حضرت آدم علیہ السلام جنت میں رہتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شنب محل میں  
 جنت و دوزخ کی سیر کی اور ایک بار نماز پڑھتے ہیں دوزخ و جنت کو دیکھا۔ اور یوں بعض شخصوں کو دوزخ و جنت میں لیکر خبر  
 دی۔ اور ان باتوں کو ایک صحابی نہیں بلکہ بہت لوگوں نے روایت کیا ہے اور کتب احادیث صحیحہ ستہ و غیرہ میں بہت طرق سے روایات مروی ہیں

جنت و دوزخ کے لئے اس عالم کی کوئی دوسری زمین اور دوسرا آسمان نہیں کہ اسکا بعد مسافت اس سے پایا جاوے یا اس آسمان

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ

دروغہ شغری سنا ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے یہ کہ انکے لئے باغ ہیں کہ جنکے نیچے نہریں جاری ہیں جب انکو وہاں سے کوئی پل کھائیکو  
شَرِبُوا مِنْهُ فَلَمْ يَغَيَّرْ طَعْمُهُمْ ذَلِكَ الَّذِي يُنْفَخُ مِنْ قَبْلُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ فِيهَا أَنْوَاعٌ مُكْتَفَتْ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
بلکہ انکو کبھی گے نہ تو وہی ہے کہ جو پہلو پہلے ملا تھا اور انکو وہ پہل باہر رنگ صورت میں ملے جو پہلے جاتے اور انکے لئے ہاں پاکیزہ جویاں ہیں رود وہاں ہمیشہ رہیں گے

زمین کے دائیں بائیں نیچے اوپر اسکی جگہ متعین کی جائے کیونکہ جنت کا چوڑاں جب سمان وزمین کے برابر ہے تو اسکے  
طول کی اس عالم میں کہاں گنجائش ہے قال تعالیٰ جنتہ عرضہا کعرض السموات والارض۔ بلکہ اس عالم حتی کا دوسرا پہلو عالم  
آخرت ہے کہ جسکی وسعت کی کوئی نہایت نہیں مرکرو ہیں انسان کی روح جاتی اور وہیں ثواب عذاب حسب اعمال باقی ہے اور  
وہیں دوزخ و جنت ہے اور وہیں سب احسن ریح موجود ہو جاتے ہیں وروہیں اسکے اعمال اپنی مناسب صورتوں میں ظاہر  
ہو کر پیش آتے ہیں جس طرح خواب میں معانی اور خیالات اپنے مناسب صورتوں میں دکھائی دیتے ہیں۔ وہ عالم حقیقہ  
اس عالم حتی سے دور ہے اسی قدر نزدیک بھی ہے۔ احادیث صحیحہ میں جو بعض انبیاء و صالحین کا مقام آسمانوں پر آیا ہے یا ارواح  
مومنین کا آسمانوں تک جانا یا خود حضرت کا آسمانوں کے اوپر جانا اور پھر جنت کو ملاحظہ فرمانا جو مذکور ہے اُس سے یہ مراد نہیں کہ  
آسمانوں کے اوپر جنت وزمین کے نیچے جہنم ہے اور جو کسی حدیث یا کسی بزرگ کے قول میں آیا بھی ہے تو اُس سے مراد ہے  
کہ افلاک چونکہ لطیف ہیں وروہاں ملائکہ اور عالم قدس کے اکثر لوگ مقیم ہیں اس لطافت کے اعتبار سے اُس عالم یا جنت کو  
بلا شک آسمانوں سے نہایت قرب ہے اور چونکہ اُس عالم کی لطافت اعلیٰ ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ جنت آسمانوں سے بالا ہے۔  
اس عالم میں جو کچھ ہمیں قرآن و احادیث میں انکی اس قدر تصریح و تشریح ہے کہ کسی کتاب الہامی میں نہیں انکو کاشیہ پینا چاہیے  
اشارات عجیبہ میں بھی ہیں اور کاشفات یوحنا میں بھی معام کے طور پر قرآن و احادیث کی تصدیق ہے۔ پس بلا دلیل محض  
فلاسفہ بے دین کی تقلید سے وہاں کی نعماء کا انکار کرنا کہ جہاں عقل کا قافیہ تنگ ہے حماقت پر حماقت ہے یہ جو کچھ ہم  
نے بیان کیا قرآن و احادیث سے ہمہ فہم سلیم سمجھا جاتا ہے ۴

### ترکیب

بَشِّرِ فاعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات صله و موصول جملہ اس کا مفعول جنت اسم ہے ان کا موصوفہ بخبری من ثمر  
الانہار جملہ فعلیہ اسکی صفت لہم خبر ان کی پس یہ ان اپنے اسم و خبر کے ساتھ مجرور ہے بار کا تقدیرہ بان اور متعلق بَشِّرِ کے  
کلمہ شرطیہ رزقوا فالوا هذا الذي رزقنا من قبل جملہ فعلیہ اسکا جو اب شرط و جزاء لکھو دوسری صفت ہوئی جنت کی

۱۔ دراصل اس عالم کی آیت نمبر ۲۵ اس عالم کی سلطنت بھی مجرورہ باقی یہ فانی وہ اصل یعنی بیان کی ایک آیت میں سورج و چاند و ستاروں سرور عالمی جلوہ گر آئے

یا خبر ہے بتدا، محذوف کی اسی ہم ادبی یا جملہ مستانفہ ہے رزقا مفعول یہ ہے رزقا کا اور منہا من ثمرۃ میں من ابتدائیہ دونوں حال ہیں رزقا سے علی سبیل تداخل، یہ تمام جملہ عطف سے جملہ سابقہ پر والو ابہ متشابہا جملہ معترضہ ہے گویا کہ اس کے سبب سبب بیان ہے یعنی وہ یہ بات اسلئے کہیں گے کہ انکو یہ چل کیساں صورت کے دیے جاویں گے ضمیر یہ کی مارزقا کی طرف راجع ہے متشابہا حال ہے ضمیر یہ سے ازواج موصوف مطہرۃ صفت دونوں مکر مبتدایہم خبر مقدم۔ جملہ مستانفہ ہے۔ بہم بتدا خالہ ون خبر فیہا اسکے متعلق یہ جملہ مستانفہ ہے با حال ہے ہم سے +

### رابط

پہلی آیت میں کفار کا حال بیان ہوا تھا کہ انکو چاہئے کہ اس آگ سے کہ جبکہ ابد میں انسان اور پھر میں بچپن (تو متنا ہوا کہ جو لوگ مومن ہیں بیان کیا جاوے کہ جس طرح نافرمانی کا وہ نتیجہ ہے فرمانبرداری کا یہ ثمرہ ہے۔ کیونکہ ترسب کے ساتھ ترغیب ایسی ہے کہ جیسے شکاف کے ساتھ مرہم۔ یا یون کہو کہ معاد کا ذکر آیا تھا مگر وہ ناتمام تھا کس کے کہ ایک فریق (کفار) کا حال تھا دوسرے کا نہ تھا اسلئے اس بیان کو تمام کرنے کے لئے یہ فرمایا +

### تفسیر

کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام عبادت و سخاوت وغیرہ کئے ہیں انکو یہ مزد و سزا دے گا کہ انکو مرنے کے بعد اس عالم میں ایسے بلع عنایت ہوں گے کہ جن میں نہرین بہتی ہوگی اور ان باغوں کے میوے ان میں سے لطف ہوگا کہ شکل و صورت رنگ و بو کیساں اور مزے الگ الگ ہوں گے یہاں تک کہ جب کوئی میوہ انکو ملیگا تو اس مشابہت سے یہ سمجھیں گے کہ یہ تو ہم بھی کھا چکے ہیں مگر جب کھاویں گے تو نیا لطف پاویں گے۔ اور انکو جس طرح مکانات اور کھانے عمدہ عنایت کیے اسی طرح انکو وصیحت کے لئے پاکیزہ ہو یا ان میں گئی کہ جو نفرت کی باتیں ہوتی ہیں وہ ان میں نہ ہوں گے نہ صورت میں نہ سیرت میں اسپر انکو بڑے ہاسپے اور موت یا افلاس کا غم نہ ہوگا بلکہ وہ اسی عیش و آرام کے ساتھ ہمیشہ رہیں گے +

### نکات

۱۔ کتب الہامیہ کا زیادہ تر مقصود بین چیزوں کا بتلانا ہوتا ہے (۱) علم مید کہ پیشتر کیا تھا اور اس عالم کو کس نے بنایا اور میں کون ہوں کہاں سے آیا ہوں (۲) علم معاش کہ میں یا اور چیزیں پیدا ہونے کے بعد خود مختار ہیں اور ہر چیز کی قدر مستقل رکھتے ہیں یا ہر دم معاش میں پھر اسی کے وہ محتاج ہیں وہی سبب معاش پیدا کرتا ہے اور ہماری سعی و کوشش کو صرف یہ ہے کہ ہم ان اسباب کو کام میں لائے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ کسی وقت اس سے بے پروائی اور استغناء نہیں ہو سکتا (۳) علم معاد کہ آخر کار میرا کیا ہے؟ چھکو یہاں سے کہیں اور جگہ بھی جانا ہے وہاں اعمال کا ثمرہ ہی پاتا ہے۔

پس خدا تعالیٰ نے بعد اوصاف کتاب و رحمت بعد از امتحان و امتحان کے یہاں تک ان تمہوں علوم کو بیان کر دیا اول کو الذی خلقکم من  
اور پھر اسکو اور دوم کو الذی جعلکم الارض فراشا و الثمار بنا سے لیکر رزقاً لکم تک (سوم) کو فالتقوا النار الی سے لیکر خالدون تک  
[۳] انسان کی جبلی عادت ہے کہ وہ جب کسی چیز کی حضرت سے واقف ہوتا ہے تو اس سے ڈرتا ہے اور کسی منفعت کی طمع میں  
کوئی کام کرتا ہے پس سئلہ خدا نے کفر کا نتیجہ فالتقوا النار الخ اور ایمان و اعمال صالحہ کا ثمرہ و البشر الذین الخ بیان کر دیا اور  
اسی حکمت سے جہان تر ہمیشہ تر خیب ہی ہے تاکہ خوف و رجاء کے دونوں پہلے مساوی رہیں ۴

[۴] کلام رزقوا منہا من ثمرة رزقاً قالوا ہذا الذی رزقنا من قبل من عالم آخرت کے اسرار کی طرف اشارہ کر دیا کس لئے کہ کلام  
عموم کو چاہتا ہے اور یہ بات جنت میں اول مرتبہ ثمرہ کہا ہے ہر صادق و نیکو کی اس سے پہلے وہ کہاں پاچھے ہیں ۵ دنیا کے  
ثمرات اول تو صدقہ و مغربا بل جنت کو دنیا میں نصیب ہوئے تھے پھر انکو جنت کے ثمرات سے کیا نسبت بلکہ اس سے  
مراد یہ ہے کہ اس عالم میں انسان کے معارف و اعمال اپنی مناسب کسی شکل میں ظہور کریں گے جس طرح کہ معانی خواب میں اپنے  
مناسب شکل میں دکھائی دیتے ہیں پس جنت کے ثمرات یہی دنیا کے معارف و اعمال صالحہ میں جب انکو وہاں دیکھیں گے تو اصلی  
مناسبت کا اور ایک یہاں تک کامل ہو گا کہ دونوں کو ایک ہی جائزہ کہیں گے کہ یہ تو ہم پہلے پاچھے اور دنیا میں کہا چکے ہیں (والہ  
اعلم بمرادہ) پس اس طرح کفر و الحاد اور انبیاء سے غصہ کرنا آگ اور جہنم مردم سوز کی صورت میں اور ایمان اور اچھے اعمال جنت و  
ثمرات و ازواج و انہار کی صورت میں ظہور کریں گے۔ واضح ہو کہ انسان کی رغبت بن چیزوں سے زیادہ ہوتی ہے اور انہیں  
کی طرف زیادہ احتیاج پڑتی ہے (۱) مکان عمدہ (۲) اچھے سامان عمدہ کہا نا پینا (۳) عورت حسین۔ پس اول کو تو ہم جنت  
میں اور دوسرے کو کلام رزقوا الخ میں دوسرے کو وہم فیہا ازواج میں بیان کر دیا اور پھر ایک کہنگا ان چیزوں سے فضا ہو جانے  
یا اپنے مرجانے کا یہی ہوتا ہے کہ جو تمام لذت کو خاک بن ملا دیتا ہے ۶ مراد منزل جانان چہ امن و عیش چون ہر دم ۷  
جس فریاد میدارد کہ بہ بندید مملہا ۸ پس اس کہنگے کو ہم فیہا خالدون سے مٹا دیا ۹ اس امر میں اس سے بڑا کفر کوئی کیا سمجھا گیا  
جس طرح حد سے بڑا کفر تر مہیب میں فصاحت و بلاغت تھی ویسے ہی حد افروں تر خیب میں ہے ۴

### تحقیقات

(سوال) انسان اور دیگر ابدان اجزاء متضادۃ الکفیت سے مرکب ہیں کہ جن میں طرح طرح کے استحالات و انقلابات ہوتے  
رہتے ہیں کہ جن سے انجام کار انحلال و انفکاک ہوتا ہے اور اس مرکب کے اجزاء علیحدہ ہو کر یہ مرکب فنا ہو جاتا ہے پس  
جب یہ ہے تو جنت میں ہمیشہ رہنا کس طرح ہو سکتا ہے ۴  
(جواب) ہم پیشتر ہی جنت کی حقیقت بیان کر چکے ہیں اور اب پھر کہتے ہیں کہ جنت میں جسم عنقریب تو کیا بلکہ جرم فلکی کی

قسم سے بھی کوئی جسم نہیں بلکہ وہ عالم اس عالم سے غیر ہے اس عالم کا اس پر قیاس کر کے انفکاک و فساد ترکیب کا احتمال نکالنا قیاس مع الفارق ہے قال تعالیٰ یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غِیْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمٰوٰتُ کَذٰلِکَ یُغٰیثُ رُوحُ رُوْزِیْہِیْکَ بلکہ اسکے بدلے میں اور نئی زمین اور نیا آسمان ہوگا کہ جنکی حیثیت انکی حیثیت سے بالکل مختلف الماہیت ہوگی۔  
یوحنا ہی اسے مکاشفات کے ۲۱ باب میں کہتے ہیں اس پر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی اتنی وہاں کے اجسام لطافت میں روح کے ہم پلہ ہیں پس جس طرح روح ہمیشہ رہ سکتی ہے وہ بھی پس اس شبہ کی بنیاد ایک فلسفی دوسوہ پر ہے کہ جو نہایت کمزور اور بودا ہے +

**سوال** وہ عالم اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو وہ ایک عالم قدس ہوگا کہ جس میں کہانا پینا عورتوں سے لذت اٹھانا یا عمدہ عہدہ بلوغ اور نہرین اور خوبصورت عورتیں عیش اڑانے کو کہان ۹ جنت یہ ہے کہ نفس ناطقہ اپنے اور اک سے خطا اٹھائیگا اور جہنم اور آگ یہ ہے کہ اپنے ملکات ردیلہ اور خالق الاشیاء کے نہ جاننے پر بڑا تاسف کر گیا بچپنا تیرگا +

**جواب** - یہ سب چیزیں عالم قدس میں موجود ہیں پھر عالم قدس کے قدس میں کوئی فرق لازم نہیں تاہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ وہ عالم اس عالم کا دوسرا پہلو ہے یہاں جو کچھ ہے وہیں کا ظل ہے اور پھر یہاں کی چیزیں وہاں جا کر متشکل ہو جاتی ہیں اس سر مکتوم کا اظہار نہ تحریر سے ہو سکتا ہے نہ تقریر سے انبیاء علیہم السلام یا انکے متبعین پر جو کچھ کشف و شہود سے پر راز کہلا وہی خوب جانتے ہیں البتہ سمجھانے کے لئے ایک مثال یا نظیر کہ جبکہ اصل مثل اسے ادنیٰ سی مناسبت سے ورنہ زمین و آسمان کا فرق ہے) بیان کرتا ہوں اور وہ یہ کہ آئینہ میں ہاتھی گھوڑے درخت بڑے بڑے پہاڑ اپنی حقیقی صورت پر دکھائی دیتے ہیں اور جب طرح آئینہ سے بیرونی وجود میں باہم امتیاز ہے اسی طرح آئینہ کے وجود میں بھی ان چیزوں میں حقیقی امتیاز ہے گھوڑا جدا دکھلائی دیتا ہے اور ہاتھی الگ پھرتا چلتا ہوا اور پہاڑ و قار سے ڈالو جائے بیٹھا ہوا نظر آ رہا آسمان اور زمین بھی باوجود اس وسعت کے آئینہ میں موجود ہیں حالانکہ بالشت دو بالشت کا آئینہ ہے اور اسمیں ایسی بڑی بڑی چیزیں موجود ہیں پھر کیا بات ہے صرف یہ کہ چیزیں تو وہی ہیں مگر یہاں اور حال ہے اور باہر اور + پس باہر کے حالات کو آئینہ میں فرض کر کے محال جاننا اور انکار کرنا کوتاہ فہمی ہے +

اور سنئے خواب میں جبکہ ہم لحاف میں منہ لپیٹ کر سوتے ہیں تو ہزاروں عجائبات دیکھتے ہیں کہی باغوں میں جاسے کہانا کھاتے جلے کرتے ہیں نزال کا اثر صبح کو کپڑے پر پائے ہیں اسی طرح صد ہا مصائب بھی دیکھتے ہیں حالانکہ یہ صورتیں صرف خیال میں ہوتی ہیں کہ جہیں ہاتھ بہر کی چیز کی بھی گنجائش نہیں نہ اسمیں عورت آسکتی ہے نہ درخت گھس سکتا ہے پس ان چیزوں کے وجود خارجی کے حالات سے وجود خیالی کا انکار کرنا اور یہ کہنا کہ یہ اسکی وسعت کے مخالفت ہے جمل مرکب ہے



یہی حال اس عالم کا ہے کہ وہ ان سب کچھ ہے مگر یہاں جسم غصری فانی وہاں لطیف باقی۔ اس رمز کی طرف اس آیت  
 میں اشارہ کر دیا ہے **فَلَا تَتَكَبَّرْ فِي الْكِبَرِ** کہ تم میں سے بزرگی کی بات نہ کرو۔ اور اسی طرح حدیث میں وارد ہے قال سر  
 تعالیٰ اعدت لعبادنی الصالحین مالا عین رأت ولا اذن سمعت وما خطر علی قلب بشر (رواہ البخاری و مسلم) پس یہ شبہ  
 بھی حکما ریونان کا بے بنیاد و سوسہ ہے : **واضح ہو**

کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تھوڑے ہی دنوں بعد اس حقیقی مذہب میں ایسا خلط ملط ہوا کہ کچھ کا کچھ ہو گیا جھوٹی پیمبری اور  
 جھوٹے نامحبات حواریوں کے نام سے تصنیف ہونے شروع ہوئے جس شخص کے جو جی میں آیا اس نے روح القدس  
 نازل ہونے کے پیرایہ میں لوگوں میں جاری کر دیا چنانچہ پولوس کے خطوط سے بھی یہ بات ثابت ہے بلکہ پولوس بھی انہیں  
 میں سے ایک شخص تھا، پھر قوم گریک بھی یونانی بھی اس مذہب میں آئے تو انہوں نے اپنے خیالات حکیمانہ کو اس مذہب میں ملا دیا۔  
 ہوتے ہوئے پچھلی صدیوں میں مارٹین لوتھر اور اسکے شاگرد کالون وغیرہ فرقہ پرانیٹنٹ کے بیٹا و اظہار ہوئے تو اب بھی  
 اتحاد اور ہریت کو ترقی ہو گئی بہانہ تک کہ سترہویں صدی میں فرانس و جرمن میں سیکڑوں ایسے لوگ صاحب تصانیف  
 ظاہر ہوئے کہ جو صرف خدا کے قائل تھے باقی انبیاء اور ان کے معجزات اور امور آخرت ورجن ملائکہ بلکہ وجود آسمان سب کی قصہ و  
 کہانی جانتے تھے پھر تو انگلستان میں بھی اس کا چرچا پھیلا اور لارڈ ہبرٹ اور مسٹر بلاونٹ اور ہولیس اور  
 ارل شاف جیسے معزز بھی ملحد ہو گئے اور بارہ میں بہت سی کتابیں انہوں نے تصنیف کیں اور پھر تو امریکہ اور سپانیہ وغیرہ جمع  
 بلاد یورپ میں بھی یہ بلا پھیل گئی اور ان نام کے عیسائیوں کی یہ بلا ہندوستان میں بھی آئی اور کلکتہ میں رام موہن نامی  
 بنگالی نے مشنریز میں انہیں اصول پرست پستی سے ناراض ہو کر ایک جدید مذہب کی بنیاد ڈالی اور سکا برہم و سماج  
 نام دہرا پھر اسکے شاگردوں نے انگریزی خوان بنگالیوں میں اس کا بہت رونج دیا اور ان کی تقلید سے ایک شخص دہلی کے  
 رہنے والے سید احمد خان نے بھی مذہب اسلام کو برائے نام قائم رکھ کر ایک جدید مذہب کی انہیں اصول محمدانہ پر بنیاد ڈالی  
 اور قرآن مجید کو تفسیر کے پیرایہ میں اپنے خیالات محمدانہ کے تابع بنایا مگر یہ کب ہو سکتا ہے ؟

اب میں ان برائے نام عیسائیوں اور برہموا اور اس شخص کے ان اعتراضات کو سناتا ہوں کہ جو تقلید حکما ریونان انہوں نے  
 ہے سچے بوجھ سے جنت و دوزخ پر کئے ہیں بھلا ان کے پادری فندرائی کی کتاب میزان حق کے باب کے فصل میں قرآن مجید کی آیات کا  
 ترجمہ کر کے جن میں جنت کی جزئیات مذکور ہیں جیسا کہ خود انہیں دیکھنا ہے۔ قولہ محمدیوں کا اعتقاد ہی بہشت بالکل

لے یعنی سوہوہن صدی عیسوی میں جبکہ پوپ لوگ کہ جو حضرت مسیح کے نائب کہلاتے تھے اٹلی سلطنت میں فخر آیا۔ ان ہونوں کو عیسائی پادری دجال و شیطان  
 بتلاتے ہیں حالانکہ حضرت مسیح کے یہ لوگ سیکڑوں برس تک جانشین تھے۔ پس جب نکاح یہ حال تھا تو اور کے ساتھ کیا ٹھکانا تھا ؟ ۱۲ منہ

جاری و جسمانی ہے اس پنج پر کہ جو چیز آدمی کے خیال میں آوے سوان موجود ہے اور نفسانی و جسمانی ہر ایک لذت و عیش  
جسم انسان کا دل مائل ہو و ان ملتی ہے پس ظاہر ہے کہ اسے بہشت کا امیدوار کرنا آدمی کو دل کی پاکی اور نیک فکر سے  
روک کر نفسانی خواہشوں کو قوت و قدرت دینا ہے سو ایسا بہشت خدا کے تقدس کے لائق کیونکر ہو سکتا ہے انہ اور اس پیشتر  
قرآن مجید کی آیات غلط ثابت کرنے کے لئے نوح اور پولوس کے اقوال نقل کئے ہیں کہ جبکہ اہل سلام حضرت مسیح علیہ السلام کے دین کا  
مخرب سمجھتے ہیں چنانچہ اسکا ثبوت مقدمہ کتاب میں گزرا اور آئندہ بھی کچھ ہوگا قولہ مسیح نے نوح اور اس کے ۲۰ باب کی ۳۷ سے  
۲۶ آیت یوں فرمایا کہ اس جہان کے لوگ یعنی بہشت کے لوگ نہ بیاہ کرتے ہیں نہ بیاہے جاتے ہیں کیونکہ وہ فرشتوں کی مانند ہیں  
اور روحیوں کے ۴۱ باب کی ۱۷ آیت میں مرقوم ہے کہ خدا کی بادشاہت کھانا پینا نہیں بلکہ راستی اور سلامتی اور روح قدس ہے  
خوشوختی ہے۔ مگر محمد نے قرآن میں اسکے برخلاف فرمایا ہے کہ بہشت میں کھانا پینا اور جو روہن کے ساتھ رہنا ہے اتلی ۴  
اقول آپ کے جازیت و جسمانیت کا جواب تحقیقی تو ابھی بیان ہو چکا اور الزامی یہ ہے کہ یہ تو آپ بھی مانتے ہیں کہ جنت میں ایک شخص  
دوسرے کو نظر آویگا کلام کرے گا پس جب یہ ہے تو جسمانیت ثابت ہوئی خواہ وہ کسی قسم کی جسمانیت ہو عنصرت ہو نہ ہی پس جب  
جسم ثابت ہے تو ہر جسم کو مکان ضرور ہے اور دیگر اسکے لوازمات بھی ضرور ہیں لان اسے اذائیت جمیع لوازمہ آپ کے حکما  
یونان کا مقولہ ہے پس جب یہ ہے تو ان لوازمات کا حسب مرضی ہونا کہ جسکو جنت کے معنی چاہتے ہیں وہ بہشت ہے اذائیت  
نہایت ۴ کچھ غلاف عقل نہیں درجو کہے تو کوئی دلیل پیش کرے اور آپ کے نقلی دلائل کا یہ جواب ہے کہ اول تو نوح اور حضرت مسیح کے  
قول کو نقل کرتا ہے اور ہر آدمی معتبر نہیں نہ یہ شخص جواری ہے نہ اس کے گہبی کوئی معجزہ و کرامت سرزد ہوا ہے نہ حواریوں میں  
اسکی قدر منزلت تھی بلکہ یہ پولوس کا شاگرد ہے کہ جو دینیات میں جھوٹ بولنا ثواب سمجھتا ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں مذکور ہوا  
اور یہ خود کہتا ہے کہ میں منکر مسیح کا حال کہتا ہوں دوم اگر اسکو معتبر شخص ہی فرض کیا جاوے تو ممکن ہے کہ حضرت مسیح علیہ  
السلام کی چراو ہو کہ دنیا کی طرح وہاں پہنچے ہو گئے کس لئے کہ یہ بات حضرت نے صمد و قیون کے جواب میں بیان فرمائی  
تھی کہ قیامت کے منکر تھے اور جنہوں نے ایک عورت چند شوہر دار کا سوال حضرت سے کیا تھا کہ وہ کس شوہر کو ملیگی سوم یوں  
بھی نہ تو پھر خود حضرت مسیح علیہ السلام انجیل میں کے ۲۶ باب ۲۹ درس میں کہتے ہیں کہ میں تمہارے ساتھ اپنے  
باپ کی بادشاہت یعنی بہشت میں انگوں کارس پیوں گا۔ پس جب ہاں پنا ہے تو کیا کھانا نہ ہوگا اور جب فرما ہے تو کیا عورتیں  
نہوگی ۹ ہاں یہ اور بات ہے کہ عیسائیوں کی جنت میں صرف انگوں کا شیرہ ہونا بلوغ ہونا انیس ہونا اور کچھ کھانا ہو جیسا کہ دنیا میں  
منکر لکھا کرتے ہیں کہ نگ ہی کا مکان ہو اسی کا اوزنا اگلی بچونا ہو ج ہے سے فکر کس بقدر بہت دست ۴ علاوہ اسکے کہ شہنا  
یونان کے ۴ باب ۲۲ و ۲۳ میں ہی اس قسم کا بیان ہے اور پولوس کے قول کا حضرت مسیح کے قول کے مقابلہ میں کیا اعتبار

علامہ اسکے وہ دنیا کے نسبت یہ کہتا ہے جیسا کہ سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ پیشتر وہ یہ کہتا ہے کہ دنیا میں حرام و حلال پاک و ناپاک چیز کی احتیاط کچھ نہیں بلکہ پاک لوگوں کو ہر چیز پاک ہے پس اس محمدانہ اعتراض سے اصرار نبوت میں کیا وہ ہلکا سا کتاب ہے؟ پھر ان کے مقلد جمہور سماج رسالہ خلاصۃ الاصول مطبوعہ دکنیل ہندوستان پر ہیں اور تشریح کے صفحہ ۱۱ میں لکھتے ہیں کہ صرف روح کا تقرب الہی میں مسرور ہونا ہیست اور یہ تقرب بدآباد بڑھتا جائیگا۔ اگرچہ یہ قول محققین اسلام سے لیا گیا ہے اور قرآن مجید ہی اسکی تائید کرتا ہے فی مفعولہ صِدِّقٌ عِنْدَ رَبِّکَ مَعْتَدٌ بلکہ قرآن و احادیث صحیحہ قاطبہ اسباب پر متفق ہیں کہ خدا کا تقرب کا قرب و روح کا اُس کے دیدار فرحت آثار سے بٹاش ہونا تمام نعمت جنت سے بڑھ کر ہے اور یہ تو کوئی مسلمان ہی نہیں کہتا ہے کہ جنت صرف اس عالم کی شہوات و کدرات میں کامیابی حاصل کرنا ہے شاید کسی نے ناہنسی سے سمجھ کر یوں کہا ہو تو کہا ہو اے ہمارے ہمارے معلوم ہے جنت کی حقیقت و اعظاۃ دل کے پہلو کو لیکن یہ خیال اچھا ہے کہ وغیر ذلک من الاشعار بلکہ کل اہل اسلام اس پر متفق ہیں کہ وہ عالم قدس ہے وہاں موت بیماری و کبہ درہ بڑھاپا وغیرہ عوارضات جسم غیری کچھ نہیں اور بالخصوص اہل اسلام تو ہمیشہ مسرت و دیدار ہی میں متفرق رہیں گے ہاں یہ بات اور ہے کہ انسان کے اعمال صالحہ و معارف عمدہ عمدہ شکلوں میں ظہور کرینگے اور ان حورا و ربلا و اور نہروں کا یہی سر ہے پس ان چیزوں کو دنیا کی چیزیں سمجھ کر اعتراض کرنا اور اہل اسلام کا چھپائی اور مجازی ہیئت قرار دینا بڑی غلطی ہے مگر ہمہ کو کا لفظ صرف اسی طرف اشارہ کرتا ہے اگر یہ ہے تو بڑے دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ خالص صاحب بہادر تو اپنی تفسیر کے صفحہ ۳۶ میں ان دونوں کے مقلد ہو کر جامہ سے باہر ہو گئے ہیں اور جو جس و خروش میں اگر علماء اسلام اور سلف کو بہت کچھ کہا ہے اور جنت کی نسبت ہی بڑی دریدہ دہنی کی ہے پہکڑاڑا یا ہے تاکہ اہل اسلام خجل ہو کر اس عقیدہ سے نفرت کریں جسے پیشتر میں خالص صاحب کے قول کو مختصر اخص کر کے بیان کرتا ہوں اور پھر انکی پہکڑاڑی کو خالص صاحب کہتے ہیں کہ جنت کی ماہیت جو خدا اور رسول نے (آیت فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قوۃ العین) اور حدیث اعدت لعبادی الصالحین والا عین ات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر) میں بتلائی ہے وہ یہ ہے کہ اُسکو کوئی نہیں جانتا کس لئے کہ انسان اُسی چیز کو جان سکتا ہے کہ جو اس جسم سے محسوس ہوے اور جنت کا کسی انسان نے جو اس جسم سے محسوس نہیں کیا پس اسکا بیان کرنا (گو خدا تعالیٰ ہی چاہے) محال بلکہ محال ہی بڑھ کر ہے کس لئے کہ انسان کی کیفیات دنیا پر خوشی کی پہی کی کیفیت نہیں بتا سکتا۔ اس تہذیب پر اگر جنت کی حقیقت یہی باغ اور نہرین اور موتی اور چاندی سونے کی اینٹوں کے مکانات اور درود اور شربت شہد کے سمندر اور لذت ہوے اور خوبصورت عورتیں اور لونڈی ہوں تو یہ آیت و حدیث کے برخلاف ہے کیونکہ انکو تو انسان جان سکتا ہے غایت الامر اس قسم کی عمدہ چیزوں کو جو اس نے نہیں جانتا تو یہ کچھ بات نہیں کیونکہ عذگی ایک امر اضافی ہے اسکو جہاں تک ترقی دیتے جاؤ انسان کے دل میں اُسکا خیال گزر سکتا ہے پس یہ چیزیں بقدر طاقت بشری

تمثیل کے طور پر سمجھانے کے لئے مذکور ہوئی ہیں۔ ورنہ درحقیقت یہ بہشت میں نہیں بلکہ بہشت و دوزخ را حوتوں اور لذتوں اور  
ریح اور تکلیفوں کا نام ہے مگر چونکہ انبیاء علیہم السلام کو لوگوں کے واسطے مصلحتاً بہشت سی باتوں سے منع کرنا اور بہشت سی باتوں سے  
عل میں لانا بیان کرنا پڑتا ہے اور آدمی کی جبلی بات ہے کہ وہ کسی کام سے جو باز رہتا ہے تو کسی خوف سے اور کرتا ہے تو کسی  
سے پس اس راحت و رنج کو ہر نبی نے لوگوں کے حسب حال تعبیر کیا ہے موسیٰ نے جنت کی فراغ دستی کثرت اولاد و مال صحت و  
فخندی کے ساتھ اور دوزخ کو قحط و بے مغلوبی کے ساتھ تعبیر کیا ہے کیونکہ بنی اسرائیل انہیں باتوں کی رغبت و رنج سے  
انفرت رکھتے تھے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ایسی چیزوں میں بیان کیا ہے کہ جو تمام جہان کی طبیعتوں پر حاوی و ناکس  
کہ خواہ کوئی کسی گرم یا سرد ملک کا رہنے والا ہو اسکو عمدہ مکان اور باغ اور خوبصورت عورت اور لذت کھانے سے رغبت ہوتی ہے  
اور آگ میں جلنے اور لہو پیپ کھانے سے دل دڑتا ہے اور رفاہ یعنی ناصحون کا یہی کام ہے انہی مخصوص اس قول کا تفصیل  
جواب تو ہم مقدمہ کتاب میں دے چکے ہیں مگر اجمالاً یہاں استقدر کہتا ہوں کہ (۱) آیت اور حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جنت کو  
کوئی نہیں جان سکتا بلکہ یہ مطلب کہ جنت میں جو کچھ جزئیات امور یوں یا فیوٹا پیش آویں گے انکو تفصیلی حالات کو کوئی شخص نہیں جانتا  
اور نہ دل میں انکا خیال آ سکتا ہے کسی لئے کہ اس عالم کا اور حال ہے۔ اسی عالم میں دیکھتے ہیں لندن اور پیرس کے مکانات  
اور دیگر لوازمات عیش نہیں دیکھتے نہ انکا نقشہ دیکھتے تفصیلاً حال سنا اور اسپر یہ شخص کسی گانوں کا رہنے والا یہی ہو کہ جہان چہر  
اور کپہر مل کے سوا اور کچھ نہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ وہ جزئیات تفصیلاً اس کے خیال میں نہیں آ سکتے باوجودیکہ اسے وہاں کے اجمال  
حالات ہی بیان کئے جاوے (۲) کہ وہاں عمدہ عمدہ کمرے اور نفیس نفیس بلور اور شیشہ کے آلات و ظروف اور نہایت خوبصورت  
خدام اور نہایت عمدہ کھانے ہیں) مگر تب بھی باعتبار علم تفصیلی کے اسپر یہ صاف آتا ہے کہ اسنے نہ ان چیزوں کو آنکھ سے دیکھا  
ہے نہ کانوں سے سنا ہے نہ اس کے دل میں ان چیزوں کا خیال گزرا ہے العرض اجمالاً علم ہونا اور تفصیلاً اس علم کا مطلب کرنا  
یہ کچھ منافات نہیں رکھتا جس نے ایسا غوجی سی پڑھی ہوگی یہ تو وہ بھی جانتا ہوگا کہ تناقض میں نکاد جہت شرط ہے۔ پس انصاف ہے  
جو استقدر پانی کی پاڑ باندھی ہے یہ سب انکی آیت و حدیث نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے۔ پس جنت میں حور اور باغ اور دیگر امور مذکورہ  
فی القرآن کا ہونا اس آیت و حدیث کے برخلاف نہیں (۳) اگر یہی مطلب تسلیم کیا جاوے کہ آیت و حدیث سے جنت کی حقیقت  
عدم علم مطلقاً ثابت ہوئی تو پھر خالصاً یہ کہنا بھی (کہ جنت و دوزخ کی حقیقت ہر طرح کی راحت اور رنج ہے اور یہ حور  
اور آگ جو بیان ہوئے تو تمثیلاً نہ حقیقۃً الخ) آیت و حدیث کے برخلاف ہے کیونکہ وہاں تھا کہ کوئی جانتا ہی نہیں یہاں جانا  
تو ہی اور نہیں استقدر تو جنت کو جانا کہ وہ راحت ہے و فیہ تناقض صریح لایمقوہ بہ من لا ادنی شعور +

(۳) اگر لفظ محال علم و ادراک کا انحصار اس جسہ ہی پر تسلیم کر لیا جاوے تو بندہ کے قصور سے خدا تعالیٰ قادر میں کیون

عجز لازم آیا کہ جو اسکو جنت کا بتلانا محال بلکہ محال سے بھی بڑھکر ہو گیا اور حضرت موسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکہ آپ نے بیان کر دیا اب عام ہے کہ حقیقت جنت کا علم یا کم نہ ہو یا بوجہ ہو یا بوجہ ہو ۴

(۴) آپ کے نزدیک جنت اُس راحت کا نام ہے کہ جسکو موسیٰ علیہ السلام نے ترقی رزق وغیرہ امور دنیا سے تعبیر کیا ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ اس عالم میں آرام پانا جنت ہے وذلک فاسد لا یقول احد من الکتاب اہل الاسلام

(۵) آپ کے بیان سے ثابت ہوا کہ دراصل جنت و دوزخ کچھ نہیں پیغمبروں یا فارمروں کو جب لوگوں کو کسی فعل یا اسے ترک پر آمادہ کرنا منظور ہوتا ہے تو وہ جنت و دوزخ کا اڑتہ بنا کے بیان کرتے ہیں اور محض بے اصل بات کو ایسی حور و قصور باغ و اہمار کو یا آگ و طوق کو شاعروں کی طرح خیالات بندی کر کے دکھاتے ہیں معاذ اللہ اس سے بڑھکر کیا کفر و احماد ہو گا اس نکار کی سزا وہی جہنم ہے ہذہ النار الی کنتم بہا لکذہون چند روز صبر کیجئے پھر معلوم ہو جائیگا۔ اور بالفرض آپ کا خیال صحیح نکلا تو ہمیں کیا فکر ہے مگر جب تک خیال غلط نکلا تو دیکھئے اسکا کیا نتیجہ ہوتا ہے بہر طور تم خطرہ میں ہو ۴

### پھکڑ پازمی

کے یہ اقوال ہیں قولہ صفحہ ۱۵۱۔ یہ سمجھنا کہ جنت مثل ایک باغ کے پیدا کی ہوئی ہے اس میں سنگ مرمر اور مونی جڑا و محل ہیں باغ میں شاداب سرسبز درخت ہیں دودھ و شراب ٹھنڈ کی ندیاں بہ رہی ہیں ہر قسم کا میوہ کھانے کو موجود ہے ساقی و ساقین نہایت خوب صورت چاندی کے کنگن پہنے ہوئے جو ہمارے ہاں کی گوسائین پہنتی ہیں شراب پلا رہی ہیں ایک جنتی ایک حور کے گلے میں ہاتھ ڈالے پڑا ہے ایک نے ران پر سر دھرا ہے ایک چھاتی سے لٹا رہا ہے ایک نے لب جان بخش کا بوسہ لیا ہے کوئی کسی کو نہ میں کچھ کر رہا ہے کوئی کسی کو نہ میں کچھ ایسا بیہودہ ہیں جس پر تعجب ہوتا ہے اگر بہشت یہی ہے تو بے مبالغہ ہمارے خرابات اس سے ہزار درجہ بہتر ہیں۔ ہمارے علماء اسلام نے الخ بسبب یہی رقت قلبی کے الخ یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ جو امر الفاظ سے مستفاد ہوتا ہے اسکو تسلیم کر لیں الخ اس واسطے وہ بزرگ تمام ان چیزوں کو تسلیم کرتے ہیں کہ جن کو کوئی بھی تسلیم نہیں کر سکتا اور جو عقل اور ذہن کی بزرگی اور تقدیس کے برخلاف ہیں وقال صفحہ ۱۵۱۔ اور ایک کو طر مغرنا یا شہوت پرست زابدیہ سمجھتا ہے کہ حقیقت بہشت میں نہایت خوب صورت ان گنت حوریں ہلکی شرابیں پیوین گے میوے کھاویں گے الخ اقول اس جہالت اور بیباکی کی سزا ابدی جہنم ہے اور جو دنیا میں الہامی احکام جاری ہوں تو ایسے دشمن خدا کی گردن ماری جاوے ۴

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَبْعُوضَةً فَهَافُوا مَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ الْحَيُّ مِنْ

المرئین غم کرتا کہ ایک چھری یا اس سے بھی بڑھ کر کوئی مثال بیان کرے پس جو ایماندار ہیں جانتے ہیں کہ یہ مثال ٹھیک ہے مگر یہ بے کربانی ہے  
تَهُمُ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَثِيرًا وَيَضْحَكُونَ كَثِيرًا وَهِيَ

اوجھ کا فرہین دہکتے ہیں کہ خدا نے اس مثال بیان کرنے سے کیا ارادہ کیا ہے (اللہ تعالیٰ جواب بتائی) وہ اس سے ہتھوڑا گراہ کرتا ہے اور ہتھوڑا اس حدیث کرتا ہے اور ہتھوڑا  
بِالْأَفْسَاقِ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوْصَلَ وَيَنْفُسُوا فِي الْأَرْضِ لَوْلَا

بدکاروں کو اور ہتھوڑا اس گمراہ نہیں کرتا۔ جو کہ اللہ کے عہد کو مضبوط باندھ کر توڑ دے اور جو میں درج ہے جو نے کا خدا سے حکم دیا ہتھوڑا کاٹیں اور گمراہوں کو سچا نہیں کہتے

### ترکیب

اللہ اسم ان لا یسعی الخ اسکی خبر جملہ اسمیہ متانفہ ہوا لا یسعی بمعنی لایزک فعل بافاعل مثلاً مفعول یضرب ما ایہ اسمیہ کہ جو نکرہ کو ایہام اور  
شیوع زیادہ دیتا ہے کفولک عطی کتابا اسے اپنی کتاب کاں زائدہ ہے حبیباً کہ اس قول میں فہا جرحہ من اعدائے جرحہ من اعدائے  
عطف بیان ہے مثلاً کا اور ممکن ہے کہ ما کو نکرہ معوضہ اور معوضہ کو اسکی صفت قرار دیا جاوے تھا فاعل عطف کے لئے اور ما نکرہ  
معوضہ فہا اسکی صفت معوضہ معطوف علیہ پس یضرب اپنے فاعل و مفعول و اسکی متعلقات ملکر ان مصدر یہ کی وجہ تامل  
مصدر میں ہو کر مفعول ہوا لا یسعی کا فاعل اسے تعقیبہ کس لئے کہ مرتبہ تفصیل جمال کے بعد ہے مادہ حرف ہے کہ جو کسی محل کی  
تفصیل کے لئے آتا ہے اور اسمین شرط کے معنی بھی ہیں اسلئے اسکے جواب میں فا آتی ہے اسکے بعد جاسم آتا ہے اسکو متنبہ  
اور جہر فا داخل ہوتی ہے اسکو خبر کہتے ہیں پس الذین آمنوا مبتداً فیعلمون الخ اسکی خبر اور اسی طرح واما الذین کفروا ما متنبہ  
فا بمعنی الذی اراد اللہ بہذا الخ اسکا صلہ مجہول خبر ما اور ممکن ہے کہ ما ذاکل لیک اسم ہو بمعنی اسی شے اور یہ منصوب محل ہوا راوے  
مثلاً حال ہے فاعل یا متنبہ ہے فیصل یہ بہدی بہ الخ معطوف اور معطوف علیہ ملکر جملہ متانفہ ہے یا جواب ہے ما ذاکا یا ان وہ دون  
جملوں کا کہ جملے ابتداء میں آتا ہے بیان ہے ميثاق مصدر ہے بمعنی لایفاق یا اسم لما یقع بہ الوفاقہ۔ باقی سب ترکیب واضح ہے۔

### تفسیر

اس سے پیشتر جبکہ خدا تعالیٰ نے منافقوں کا حال آگ جلانے والوں اور مینہ والوں کے ساتھ مثال دیکر بیان کیا اور کچھ  
اثبات نبوت میں آکر یہ فرمایا کہ اگر تم اس قرآن کو خوبی میں الیسا اعلیٰ نہیں تسلیم کرتے کہ جو بشر کی طاقت سے باہر اور چھٹا  
مبارک فیض سے نازل ہوا ہے یعنی اگر تم اسکو مغایر نبی صمد نہیں مانتے تو تم بھی اسکے برابر کے دکھاؤ پس جب ہ عاجز آئے (حالانکہ  
اس بار میں انہوں نے مجلسین بھی منعقد کیں بڑے بڑے نامور شاعروں اور جادو گروں اور کامیوں کو بھی شریک کیا مگر کسی  
جرات نہ پڑی اور جو کسی نے کچھ جواب میں کہا جیسا یہامہ کا ایک شخص ایو مسیلمہ کہ اب والنساء ذات الفروج الخ اور الفضل و ماورک



ما القیل فیہ قلیل وخطوطہ مطویل وانه من خلقہ ربک لعلیل وغیرہ خرافات بنا کر لایا تو قبل ازینکہ آنحضرت علیہ السلام کے مقابلہ میں  
 پسین کیا جاتا اس پر وہین اسکے ہم قوم اور ہم زمین نے قبضہ کر لیا یا تم اور کوئی بات تو نہ بن آئی مگر یہ عجیب نکالا کہ اگر یہ خدا کا  
 کلام ہے تو تعجب کا مقام ہے کہ وہ ایسا جلیل القدر ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے ساتھ مثال دیکر بیان کرتا ہے خدا تعالیٰ جواب دینا  
 ہے کہ خدا کو مجھ پر اس سے بھی چھوٹی چیز کے ساتھ مثال دینے سے شرم نہیں آتی کس لئے کہ مثال سے عرض ایک حال کا اظہار ہے  
 اور امر مقبول کو محسوس بنا کے دکھانا اور سمجھانا مقصود ہوتا ہے جیسا حال ہوگا اسی قسم کی چیز سے مثال دینا بیگی مثال کی خوبی ہے  
 کہ جسکے ساتھ مثال دی ہے اس سے وہ شے کہ جسکی مثال دی ہے مناسبت کہتی ہو عام ہے کہ وہ چیز چھوٹی ہو یا بڑی مجھ پر یا  
 اس کی کم ہیں جو میں ہیں اور انکو خدا نے نور فطرت عطا کیا ہے وہ جان جاتے ہیں کہ یہ مثال درست ہے اور خدا تعالیٰ نے  
 ہمارے سمجھانے کے لئے بیان کی ہے اور جو کافرین نور بصیرت سے محروم ہیں وہ طعن کر کے کہتے ہیں کہ خدا کو ایسی مثالوں  
 سے کیا عرض ہے؟ اس تعالیٰ جواب دیتا ہے کہ ان سے یہ مقصد ہے کہ بہت سے لوگ ان میں غور و فکر کر کے عمدہ نتیجہ  
 نکالتے ہیں اور بہت سے نکتہ چینیان کر کے فوائد سے محروم رہتے ہیں مگر فوائد سے وہی محروم رہتے ہیں کہ جو فاسق ہیں اور خدا  
 عہد کو جو روز میثاق کیا تھا (کہ ہم تیری اطاعت کریں گے) مضبوط باندھ کر توڑتے اور زمین پر چورنی اور افشاء الحاد و کفر و ظلم و جور  
 کر کے فساد مچاتے ہیں اور جس بات کے قایم رکھنے کا خدا نے حکم دیا تھا کہ اُسکو برپا رکھیں گے (یعنی والدین اور دیگر اقارب کے  
 حقوق اور باہمی رحمہ) اُسکو برپا نہیں رکھتے پس یہی لوگ بد نصیب و زبانیانکار ہیں دنیا میں بھی اپنے اعمال بد کا  
 نتیجہ بُرا پاؤں گے اور آخرت میں بھی سختی اٹھاؤں گے اب چار دن نفس کی خوش کر لیا تو کیا؟

### متعلقات

حیا نفس انسان کا بدنامی اور برائی کے خوف سے متقبض ہونا اور متغیر ہو جانا ہے پس یہ انسان کی وہ حالت متوسطہ  
 ہے کہ جسکے نیچے خجالت ہے کہ جو نفس کے کسی کام سے بالکل باز رہنے کو کہتے ہیں اور اسکے اوپر وقاحت ہے یعنی بے شرمی کی  
 باتوں پر جرات کرنا یہ حیات سے مشتق ہے اس مناسبت سے کہ یہ حیوانی حیوانیہ کو انکے افعال سے روکتی ہے پھر اس لفظ  
 اور اس قسم کے دیگر الفاظ کا اطلاق جناب باری پر (کہ جو نفس در انقباض سے پاک ہے) حقیقی طور پر نہیں بلکہ ان معانی کو جو  
 لازم ہے وہ مراد ہے مثلاً حیا کو لازم ہے کہ جس کام سے حیا کرے اُسکو ترک کرے اور غضب کو لازم ہے کہ اس سے

سہ آجکل بعض پادریوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں قرآن مجید کے بے مثل ہونے پر یہ جہت پیش کی کہ ایسی عبارت تو مسیحہ کذاب نے ہی بنائی تھی اور مقامات حویلی  
 کی بھی ایسی ہی عبارتیں اور شیعہ علماء نے سورہ فاطمہ اور سورہ جنین قرآن میں ویسی ہی بنا کر ملا دی، الخ میں ان پادریوں کی کوڑمغزی پر نہایت تنوس کرنا ہوں تو بل  
 شخصے مدعی جس کے کلاموں کے تحت خود قرآن کے مقابلہ میں لائے ہوئے شراہ میں مبادری لوگ کہ جو عورت کچھ ہی سہی نہ ہوں نہ بدلتے لائے نہ سہ نصیب حمت وغیرہ ہونے

مراد ترک اور اس سے مراد انتقام اور رحمت سے مراد نفع پہنچانا ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے اسکو اور ان مقامات پر بھی کہ جہان ذات باری پر وہ الفاظ بولے جاتے ہیں کہ جو بندوں کے اوصاف پر بولے جاتے ہیں لحاظ رکھنا چاہئے ۛ

**بفضلہ** گمراہ کرنا اور دلون پر غم لگانا جو قرآن مجید میں مذکور ہے اس سے بعض نا سمجہ عیسائی اور دیگر نکتہ چینی اسلام پر عیب لگایا کرتے ہیں مگر اسکا جواب جہاں اور تفصیلی ختم السدر کی تفسیر میں دیکھئے ہیں وہاں ملاحظہ کر لو ۛ

**قاسقین** منق کھلنے کو کہتے ہیں عرب بولتے ہیں فسقت الرطبة عن قشر ما کہ چھوڑ دینا اپنے پوست سے باہر ہو گیا اور عرف شرع میں خدا کی فرمان برداری سے گناہ کر کے خارج ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے تین درجہ ہیں (۱) تقابلی یعنی باوجودیکہ گناہ کو برا سمجھتا ہے مگر کسی خواہش نفسانی سے اسکا مرتکب ہو جاتا ہے (۲) انہماک یعنی گناہ کرنے کی عادت کر لے اور کچھ بد وانکر ہے (۳) مجرور وہ ہے کہ گناہ کو اچھا جان کر عمل میں لاوے اور خدا رسول کے فرمان کی کچھ حقیقت نہ سمجھے۔ اس تیسرے درجہ میں انسان کا فریبنا ہے اور پہلے دو وزن درجوں تک مومن رہتا ہے کس لئے کہ تصدیق جو اصل ایمان ہے اسکے دل میں باقی ہے پہل سے شخصوں پر تمام احکام اسلام نماز جنازہ و امامت و توریث و مناکحت وغیرہ جاری ہونگے عالم آخرت میں چاہے مگر خدا اسکو بلا عذاب جنت میں جبکہ دیگا چاہے مگر گناہ سزا دیکر چھوڑ دیگا اور دلیل اس بات پر کہ گناہ کرنے سے ایمان نہیں جاتا آیات و احادیث اور اجماع صحابہ ہے قال تعالیٰ **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا** الا یہ اگر اہل ایمان کے دو گروہ باہم جنگ کریں الخ حالانکہ جنگ باہمی گناہ ہے مگر اسکے مرتکب کو ہی خدا تعالیٰ نے مومن کہا ہے خوارج چونکہ ایمان کا اعمال صالحہ کو جزو قرار دیتے ہیں تو گناہ کرنے والے کو کافر کہتے ہیں اور محض زلہ چونکہ تصدیق قلب و اقرار باللسان اور اعمال صالحہ کے مجموعہ مرکب کو ایمان کہتے ہیں تو اس شخص کو مومن نہیں کہتے کیونکہ مجموعہ میں سے ایک جزو اعمال خالص نہیں پائے جاتے مگر اسکو کافر ہی نہیں کہتے کیونکہ کفر میں انکار حق شرط ہے اور انکار پایا نہیں گیا پس وہ ایمان اور کفر میں ایک میسر مرتبہ فرض کرتے ہیں۔ لازم کہ اگر انسان سے بمقتضائے بشریت کوئی گناہ ہو جاوے تو فوراً تو یہ کرے دل میں ناوم ہو۔

خدا تعالیٰ سے بجز وانکسار و بچشم اشکبار معافی چاہئے اور استغفار کرے وہ غفور رحیم ہے۔ معافی اسکا عام دستور ہے۔

**عہد** لغت میں اسچیز کو کہتے ہیں کہ جسکی محافظت و رعایت کی جاتی ہے جیسا کہ وصیت اور قسم اور گہر کو بھی عرب میں اسلئے عہد بولتے ہیں کہ ہر پھر کے انسان وہاں آتا اور اسکی طرف رجوع کرنے کی وجہ سے خیال رکھتا ہے۔ اور

تاریخ کو بھی اسلئے عہد کہتے ہیں کہ اسکی محافظت ہوتی ہے اور عہد اسد وہ ہے کہ جو روز ازل اس نے عالم روحانی میں تمام ارواح کو موجود کر کے باندھا تھا اور سب یہ اقرار کروایا تھا کہ میرے سوا کبھی خدا نہ جانا جیسا کہ اس آیت میں اسکی طرف اشارہ **وَإِذَا أَخَذْنَا** میں نبی آدم علیہ السلام نے یہ الفاظ کہے تھے **أَتُوبُ إِلَيْكَ** پھر اسکی شرح اس حدیث میں ہے کہ جبکہ امام احمد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَانًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ لِيَثْبِتْكُمْ ثُمَّ لِيَحْيِيَكُمْ ثُمَّ لِيَثْبِتْكُمْ ثُمَّ لِيَحْيِيَكُمْ ثُمَّ لِيَثْبِتْكُمْ ثُمَّ لِيَحْيِيَكُمْ

کس طرح انکار کرتے ہو تم اللہ کا یہ حالانکہ تم مرد تھے (مردم تھے) پس تم کو زندہ (موجود) کیا پھر تم کو مار گیا پھر تم کو زندہ کر گیا پھر تم اُسی کے پاس پھر جاؤ گے  
روایت کیا ہے کہ خدا نے آدم کی پشت سے اسکی تمام اولاد کو نکال کر پھیلا دیا اور اسے یہ کلام کیا اے آدم اگر تم کو کیا میں تمہارا  
خدا نہیں سمجھتا بلکہ میں تو تمہارا رب ہوں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تمہارے باپ آدم اور آسمان و زمین کو گواہ کرتا ہوں کہ کیا  
کو یونہی کہو کہ تم کو اسکی خبر نہ تھی اب تم جانو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں میرا کیسے شریک نہ بنانا اور میں دنیا میں تمہارے پاس کتابین  
دیگا اپنے رسول اس عہد کے یا دولاٹے کو بھیجوں گا الحدیث میں یہ عہد زلی ہے اور اسکا پر تو انسان کی عقل خدا و اور فطرت سلیمہ ہے  
کہ جو اسکے عجائب مخلوقات سے اور اسکی ان نشانیوں سے کہ جو دنیا میں اور خود انسان کے اندر ہیں اسکے وحدہ لا شریک ہونے پر  
عہد موثّق ہے اور یہ بات ہر انسان میں خدا تعالیٰ نے رکھی ہے اور اسی عہد کو بار امانت کہتے ہیں کہ جسکی طرف اس آیت میں اشارہ  
ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاَكَاثِرَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَلَيْنَ اَنْ يَّخْلُقْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَاكَمَهُنَّ الْاَلٰهَ  
پھر اس ایام کو نبی یعنی انبیاء علیہم السلام اور انکے معجزات و آیات و کتاب ہے اس عہد کی مضبوطی اور تاکید و تاسید ہے جہاں نبیا نہیں  
آئے وہاں کے لوگ بھی اپنے عہد کے ذمہ دار ہیں اگر شرک کرینگے تو جہنم میں بد عہدی کی سزا پانگے اور بالخصوص جہاں نبیا  
علیہم السلام کا فیض نہ ہوگا اور یہ عہد موثّق ہو گیا پھر جو اسکو توڑتا ہے اور یہی زیادہ نکار ہے بعض مفسرین کہتے ہیں  
کہ اس عہد سے مراد وہ عہد ہے کہ جو موسیٰ علیہ السلام کی معرفت بنی اسرائیل سے لیا تھا اور اسکی مضبوطی دیکر انبیاء علیہم السلام  
کی معرفت کی گئی تھی کہ میرے انبیاء کو ماننا شرک نہ کرنا قتل نہ کرنا احکام عشرہ و غیرہ اس تقدیر پر اس آیت سے مخاطب ہو دیا  
نصاری بن پھر یہ عہد ہر شخص کے ساتھ اور بھی خصوصیت کہتا ہے بادشاہوں کے ساتھ یہ خصوصیت کہ وہ عدل و انصاف کریں علماء  
سے یہ کہ حق نہ چھپاویں و اہانت نہ کریں انبیاء علیہم السلام یہ کہ اسکے دین کو قائم کریں قرین کریں حق علی انبائی توحید اور اقرار ربوبیت میں  
تمام ہی آدم شرک ہیں جس چیز کے مصل یعنی مٹا کا خدے حکم دیا ہے وہ حقوق قرابت حقوق محبت حقوق وطن حقوق ملت ہیں والیہ

### ترکیب

کہ عہد استقامت حال کے لئے ہے اور بیان استقامت انکاری ہے تکفرون بالہ و حملہ استفہامیہ و ضمیر انتم جو تکفرون کا فاعل ہے  
ذو الحال اور یہ جملے معطوف علیہ و کتم امواتا الخ حال واقع ہوئے ہیں

### تفسیر

یعنی جبکہ تم یہ جانتے ہو کہ ہم پہلے نیست تھے پھر خدا نے ہم کو موجود کیا ہے اور پھر مرنا ہے اور پھر حشر کو زندہ ہو کر حساب بنانا ہے  
اور اُسکے پاس جانا ہے تو پھر کوئی کفر میں پڑے اور انکار کرتے ہو کس لئے کہ عقل کا متفقہ نہیں کہ جس نے ایسے انجام

ہوں اور آئندہ اس سے اُمید بہتری کی ہو اور برائی کی سزا کا کھٹکا ہو پھر اُسکی نافرمانی اور ناسپاسی کی جائے اور اُس کے رسول سے عداوت باندھ کر قرآن کا انکار کیا جاوے +

### رابطہ

اس آیت کا پہلی آیتوں سے بھی اس تقریر و تفسیر سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا۔ وہ یہ کہ جب قرآن مجید کا اعجاز اور کلام الہی ہونا ثابت ہو گیا اور مخالفین کے بجا اعتراض کا بھی جواب ہو چکا تو اس آیت سے لیکر یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی الہی نعمت علیکم تک پہنچی وہ نعمتیں بندوں کو بتلاتا ہے کہ جنہیں خاص عام سبب پر ایک مین و بان نعمتوں کے ذکر میں مبدرو معاد کے متعلق بہت سی باتیں بھی بتاتا ہے تاکہ قرآن کا اعجاز اور بھی دلنشین ہو جائے اور یہ بات ثابت ہو جائے کہ اب جو ان لغو شکوک سے قرآن کا انکار کرتے ہو تو وہ ایسے منعم اور منتقم کا انکار اور نافرمانی کرتا ہے جو عقلاً کسی حال میں درست نہیں +

### متعلقات

وکنتم امواتا موت سے مراد عدم ہے یہ ظاہر ہے کہ ازلی وابدی خدا تعالیٰ ہے اُسکے سوا جو کچھ ہے پہلے معدوم اور نیست تھا پھر اُسکے ارادہ سے موجود ہوا ہے انسان کی نسبت تو یہ امر اور بھی ظاہر ہے کہ اُس نے انسان جب غذا میں کھاتا ہے تو اُس سے بدن میں خون بنتا ہے اور پیشتر وہ غذا میں عناصر محض تھیں یعنی آگ و ہوا پانی و خاک مگر ترکیب پاکر اُن سے درخت یا خوردنی حیوانات بنے الغرض خاک و پانی وغیرہما غذائیں بنیں اور پھر پیٹ میں جا کر خون ہو گئیں پھر وہ خون سحالات کہہ سکتے ہیں بنا پھر وہ مٹی عورت کے رحم میں علقہ اور مضغ بنا پھر اوہیں ہڈیاں گوشت پوست و مو دار ہوا پھر بچہ جاندار بنکر باہر آیا سو یہ بات کہ پہلے ہم اموات تھے پھر خدا نے ہم کو زندہ کیا اُس کے لئے کہ ان باپ کی اس میں کوئی کارگیری نہیں (مشاہدہ سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں کئی مستعار کے بعد مرنا بھی مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے) نہ گوئیں کہ زندہ ہے قبر دارا نہ مٹے نامیوں کے نشان کیسے کیسے +

اب رہا **ثم یحییہم** کہ مر کر پھر زندہ ہونا ہے اس میں سے ظاہر ہے کہ جس نے ابتداً زندہ کرو یا دوبارہ زندہ کرنا اُس کو کیا مشکل ہے + جب یہ ہے تو **ثم الیہ ترجعون** میں کہ اُسکے پاس حساب کتاب کے لئے پھر جانا ہے کیا شک ہے؟ گویا یوں کہنا چاہئے کہ انسان ملک عدم سے کوچ کر کے ملک ہستی میں آیا پھر یہاں سے انتقال کر کے ایک اور عالم میں جائیگا کہ جسکو باعتبار اس حیات کے موت کہتے ہیں لیکن چندے وہاں آلودگی جسمانی کے اثر میں مبتلا ہو گیا پھر اُس سے پاک ہو کر ایک کامل حیات پاویگا اور جب یہ تکدر بالکل جاتا رہیگا تو خدا تعالیٰ کے روبرو ظہور کلی یعنی حشر کے روز حاضر ہو گا۔ اس بخیر سے کلام میں کس قدر مبدرو معاد و احوال اجمالاً مذکور ہیں؟ تو بات حال میں چونکہ زمین و آسمان کی آفرینش سے لیکر حضرت موسیٰ تک کی تاریخ بیان ہے اس لئے عیسائی اہل سلام سے معاف کیا کرتے ہیں کہ الہامی کتاب کے لئے ضرور ہے کہ وہ انسان کی بلکہ زمین و آسمان کی ابتدا و انتہا اور انجام بتلا کیونکہ ان

باتوں کے اور اک میں عقل کا قافیہ تنگ ہے پس یہ باتیں قرآن میں نہیں اسلئے وہ کلام الہی نہیں۔ پادریوں کو ایسی باتیں لکھتے اور کہتے سہم نہیں آتی۔ قرآن کی اس آیت میں جس قدر یہ بیان ہے وہ تورات میں کہاں ہے ؟ علاوہ اسکے اور جابجا قرآن نے اس امر کو نہایت خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے مگر ہم اسکو کیا کریں کہ وہ لوگ سلسلہ وارتایح کی کتاب پر جلد ایمان لائے ہیں اور اسے کلام معجز نظام کو نہیں سمجھتے ؟

### نکات

[۱] الیہ ترجعون میں اس طرف اشارہ ہے کہ تمام عالم بالخصوص انسان محض اُسکے وجود کا ظل ہیں جس طرح کہ وہ پانی فنا کا ظل ہے پس جس طرح یہ تخصیص شیوات ہر چیز بالخصوص انسان اُس مبداء سے چلا ہے اسی طرح ہر انکی طرف توجہ ہوتی ہے (کہ جو موت سے حاصل ہوتا ہے اور اسی لئے موت کو لغت میں شمار کیا ہے ورنہ موت فی نفسہ نعمت نہیں) اور میں جا کر منہ ہٹے ہوگا کیونکہ رجوع کے معنی یہ ہیں کہ جہان سے جاوے پھر وہیں ہٹ کر آوے جس طرح کہ گرہ میں جہان سے ابتدا ہوتی ہے وہیں اگر انتہا ہوتی ہے اسی طرح خدا متعالیٰ چونکہ ہر شے پر محیط ہے (انہ بکل شے محیط) اسی سے ابتدا ہے پھر اُنکی طرف انتہا ہے لیکن احاطہ جسمانی نہیں۔ پس کفر والحاد ہر طرح کی بے دینی شہوت پرستی روح کے لئے اُنکی طرف رجوع ہونے میں چونکہ مولع اور عواقل ہیں جیسا شرک پر چلنے والے کے لئے فار و دیوار یا اینٹ پتھر اسلئے انبیاء علیہم السلام اس سلوک تمام کرنے کے لئے ان چیزوں سے منع کرتے ہیں کیونکہ اُس کے پاس پہنچنا کہ جو مرکز اصلی ہے منظر حبت ہے اور اس کے قرب کا فرح و سرور منظر حور و قصور ہے **الْاٰیٰنِ كَيْفَ تَنْظُرُوْنَ الْقُلُوْبِ**

[۲] اگر ہم بظاہر فاعل تکفرون سے وکنتم امواتا حال نہیں ہو سکتا کس لئے کہ جب جملہ ماضویہ کو حال بناتے ہیں تو لفظ قد مقدر مانتے ہیں کیونکہ قد ماضی کو حال سے قریب کر دیتا ہے حالانکہ مان کے پیٹ میں سیمان ہونے کا زمانہ وکنتم امواتا سے سمجھا جاتا ہے دور ہے لیکن اس مرکز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے حال بنایا کہ وہ زمانہ بعید ہے مگر ایام زندگانی چونکہ باد صبا کی طرح یوں ہی گزر جاتے ہیں جبکی سو برس کی عمر ہوگی وہ ایام طفولیت کے واقعہ کو کل کی بات کہا کرتا ہے۔ خواجہ درویش فرماتے ہیں ۵۰ گز زون ہوں جس خرابہ پر کہتے ہیں مان یہ لوگ ۴۰ سے کوئی دن کی بات یہ گہر تھا یہ باغ تھا ۲۰ یہ تو کیا آنکھ بند ہونے کے بعد تو ہزار سال کے زمانہ کو یوم اور بعض یوم کہیں گے اسلئے اسکو حال بنایا ۴

[۳] گو اس تقدیر پر ہم ۵۰ تکیم ۵۰ تکیم ۵۰ تکیم الیہ ترجعون کا بظاہر عطف وکنتم امواتا صحیح نہیں ہوتا کیونکہ یہ امور تو زمانہ آئندہ میں پیش آئینگے پس تکفرون سے بذریعہ عطف کہ جو زمانہ حال کو چاہتا ہے حال نہیں بن سکتے مگر یہاں بھی وہی نکتہ مرئی ہے کہ گو یہ امور ایک عرصہ بعد پیش آئیں گے جیسا کہ لفظ ثم با واز بند کہہ رہا مگر بقول عرب ما قرب ما ہوا ت وما بعد ما ہوا ت اسلئے دالی چیز

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا ثُمَّ اَسْتَوٰی السَّمٰوٰتِ سَبْعَ سَبْعٰتٍ هُوَ یَعْلَمُ

اسودہ ہے کہ جس نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا کیا پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو ان کو سات آسمان بنایا اور وہ ہر چیز جانتا ہے۔

گویا عاقل کے روبرو کھڑی ہے پس اس نکتہ کے لئے اس آئندہ زمانہ کو حال بنایا گویا یہ بات بتلا دی کہ تمہارے پیدا ہونے کا اور پھر مرنے کا زمانہ دونوں ملے ہوئے ہیں پس جب یہ تو اس جو دین العدمین کا لظہر بنی الدین پر پہنچ کر خدا کو پہنچا اور اس بے حقیقت ہستی کے گہنڈ میں خدا تعالیٰ سے اکثر ناکفر کرنا بڑی حماقت ہے۔ بلکہ اگام دستور ہے کہ وہ وجود شے کو عدم اور عدم کو وجود اور بعد کو قرب اور قرب کو بعد (اعتبارات لطیفہ سے) قرار دیکر کلام کرتے ہیں +

اس کو اس خوش سلاوی سے بیان کیا اور اس کو اول کلام کا تمہ یا نتیجہ اور اسکے بعد کے کلام کا توطیہ تمہید کہیں تو بچا ہے۔ پس بعد اسی دوسری نعمت کو بیان کرتا ہے کہ جس کو وہ وجود انسان از بس مقصی ہے اور جس کے بغیر اس کو دم بہر بھی چارہ نہیں پس فرماتا ہے

### ترکیب

ہو بہتدا الذی موصول خلق فعل با فاعل اعم متعلق ہے خلق کے موصول ثانی ذی افعال فی الارض مثبت کے متعلق ہو کر اس کا صلہ ہو اجمیعاً بمعنی مجتہداً حال ہے۔ یہ ما اپنے صلہ اور حال سے ملکر مفعول ہوا خلق کا اور پھر خلق تمام جملہ ملکر صلہ ہوا الذی کا پھر ان کی خبر ہوئی ہوئی شتم کلمہ تراخی استوی بمعنی قصد فعل با فاعل الی السماء متعلق ہے استوی کی فتوہ میں سوی بمعنی عدل و خلق فعل ضمیر اسکی فاعل ہیں ضمیر جمع مؤنث راجع ہے السماء کی طرف اگر اس سے مراد اجرام لیا جاوے ورنہ مبہم ہے اس کی تفسیر سبع سموات ہے اور اول تقدیر پر بدل ہے۔ ہو بہتدا بکل شے علیم خبر +

### تفسیر

یہ دوسری نعمت خدا تعالیٰ یاد دلاتا ہے کہ جو پہلی نعمت پر مرتب ہے۔ یعنی تم اس خدا سے کیونکر روگردانی کرتے ہو کہ جس نے تم کو معدوم سے موجود کر دیا اور پھر موجود کر کے یون ہی پریشان و بے سمان نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے فائدہ کے لئے زمین کی ہر ایک چیز کو پیدا کیا ۵ ابرو باد و مہ و خورشید و فلک و درکارند + پھر اس نے آسمان کی طرف توجہ کی تو اسکے طبقے بنا دیے کیونکہ زمین کی چیزوں کا سرانجام پانا آسمانی اور علویات کی تاثیر بغیر نہیں ہو سکتا اگر آفتاب نہوتا یا مہتاب و ستارے نہوتے تو پہل پہل ہزاروں چیزیں نہوئیں الغرض زمین کی چیزوں کو آسمانوں اور آسمانی چیزوں سے ایک عجیب رتباط ہے (اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ جو کچھ رزق و روزی ہے وہ آسمان سے اترتی ہے و فی السماء رزقکم و ما نعدون اور یہ اس لئے کہ وہ خدا تعالیٰ ہر چیز کا علم رکھتا ہے ہر چیز کی مصلحتیں اور اسرار اس کو معلوم ہیں +



## مشعلقات

**استوی** کے معنی لغت میں قصد کرنے کے ہیں بولتے ہیں استوی الیہ کا لہجہ المرسل جبکہ کوئی کسی چیز کا قصد مصمم کرے اور ادھر ادھر میلان کرے اور اصل استواء کی طلب مساوات ہے اور سیدھی چیز کو استوی اسلئے کہتے ہیں کہ اسکے اجزاء باہم مساوی یعنی برابر ہوتے ہیں جیسا کہ سطح اور خط اور جسم گریہ معنی جناب لاری کے لئے تجویز کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ جمیت پاک ہے اور جن لوگوں نے اس قسم کے الفاظ سے یہ بات نکالی کہ وہ آسمان یا عرش پر پیدا ہوا ہوتا ہے یا بیٹھتا ہے جب طرح کوئی اپنی کرسی و تخت پر بیٹھتا ہے اور پھر اسکی تائید میں کچھ احادیث لائیں کہ جن میں بیشتر تیسری چوتھی صدیوں کے محدثین کی وہ حدیث ہیں جو طبیبان کا مجموعہ ہیں) سو یہ بڑی غلطی ہے اور پھر امر و غلو کر کے رسائل لکھنا اور عیسیٰ فرشتی کہلانا ایک سادہ لوحی اور تعصب بیجا اٹھانا اس منہ **السماء** میں ہمزہ واو سے بدل ہو یعنی بیشتر واو تھا اور جو واو ک الف کے بعد زائد ہوتا ہے بیشتر عرب سکون ہمزہ بدل لیتے ہیں لغت میں لفظ سماء کا چند معانی پر اطلاق ہوا ہے باطل کو بھی کہتے ہیں اور آفاق کو بھی۔ ایک شاعر کہتا ہے فاقہ لکڑی بنا او امانا ذکر تہا ومن بعد ارض بینا و سماء کہ جب میں اس محبوبہ کو اور پھر وہ جو مجھ میں اور اس میں زمین کے ٹکڑے اور انکے اوپر آسمان فاصل میں آنکھ خیال کرتا ہوں تو دل سے ایک آہ نکلتی ہے ۴

اور اوپر کی جانب کو بھی اور اس نیلی چھت کو بھی کہ جو ایک گول گنبد سا نظر آتا ہے اور وہ جو قرآن میں جا بجا سماء کا ذکر ہے کہ ہم انکو اپنے ہاتھ سے بنایا و بنائے ہمیں ہا پر۔ **لَا تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا وَلَا يُبَدِّلُهَا سَحَابٌ** کہ ہم نے پہلے آسمان کو ستاروں سے زینت دی **أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُجٍ** کیا نہیں دیکھا انہوں نے اپنے اوپر آسمان کو کس طرح بنایا ہم نے اسکو اور زینت دی اسکو اور اس میں کوئی درز نہیں **الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا** اور **فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ** و **فَإِنْ رَجَعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ** ثم **أَنْجِجِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** اس نے سات آسمانوں کو اوپر سے بنایا اسے دیکھنے والے عجب کو خدا کی ہدایں میں کچھ تفاوت نہ معلوم ہوگا۔

دوبارہ نظر کو آسمانوں کی طرف پھراتیری نگاہ ٹھک کر خیرہ ہو کر رہ جائیگی۔ وغیرہ من الآیات پس اس سے وہی اظہر معنی مراد ہیں کہ جسکو ہماری زبان میں آسمان اور مہندی میں اکاش اور انبر کہتے ہیں درہ زہبان میں اسکا نام ہے اور جسکو تمام عرب و عجم ہند دروم اہل یورپ قدیم زمانہ سے اب تک ایسا ہی سمجھتے ہیں کہ خدا نے آسمانوں کو بنایا ہے ہم انکو دیکھتے ہیں ان میں کوئی ٹکگاف اور درز نہیں کہ جو خدا کی صنعت میں قصور ثابت کرے اور یہ ستارے آسمان پر لگے ہوئے ہیں اگر کسی پڑھے ہوئے سے پوچھتے گا تو وہ ہی ہی کہیگا اور ان پڑھے بلکہ جگلی کے رہنے والوں جو بیہوشی سے دریافت فرمائیں گے تو وہ ہی یوں ہی کہیں گے جس سے معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ ہی مجملہ ان مسائل کے ہے کہ جبکا علم انسان کی فطرت اور جبلت میں کیسا رکھا گیا ہے اور اسی فطری علم پر

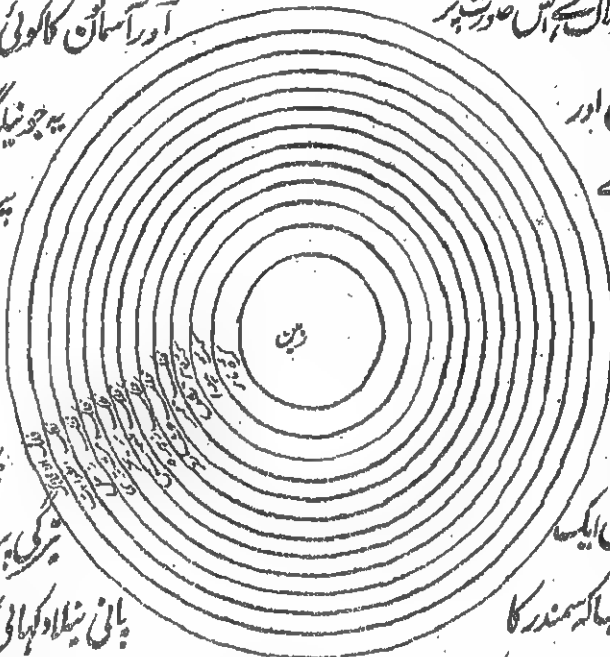
خدا تعالیٰ اپنے کلام میں انسان کو مخاطب کر کے اپنی عجائبات قدرت کی طرف متوجہ کرتا ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام بھی اسی پہنچ برکلام کرتے چلے آئے ہیں چنانچہ تورات اول کے پہلے باب میں یہ لکھا ہے۔ ابتدا میں خدا نے آسمان زمین کو پیدا کیا۔ (۸) اور خدا نے فضا کو آسمان کہا (۱) اور خدا نے خشکی کو زمین کہا۔ پھر اسی کتاب کے ۷ باب میں طوفان نوح کے بیان میں یہ جملہ بھی ہے۔ جب نوح کی عمر چھ سو برس کی ہوئی دوسرے بیٹے کی سترہویں تاریخ کو اسی دن بڑے سمندر کی سب سونہیں بھٹ نکلیں اور آسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں اور ۷ باب میں یہ جملہ ہے اور آسمان کی کھڑکیاں بند ہو گئیں اور آسمان سے مینہ ٹھم گیا۔ پھر اسی کتاب کے ۱۱ باب میں قوم لوط کی نسبت یہ ہے تب خداوند نے سدوم اور غورہ پر گندبک اور آگ خداوند کی طرف سے آسمان پر سے برساتی۔ انجیل مٹی کے ۳ باب میں ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام یحییٰ علیہ السلام کے اٹھ سو اصبط ناز یعنی دریا میں غوطہ لگا کر باہر آئے تو انکے لئے آسمان کھل گیا۔ انجیل لوقا کے ۸ باب میں یہ جملہ ہے پراس حصول لینے والے لئے دور سے گھڑا سو کے آتا بھی نہ چاہا کہ آسمان کی طرف اٹکھ اٹکھ وے بلکہ چھاتی پٹتا تھا اور کہتا تھا کہ اے خدا مجھ گناہگار پر رحم کر۔ اور مکاشفات لوقا کے ۸ باب اور دیگر ابواب سے صاف آسمان پر ستاروں کا ہونا اور اُنکے دروازے کھلنا اور وہاں سے آواز آنا وغیرہ وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو قرآن و احادیث کے مطابق ہیں اسی طرح سنو کہ یہ اور پرستاروں کے دساتیر سے بھی آسمانوں کی بابت اس طرح کے مضامین مفہوم ہوتے ہیں۔ الغرض ہزار برس سے الہامی اور غیر الہامی کتابوں اور انبیاء علیہم السلام اور دیگر لوگوں کا اس امر میں اتفاق ہے لیکن گریک یعنی یونان کے فیلسوفوں نے جس طرح اور چیزوں کی حقیقت اور باہیت دریافت کرنے میں عقل کے گھوڑے دوڑائے اور جو باتیں انکا اپنے قیاس اور تخمین یا تجربہ اور آلات سے دریافت ہوئیں انکو قلاب بند کیا اور اس علم کا نام حکمت و نظریہ رکھا کہ جسکی شانیں ہیئت اور طبیعیات اور ایات و غیر علوم ہیں کہ چیزیں ہوتی ہیں تو انہیں کو ناز ہے اسی طرح انہوں نے آسمان و زمین کے بھی قلابے ملائے اور بحثیں کر کے بتا کر کے اُنکے دو فریق ہو گئے ایک گروہ کے پیشوا فیثاغورس ہوئے وہ کہتے ہیں آسمانوں کا وجود نہیں یہ ستارے بذات خود قائم کسی بن جڑے ہوئے نہیں پھر اسی فریق کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں ستارے اور ثوابت متحرک نہیں صرف زمین حرکت کرتی ہے اسکی وجہ سے یہ چیزیں حرکت کرتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں جس طرح کہ ریل گاڑی میں درخت و پھر حرکت کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ زمین بھی متحرک ہے اور ستارے بھی آفتاب کو مدار ٹھہرا کر اسکے گرد حرکت کرتے ہیں ان چھوٹے چھوٹے ستارے کہ جنکو ثوابت کہتے ہیں وہ حرکت نہیں کرتے انکی حرکت زمین کی حرکت سے محسوس ہوتی ہے اور جس طرح ستارے آفتاب کے ایک فاصلہ معین پر حرکت دوری کرتے ہیں اسی طرح زمین بھی اپنی بعد معین پر اسکے ارد گرد بھرتی ہے اور ستارے صرف یہ زحل مشتری مریخ عطارد زہرہ شمس قمر ہی نہیں دیکھے سو اور بھی صد ہا ثوابت ہوتے ہیں۔ یہ مذہب فیثاغورس کے

تو حکماء کے نزدیک اسکے دیگر اقوال کی طرح مردود اور بقدر امکان گراں چند حصہ سے اس سے یورپ میں بڑا رواج پایا اور یورپ کے بڑے بڑے  
محقق اسی کی مقدمہ کو انہیں باتوں کو الہامی اور لوح محفوظ کی باتیں سمجھنے لگے بلکہ اپنی تحقیقات سے اس پر اور کچھ بڑایا اور چاندی کوستان  
میں پہاڑ اور دیگر اجسام عنصری بلکہ حیوانات کے وجود کے بھی بعض لوگ قائل ہو گئے اور بہت سی عجیب اور غریب باتیں پیدا کیں جنہیں  
ہندوستان میں انگریزی پڑھتے ہوئے نئی روشنی اور علوم جدیدہ کا کبر خوب دل خوش کرتے ہیں اور جنہوں نے ان انگریزی خالوں کی  
صحت اٹھائی ہے اور کچھ لغات انگریزی سیکھ لئے ہیں اور اپنی وضع تکلف انہیں لوگوں کی بنا کر دبدستی سے رفا مریا فلاسفر  
سے ان وہ تو ان باتوں پر ایمان لائے ہوئے ہیں دوسرے گروہ کے سرفہر حکیم پطیموس ہیں وہ کہتے ہیں کہ زمین گول کر دی ہے  
کیسے ہو یعنی گھنٹیا چوتھائی حصہ اسکا ناہواری کی وجہ سے اونچا اٹھا ہوا ہے باقی اسکے ارد گرد پانی لپٹا ہوا ہے جسکو سمندر کہتے ہیں پانی  
کے ارد گرد گڑھ ہوا ہے اسکے اوپر آگ کو سون تک اونچی ہر طرف سے لپٹی ہوئی ہے یہ چار گروہ غامر کے ہوئے اب چوتھوں میں  
پانی سے اور ہر اٹھی ہوئی ہے اس پر سب لوگ بستے ہیں ان چاروں کروں کے چاروں پہلا آسمان ہے جسکو فلک القمر ہی کہتے ہیں  
یعنی اس آسمان میں چاند ہے جس طرح کہ نیلے جسم پر ایک سفید گول گول نشان ہو جاوے اسکے اوپر محیط فلک عطارد ہو اسکے اوپر  
فلک زہرہ اسکے اوپر فلک شمس ہے یعنی چوتھا آسمان جہاں آفتاب ہے اسکے اوپر فلک کبچ کہ جہاں میں ستارہ ہوا ہے اسکے اوپر فلک  
کہ جہاں شمس ستارہ ہے اسکے اوپر فلک زحل کہ جہاں زحل ستارہ ہے اسکے اوپر فلک الثوابت کہ جہاں یہ سیکڑوں آن گنت  
ستارے ہیں کہ جو ان خود حرکت کرتے معلوم نہیں ہوتے یعنی ایک جگہ ہمیشہ ثابت رہتے ہیں چونکہ پتھ کے آسمان بلکہ گلاب  
نہایت ثبات اور صاف ہیں وہ اوپر کے ستارے سب نظر آتے ہیں اسکے اوپر فلک انفلک کہ جسکو فلک الطلس کہتے ہیں یعنی سادہ آسمان  
کوئی تارہ انہیں وہ دن رات میں مشرق سے مغرب کی طرف ایک جگہ میں چرخہ کی طرح بہر کر دورہ تمام کرتا ہے اور اسکی وجہ سے  
سب آسمان اور تاروں کے دورہ تمام کرتے ہیں کہ جس سے رات اور دن پیدا ہوتے ہیں یعنی جہاں سامنے آفتاب آگیا وہاں دن ہو گیا

۱۔ منقول ہے سید احمد خان صاحب ہیں کہ جمہانی تفسیر کے صفحہ ۱۷۵ میں اول تو لفظ سادہ کا اطلاق ستاروں پر از غرض کرتے ہیں اور ہر سبع سموات سے تعبیر کیا گیا ہے  
یورپ وہ سموات ملو لیتے ہیں کہ جو انسان کے اوپر دکھائی دیتی ہے بقدر سبع سموات کہ سادہ یعنی سات کہ دواور نہ سات میں کچھ حصہ نہیں اور بیضاوی نے  
عرش و کرسی ثابت کر کے لئے حجت کیا کہ ہر سات کہنے سے زائد کی نفی نہیں ہو سکتی اس کو اپنے مدعا کے لئے دلیل بنایا اور جہاں بیضاوی نے صرف لفظ  
السموات کے معنی بیان کیے ہیں کہ اس لفظ سے مراد اجرام علویہ باجہات علیہ ہے تو حضرت یہ سمجھ گئے کہ بیضاوی آیت میں اس لفظ سے دو وزن مراد لینا چاہتا  
ہے کہتے ہیں۔ اسپر طرز کہ اس سب علماء اور مفسرین پر کہ جو تعلیم کا انہیں کر کے تھیں اور انہیں سمجھتے کہ سموات یعنی فلک کوئی جسم ہرگز نہیں ہرگز  
بعد ہر دم سے حالانکہ قرآن اور دیگر کتب الہامیہ آسمان کا جسم ہرگز ثابت ہو اور یہ کہ وہ قیامت کو پھٹ جائیگا ۱۳۱۰

۲۔ اور سب کو فلک کہتے ہیں۔ یہاں بھی اس طرح سے نہیں ہیں کہ جس طرح دن بر فلک کے چرخ ہوتے ہیں بلکہ دائر کی وجہ سے آسمان کے بارہ حصہ اس طرح  
قائم کئے ہیں کہ جس طرح خورق کی پائلیں اور ستاروں کی بیبت، اجتماعی سے کہیں شمس کی صورت پیدا ہو گئے تو اسکو بیج اسد کہنے لگے اور کہیں کیسے ہو گئے  
تو اسکو مطران اور کہیں چھوٹی تو اسکو عقرب و قوس علی ہذا نزول تراک کہ زائرین ہی عرب ان بروج سے واقف ہو جائیں غرض کہ ان کے ذرا ۱۳۱۰

اور جہان سامنے سے بالکل ہٹ گیا ہوا گیتی اور تمام ستارے از خود ہی ایک حرکت میں مشرق کی طرف گرنے کے دورہ تمام کرتے ہیں چاند تو مہینے بہر میں اس دورہ کو تمام کر لیتا ہے اور اصل گھٹنا پڑتا نہیں بلکہ جس قدر وہ آفتاب کے مقابلہ میں آتا ہے اور اس قدر اسپر روشنی پڑتی ہے اتنا ہی ہم کو دکھائی دیتا ہے ورنہ وہ گول بڑا بھاری جسم ہے زمین سے کہیں زیادہ ہے اور آفتاب اپنے دورہ کو دائرہ منقطع البروج پر بریں میں تمام کرتا ہے اسی لئے مختلف فصلیں سردی گرمی پیدا ہوتی ہیں۔ یہ کل تیرہ کڑے ہوئے جن میں سے نو آسمان ہیں سات تو یہ کہ جنکو شروع نے سبع سموات کہا ہے اور وہ کہ جنکو عرش کرسی کہا ہے۔ کرسی فلک الثوابت عرش فلک الافلاک ہے اس صورت پر



یہ جو نیلگون معلوم ہوتا ہے یہ آسمان کی پیدا ہوا ہے اور یہ قاعدہ ہے ملتی ہیں تو نیلی رنگت پیدا ہوتی شقائق میں اجزاء بھاری کہ جو پیدا ہو گئی یا یہ کہ ہوا کے اجزاء شقائق میں پیدا ہوتی ہیں ان دونوں کے بانی نیلا دکھائی دیتا ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے

تو اوپر کی چیزیں دکھائی نہ دیتیں اور شغافی اور غبارات کی تیرگی سے کہ جب سفیدی اور سیاہی ہے یا یوں کہو کہ ہوا کے اجزاء سیاہ ہیں ان کے ملنے سے نیلگونی ہیں جب انکو دیکھتے ہیں فقیر میں ایک شے سے نیلگون پیدا ہوتی ہے جیسا کہ سمندر کا

سائل اس حکیم اور اسکی جماعت کے ہیں اور چونکہ مسائل کی قدر صحیح اور الہامی کتابوں باوجود اس قدر حقیقہ کے موانع ہیں اس لئے اس حکمت کا جس طرح حکما یونان میں بطرح ہوا اسی طرح جب حکمت یونانیہ عربی میں ترجمہ ہو کر آئی اہل اسلام نے بھی اس کو پسند کیا چنانچہ اب تک شیعہ چوبیسی اور مذکورہ وغیرہ اسی حکمت کی کتابیں دس میں داخل ہیں بلکہ ایشیائی ملکوں میں ہندو اور ایرانی وغیرہ سب لوگ اور قدیم عیسائی اور یہودی بھی بیشتر انہیں مسائل کے متفقہ ہیں لیکن نہ اسلام کو اس ہیئت سے کچھ سمجھتے تھے نہ اس سے اگر یہ غلط ہوا تو اسلام کی صداقت میں کیا نقصان آتا ہے؟ اور جو وہ سراسر غلط ہو تو کیا نقصان ہے البتہ آسمان کی باہرست علی سبیل فکر در آیات قدرت جو کچھ قرآن یا دیگر کتب الہامیہ میں مذکور ہے اس کے تمام بنی آدم قائل ہیں وہ علم فطری ہے جب بطلمیوس اور فیثاغورس نہ تھے جب بھی ان باتوں کو لوگ مانتے تھے

اول تو یہ مسلم نہیں کہ اگر آسمانوں کا کوئی رنگ تو پہنچے کے آسمان کی وجہ سے اوپر کے آسمان کی چیزیں تو نظر آئیں باوجودیکہ بانی اور بلور اور آئینہ میں رنگت ہوتی ہے بہرہی وہ نفوذ بصر کا مانع نہیں اس کے بری طرقت والی چیز برابر نظر آتی ہے (دوم) ممکن ہے کہ زمین یا آسمان کی رنگت نیلگون ہو سو اگر اوپر کی چیز کے نظر آنے میں مانع ہو گئے تو وہ ہونگے باقی پہنچے کے آسمان

مان ہوں گے اور انکے اوپر کوئی سستہ نہیں اور انکی رنگت اور پتلے امیون میں جس طرح اوپر کے آئینہ کی رنگت تلے دکھائی دیتی ہے اور نیلہ رنگ کچھ انہیں صورتوں میں کہ جنکو مندل سنے ذکر کیا ہے نہیں اور جو یہ سب کچھ تسلیم بھی کیا جاوے تو قرآن کے صرف یہ ثابت ہے کہ آسمانوں کی طرف نظر کر سکتے ہیں اس تصویر پر یہ رنگ گو آسمان کا رنگ نہ ہو مگر جب یہ آسمان کے ساتھ وہ علاقہ رکھتا ہے جو کہ سمندر کے پانی کے ساتھ پس جس طرح سمندر کا نیلہ رنگ اس بات میں قانع نہیں کہ ہم نے سمندر کو دیکھا اور انکی طرف نظر کی اسی طرح آسمان کی طرف نظر کرنے میں یہ مانع نہیں یا یوں کہو کہ کسی جسم پر کوئی کیمرا لپیٹ کر دیکھا جائے تو وہ دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ ہم نے وہ جسم دیکھا آدمی یا جانور کرنا پہنچے ہو جب دیکھائی دیتا ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے اسکو دیکھا اسی طرح اگر آسمان کے نیچے خدا نے یہ قدرتی نیلگون چہرہ گیری لگا دی ہے تو اس کے دیکھنے میں کوئی حرج پیدا نہیں کرتی اور یوں تو حقیقہ کوئی جسم دیکھائی ہی نہیں دیتا جب نظر ڈالیں تو اس کے عوارض ہی پر ڈالیں گے کہا ہوا محقق عند الحکماء الہامی کتابوں بخصوص قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ آسمان کوئی مجسم چیز ہے کہ جو قیامت کو بھٹ جاوے گی عام ہے کہ وہ کوئی جسم اور کسی قسم کا ہو قال اللہ تعالیٰ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَاِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝

آسمان قضا یا بعد مہوہم کا نام ہو گیا کہ بعض متقدمین یورپ کا قول ہے تو وہ ایک عجمی چیز ہے اسکا پتہ نہ ہو اور اس کے چھلکوں یعنی طبقات کا اکہڑنا اور اسکو پیدا کرنا اور بنانا جس طرح کہ زمین اور انکی چیزیں بنائی یا انکی کھڑکیاں کھلنا جس کا کہ تورات میں مذکور اور اسکو سقف محفوظ کہنا چھ معنی دارو، البتہ حضرت عبداللہ ابن عباس وغیرہ اکابر سے جو کچھ آسمانوں کے باہمی فاصلہ کی نسبت مروی ہے اور یہ کہ فلان آسمان چاندی کا اور فلان زبرجد کا اور فلان اسکا اور فلان اسکا اگر بے سند ثابت ہے تو تسلیم کرنا چاہیے

یہ معمول ہے نہ حقیقت پر پہرہ سہرا اعتراض محض بیجا ہے

فواند

□ عالم کے پیدا ہونے میں لوگوں کے گوناگون مذہب اور مختلف اقوال میں ہندو و عجمی کتابوں بخصوص ہمارے اور پرانوں کو تمام دنیا کی کتابوں سے قدیم سمجھتے ہیں اور انکی پخت اپنے علوم پر بڑے ناز میں ہیں اور سوا ہندوؤں کے کل عالم کو لپیٹتے ہیں یعنی ناپاک اور کسی کو نجات اور مرگ (ہمیشہ) کا مستحق نہیں جانتے اس پر طرہ یہ کہ اگر مذہب میں ہی فائدہ اور نفع نہیں سمجھتے تو ابتداً عالم اور افریش چنان بابت استعد مختلف اقوال ہیں کہ جنکے سنے سے عاقل کے سر میں درد ہو اور کچھ حاصل نہیں چنانچہ رگ وید کے اثر یہ ارنی میں لکھا ہے کہ شروع میں یہ سنسار (عالم) صرف اتنا یعنی روح تھا اور کچھ نہ تھا پس اس نے جاہا کہ میں جگت کو پیدا کروں پس اس نے پانی روشنی جاندار وغیرہ طرح طرح کے عالم پیدا کیے مگر خیال کیا

کہ ان کا بچ جان پیدا کروں تب اس نے ایک پرش یعنی شخص کو پانی سے نکالا اور اس میں غور سے نگاہ کی تو اس کا منہ اندر سے  
 کی طرح کھل گیا اور اس سے ایک شبہ یعنی آواز نکلی اور اس آواز سے آگ پیدا ہوئی پھر اس کے نکلنے کے لیے اور سانس آئے  
 اس سانس سے آکاش یعنی آسمان پیدا ہوئے پھر آگ کھل گئی اُسے جوت (روشنی) اور اس سے صبح پیدا ہوا اور کان کھل گئے  
 اُسے چاروں کو نون کا پھیلاؤ ہوا پھر اُس کے چڑھے سے بال نمودار ہوئے اُسے نباتات پیدا ہوئے اور اسکی چھائی کھل گئی اُس سے  
 ہڈ اور ہڈ سے چاند پیدا ہوا پھر ناف کھل گئی اُس سے ریان موجب سے موت موجود ہوتی اسکے بعد لنگ (آلہ تناسل)  
 کھل گیا اُس سے منی نکلی اور اس منی سے پانی پیدا ہوا پھر وہ برہا یہ سوچا کہ یہ پرش مجھ بغیر کس طرح رہ سیکے گا اس کو  
 وہ اس کے سر میں سا گیا انم ۛ

اس بیان میں چند خرابیاں ہیں (۱) یہ کہ جب وہ خود لکھتا ہے کہ اُس نے تمام عالم پانی روشنی سب کچھ پیدا کر لیا تو انکی قضا  
 کے لیے اس پرش کو پیدا کیا پھر یہ کہنا کہ اس پرش کے منہ سے آگ اور آلہ تناسل سے پانی اور سانس سے آکاش اور آگ  
 سے آفتاب پیدا ہوا صریح غلط ہے (۲) جب پانی اسکی منی سے پیدا ہوا تو پھر یہ کہنا کہ پرش کو پانی سے نکالا بالکل غلط ہے  
 کیونکہ اُس سے پہلے پانی کہاں تھا اور تھا تو یہ کیوں کہا کہ اسکی منی سے پیدا ہوا (۳) منی غذاؤں کے کھانے سے  
 پیدا ہوتی ہے اس سے تو تمام نباتات اور پانی پیدا ہوا پھر اس سے پہلے کیا کہا پانی کس منی پیدا ہوئی ۱۶ م اس قول کے  
 بموجب اس پرش اور تمام عالم کا پیدا کرنے والا برہا ثابت ہوتا ہے حالانکہ اسکے برخلاف وید اور پورانوں سے ثابت ہے

### (قول دوم)

برہم دیوت پران کی برہم کہندے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کرشن سریش کرتا یعنی خالق ہے اُس کے دائیں طرف سے وشنو اور  
 بائیں سے شینو اور ناف سے برہا پیدا ہوا اور ان تینوں نے اُسکی پوجا کی یہ قول اول اقوال کے صریح برخلاف ہو

### قول سوم

ہاگوت اور شیو پران میں لکھا ہے کہ وشن کی ناف سے ایک کنول کا پہول نکلا اُس سے برہا پیدا ہوا جس کو وشن  
 سے جھکڑا کیا ۛ

### قول چہارم

متسیم پران میں لکھا ہے کہ برہا سے شیو پیدا ہوا یعنی مہادیو۔ یہ اول اور دوم سوم سب کے مخالف ہے۔

### قول پنجم

لنگ پران میں لکھا ہے کہ شیو برہما سے نکلا اور صورت پکڑنے کے اپنی بائیں طرف سے وشن اور لکشمی کو۔ اور دائیں  
 طرف سے برہا اور سستی کو پیدا کیا یہ پہلے قول سے بالکل مخالف ہے ۛ



## قول ششم

**ویدانت** اور سائیکھ سارا اور دیگر پرانوں سے ثابت ہے کہ سرشٹ کے وقت ہر تہ سے بڑھ اور بڑھ سے بڑھ کر اور اسکا سے اکاش اور اکاش سے اگن اور اگن سے جل اور جل سے ہر تھوی اور اگن سب چیزیں پیدا ہوتی ہیں ۵

## قول ہفتم

بحر وید میں لکھا ہے کہ راج پُرش سے سرشٹ ہوئی اس طرح پر کہ اُس نے مرد اور عورت کی شکل ایک شخص کو پیدا کیا پھر وہ دو شخص ایک مرد ایک عورت بن گئی اور جو دو جسم بن گئی وہ عورت مرد سے شرم کر گائے بن گئی تو مرد پہل بن گیا اس سے پہل و گائے کی نسل جاری ہوئی پھر وہ گھوڑی تو یہ گھوڑا بن گیا اور وہ گدھی تو یہ گدھا بن گیا اور وہ کیتا تو پتتا بن گیا ان فرض جسد کائنات عالم ہوا اسی صورت میں وہ مرد اور عورت آتے گئے اور وہ چیزیں عالم میں ظہور پاتی گئیں اس قصہ کو شکرناظرین برا اختیار نہیں کیے ۵

## قول ششم

منو کے شاستر میں کہ جسکو دھرم شاستر کہتے ہیں یہ لکھا ہے کہ پہلے ایسا اندھیل تھا کہ جسکا بیان نہیں ہو سکتا تب ایشور نے پرتھی ظاہر کرنے کے لئے مہات اور بہوت وغیرہ کی صورت میں ظہور کیا تب برہمانے خلقت کو پیدا کرنے کا ارادہ کر کے اول جل دہانی کو پیدا کیا اور اس جل میں اپنی منی ڈال جس سے سونے کا چمکتا ہوا انڈا پیدا ہوا اُس انڈے میں سب کا باپ آپ برہما ہو کے پیدا ہوا پھر برس تک برہما اُس انڈے کے خیال میں رہا اُسکے بعد اُسکو توڑ کر دو ٹکڑے کر دیے اور اُن سے آسمان و زمین بنا پانچ یہ ہریان بھی قابل غور ہے ۵

## قول ہفتم

کرم پران میں لکھا ہے میں ناراین دیو جو ہوں سو سرشٹ کے پہلے تھا پھر میرے رہنے کو استھان (جگہ) نہ تھا تب اوے ہو کر شیش ناگ کو پلنگ پر بنا کر آرام کیا اسکے پیچھے میری مہربانی سے جو بھی برہما پیدا ہوا جو تمام دنیا کا دادا ہے پھر برہمانے اپنی ماتند پانچ شخص بنائے سنگ ستان ستندن رورو اور شنت کمار الزتب مہامنی و شنو نے اپنے پتر (پسر) برہما کو تسلی دی جس سے وہ عبادت کرنے لگا لیکن جب اسکا اُسکو کچھ پھل ملا تو غصہ میں آکر روئے لگا اور اُن آنسوؤں سے مہادو پیدا ہوا پھر اُس نے اور خلقت کو پیدا کیا پانچ ان سب کے علاوہ بیدانتی لوگ کچھ اور ہی کہتے ہیں۔ جن سے بڑھ کر یہہ اقوال حیرت افزا ہیں مارکند اور سری مدہا گوت میں لکھا ہے کہ ہماری پانی کا سمندر ایکھ کے س کا سمندر شراب کا سمندر گھی کا سمندر دودھ کا سمندر چھچھا کا سمندر میٹھے پانی کا سمندر یہ ساتوں سمندر سیرم کے چاروں طرف بہتے ہیں۔ مگر نہ اُس سیرم کا پتا

سیرم نہ دونوں کے نزدیک ایک فرضی بہاؤ کا نام ہے جس طرح کہ اندر ایک تالاب کے کچھ نہنیں ہوتی کہاتے ہیں شاید یہ باتیں عالم خیال میں ہوں تو ہوں یا برہمنے انہیں روئے لگا کر پانچ سمندر وچھوڑ دیئے ۵

ان سمندرون کا کہیں تپا ہے بعض پرانوں میں ہے کہ زمین کچھوے کی بیج پر ہے اور بعض میں ہے کہ نادیہ میل کے دونوں سینگون پر زمین ہے اور وہ میل پچھلی پر کھڑا ہے اور جب وہ میل سر ہلاتا ہے تو زلزلہ آتا ہے اور بعض میں ہے کہ ششیں ناگ کے سر پر ہے۔ اس خیال سے داوی کا کچھ ٹھکانا ہے وید اور شاسترون اور پرانوں میں یہ لکھا ہے کہ سیمہ برت زمین کے بیچون بیچ ایک پہاڑ ہے جسکی لمبائی تین لاکھ کوس ہے اور اسکی جڑ کی مٹائی چونسٹھ سزار کوس کی ہے اور اسکے اوپر تھاشن ششیو آذر اور اور دیوتاؤں کا استہان ہے اور اسکے آس پاس اور بھی بہت پہاڑ ہیں جنہوں کے اوپر ایک ایک درخت چار چار سزار سو کوس کا اونچا ہے۔ ہنود کی بعض کتابوں سے یہ بھی ثابت ہے کہ کرم یعنی افعال خالق میں اور بعض پر اکرت یعنی مائیکو خالق جانتے ہیں خدا تعالیٰ کے منکر ہیں بعض بابا کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں وہ خود اپنی صورتیں بدل کر عالم میں ظاہر ہوا کہی درخت کہی پتھر بنا۔ آب میں حکماء یونان کے اقوال اس بارہ میں نقل کرتا ہوں۔

واضح ہو کہ حکماء کے دو گروہ ہیں ایک گروہ تقدیم یعنی افلاطون سے پہلے اور خود افلاطون ایک گروہ متاخرین ارسطاطالیس اور اسکے معاصر اور بعد کے حکماء۔ قدما کے مختلف اقوال ہیں چنانچہ مثالیس ملطی یہ کہتا ہے کہ ضرور کوئی نہ کوئی عالم کا مبدع ہے اور وہ بانی ہے کیونکہ یہ ہر قسم کی صورت قبول کر سکتا ہے اسی سے آسمان زمین عناصر و نباتات ہر چیز بنی ہے پس جو بانی کہ موجد ہو گیا یعنی جم گیا وہ زمین ہے اور بانی کے تحلیل ہونے سے ہوا پیدا ہوئی ہے اور صافات پانی اور جھاگ سے آگ بنی اور پھر بانی اور آگ کے اجزات اور دھوؤں سے آسمان بنا اور ان ارضیات میں جو اشتعال واقع ہوا اس سے ستارے آفتاب مانتاب بنے پس اسی لئے یہ آسمان پانی کے گرد گرد حرکت دوری کرتا ہے گویا کہ مسبب اپنے سبب اور عاشق اپنے معشوق پر قربان ہوتا ہے۔ شاید مبدع سے مراد مبدع ہے اس تفسیر پر یہ مذہب تورات اور کتب الہامیہ سے کسی قدر مطابقت ہو جاوے گا اور کچھ عجب نہیں کہ نالیس نے انبیاء علیہم السلام سے فیض حاصل کیا ہو۔

حکیم انکیماٹس یہ بھی ملطی تھی یہ کہتا ہے کہ کل عالم کا پیدا کر نیوالا خدا تعالیٰ ہے پس یہ جو کچھ موجود ہوا یہ سب اسکے علم ازل میں تھا سب سے اول اس نے عنصر کی صورت پھر عقل کی صورت پیدا کی پھر بقدر الوار و آثار عنصر نے عقل میں بیشمار وقت صورتوں کے رنگ مرتب کر دیے جس طرح کہ صافات آئینہ میں صد ہا صورتیں یکبارگی پیدا ہو جاوے مگر یہی میں نے تفسیر و زبان کے یکبارگی سب صورتیں مرتب نہیں ہو سکتیں پس اس لئے یہی ایک عالم سے دوسرے عالم میں صورتیں بدل کر نمودار ہوتا گیا یہاں تک کہ جو صورتیں کہ یہی میں نے اُنکے اور خود ہیولے کے اوزار کم ہو گئے اور خاص وہ رذیل صورت رہ گئی کہ

۱۔ ابتدا کر پیدا کر نیوالا ۱۲ منہ ۵۲ یعنی وہ چیز کہ جس کو سب اول اللہ تعالیٰ نے بنایا اور پھر اس سے اور چیزیں بنائیں ۱۲ منہ ۵۲ یعنی ملطی کا رہنے

واللہ ہے کہ جسکو ملٹا کہتے ہیں یہ ایک جویرہ ہے اسکو یونان سے پہلے بطریق تھا ۱۲ منہ

جو نہ نفس روحانیہ نہ نفس حیوانیہ نہ ناقبول کر سکتی ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ اس عالم کو اس عالم سے وہ نسبت ہے کہ جو چھلکے کو مغز سے یعنی یہ عالم اس عالم کا ظل ہے اور جیٹک اس عالم کا نور اس عالم میں باقی ہے تو یہ قائم ہے اور اس سے یہ بھی منقول ہے کہ سب کو پیشتر جو اس عالم میں پیدا ہوا وہ ہوا ہے پھر جقدر اجرام علویہ اور سفلیہ میں سب اسی سے ہوئے ہیں پس جو چیز لطیف ہو اسے پیدا ہوتی ہے وہ روحانی اور لطیف ہے نہ وہ بگڑ گئی نہ اُس میں کچھ خرابی ظہور کر گئی اور جو کثیف ہو اسے پیدا ہوتی ہے وہ کثیف اور جسمانی ہے یہ ایک روز خراب ہوگی۔ یہ حکیم ایلیس کے مذہب پر ہے شاید اس نے موجودات جسمانی میں ہوا کو سب سے اول مانا جس طرح کہ موجودات روحانی میں عنصر کو مبدا اول قرار دیا جس طرح کہ اَلِیَس نے پانی کو مبدا اول مانا تھا۔ اور یہ عنصر کو بمنزلہ قلم کے اور عقل کو بمنزلہ لوح کے قرار دیتا ہے کہ جو ہر طرح کئی صورتیں قبول کرتی حکیم ابنِ قلس یہ حضرت لقمان حکیم سے شاگرد ہیں انہی حکمت حاصل کر کے یونان میں آئے۔ یہ کہتے ہیں کہ تمام عالم کا پیدا کرنا والا خدا تعالیٰ ہے اس نسبت پر پیشتر ایک بسیط چیز کو یعنی عنصر کو پیدا کو گیا یہ عنصر جو معلول اول ہے بالکل بسیط نہیں کیونکہ کہ ہر معلول عقلاً با حتم مرکب ہوتا ہے پس عنصر بھی فی ذاتہ محبت اور غلبہ سے مرکب پھر ان دونوں سے سب چیزیں پیدا ہوتی ہیں اس طرح پر کہ تمام روحانیات پر محبت خالصہ منطبق ہے اور جسمانیات پر غلبہ اور جو دونوں سے مرکب ہے اس میں یہ دونوں ہیں اور یہ باری تعالیٰ کے لیے ایک قسم کی حرکت و سکون بھی ثابت کرتا ہے یہ مذہب فیثاغورس سے لیکر افلاطون تک حکماء میں مسلم رہا اور سب قدما عالم کو حادث کہتے رہے مگر افلاطون کے شاگرد ارسطو طالیس کا جب زمانہ آیا تو وہ جو کچھ پہلے افلاطون اور دیگر کاشفات کہتے تھے ان میں فرق آگیا پھر تو صرف تین ہی باتوں اور خیالی مقدمات سے مرکب ویلون پر حکمت کا دار مدار رکھا اسلئے اس گروہ کو مشائیین کہنے لگے اور چونکہ یہ ارسطو سکندر رومی کا وزیر تھا کہ جس نے ایران کو فتح کر کے ایشیائی ملکوں میں بھی اپنا نام پیدا کیا تھا اسلئے ارسطو کے مذہب کی زیادہ شہرت ہوئی اور اب یزید فیلسفہ کے ارسطو اور اسکے متبعین متاخرین کا مذہب اس باب میں بیان کروں دو چار مقدمات گوش گزار کرتا ہوں کہ چیز اس مذہب کی بنیاد ہے (۱) یہ کہ ایک شخص سے (کہ جو من کل الوجوه واحد ہو جیسا کہ باری تعالیٰ) دو چیز صادر نہیں ہو سکتیں کیونکہ اگر دو صادر ہوں تو اس میں دو جہت ثابت ہو جاوے اور ترکیب لازم آوے (۲) یہ کہ ستاروں کی مختلف حرکات سے تو آسمان ثابت ہو سکتا ہے (۳) یہ کہ ان آسمانوں کی حرکت دوری قدیم ہے اور ان کے محرک نفوس فطریہ ہیں کہ جنکو عقل و شعور ہے (۴) جو چیز حادث ہے یعنی جو معدوم ہو کر موجود ہو ضرور ہے پہلے سے اسکے لیے مادہ ہو ورنہ اس شے کی جو صفت امکان ہے کس کے ساتھ قائم ہوگی؟ جب یہ مقدمات اپنے خیال میں ان لوگوں نے مضبوط کر لیے تو کہنے لگے عالم قدیم ہے یعنی یہ آسمان و زمین اور کل بساط سب ہمیشہ سے ہیں ان میں یہ مرکبات حادث ہیں جیسا کہ حیوانات نباتات جمادات اور یہی فانی بھی ہیں کہ یہ ترکیب نحل ہو جاتی ہے ہر عنصر اپنے اپنے خیز اصلی

اصلی میں آتا ہے۔ اور کل عالم کا بانی خدا تعالیٰ ہے جب کہ وہ ہے تب ہی سے یہ عالم ہے عالم کو حادث ذاتی کہہ سکتے ہیں اور اس کا صدور اس سے یوں ہوا ہے کہ سب سے اول اُس نے عقل اول کو پیدا کیا کہ جس سے وہ بسیط ہے وہ پانی چھین پیدا نہیں کیا۔ کتاب عقل اول میں تین باتیں ہیں ایک وجود فی نفسہ دوسرا وجود بالذات تیسرا وجود بالاعتبار کے جو اشرف تھا عقل دوم کو پیدا کیا کہ یہ بھی اشرف ہے اور دوسرے کا نظیر اعتبار سے نفس کو کہ جس کو روح یا نام کہتے ہیں پیدا کیا اور تیسرا اعتبار سے جسم یعنی فلک اول کو پیدا کیا کہ جس کو ادھر کے لحاظ سے نوان آسمان اور فلک الافلاک بھی کہتے ہیں پھر عقل دوم نے عقل سوم اور آسمان دوم یعنی فلک ثوابتہ اور ایک نفس کو پیدا کیا علیٰ ہذا القیاس نوین عقل نے نوین آسمان فلک القمر اور دسویں نفس کو پیدا کیا پھر دسویں عقل نے بذریعہ حرکات فکیہہا لفظ اور سب چیزوں کو پیدا کیا اس لئے اس کو عقل فعال کہتے ہیں اور اسی خیال سے شعرا و ادباء کو آسمان کی طرف منسوب کر کے اس کو برا بھلا کہا کرتے ہیں

اسی طرح اصول مرکبات میں بھی حکماء کا یہم اختلاف ہے چنانچہ متاخرین حکماء آگ پانی خاک ہوا اربع عناصر کے قائل ہیں بعض صرف ایک ہی عنصر کے قائل ہیں بعض دو کے بعض تین کے بعض بہت سے عناصر مانتے ہیں۔ جو ایک کہتے ہیں پھر ان کا یہی اختلاف ہے کوئی آگ کو اصل مانتا ہو اور عناصر اسی سے پیدا ہونا کہنا ہے کہ آگ مستحیل ہو کر ہوائی اور ہوا مستحیل ہو کر پانی بن گیا اور پانی متجدد ہو کر زمین ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں ہوا اصل ہے باقی چیزیں مستحیل ہو کر ہوا سے بنی ہیں بعض پانی کو اصل کہتے ہیں بعض مٹی کو اصل قرار دیتے ہیں بعض اجرات کے قائل ہیں۔ اور بھی آفرینش عالم میں حکماء مصر اور فارس و روم اور ہندو چین کے رجاء بالغیب بہت سو اقوال ہیں یہاں بھی عقل کو بڑی حیرانی اور سرگردانی تھی کس کو غلط کہہ سکتے ہیں؟

اسلام خدا تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی معرفت اس راز سرسبز کو یوں کھول دیا

قُلْ إِنَّا نَحْنُ الْغَفُورُونَ بِالَّذِي خَلَقْنَا الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكْنَا فِيهَا وَقَدَّرْنَا فِيهَا آفَاقًا تَهْتَافِي أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ أَيُّ لَيْلٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ لِّلسَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ لِمَا مَوْعَدَاكُمْ فَأَطَاعَتَا لَأَمْرًا تِلْكَ آيَاتُ الْكَتَابِ وَقَدْ خَلَقْنَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَكُلِّ سَمَاءٍ أَمْرٌهَا وَزَيْنَ السَّمَاءِ الَّتِي يُصَٰبِحُ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ اس آیت کی تفسیر تو اسکے موقع پر ہوگی مگر اصل مطلب یہ کہ خدا تعالیٰ نے دو روز میں زمین کو پیدا کیا اور بموجب قول ابن عباس کہ جس کو تفسیر بارک وغیرہ میں نقل کیا ہے بعد اس کا ایک جوہر ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی نظر بہت سبب پانی ہو گیا پس یہ پانی بحر ہستی میں موج زن تھا کہ جو خدا تعالیٰ کے اعطاء قدرت و جبروت میں تھا جیسا کہ فرماتا ہے وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ کہ اس کا تحت پانی پر تھا اور تورات کتاب پیدا ہونے کے اول باب

لے عقل سے مراد انسان کی عقل نہیں کہ جس کو ذہن و فہم بھی کہتے ہیں بلکہ جوہر مجرد جیسا کہ مانگہ جس کو عرف شرع میں قلم کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۲ صبح بخاری میں ہے قال علی

وہم یکن شیئ قبلہ کان شہ علی الماء ثم خلق السموات والارض بالحدیث کہ بعد ہی تھا اس سے پہلے کچھ نہ تھا اور اس کا تحت پانی پر تھا پھر اس آسمان اور زمین کو بنایا اور تیسری سطر بھی یہی ہے

آیت میں بھی ہے کہ خدا کی روح پانیوں پر عبثش کرتی تھی پھر اس پانی کی حرکت اور توجہ سے حرارت اور بخارات اور دھواں پیدا ہوئے اور جھاک بھی مٹا کر اٹھے سورہ جھاک وغیرہ جو کچھ منجھ ہو گیا وہ زمین ہو گئی اور ہر طرف سے پانی اس پر محیط ہو گیا مگر کسی قدر ارتطاع انقباض کی وجہ سے پانیوں کے اوپر بھی رہے کہ چسپ لوگ آباد ہیں اور پانی تحلیل ہو کر حرارت کی وجہ سے ہوا بن گئی اور ہوا تھوڑی کی حرارت سے مستحیل ہو کر آگ بن گئی مگر قرآن سے صرف اسی قدر ثابت ہے کہ خدا نے دور در زمین زمین کو بنایا پھر وہ جو دھواں اور بخارات مرتفع تھے ان سے دور در زمین سات آسمان بنائے جیسا کہ خود فرماتا ہے **ثُمَّ اسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ وَادَّوَدَ جَوْلَطِیْفِ الْاَبْرَارِ** تھے اُن سے ستارے بنا کر آسمان کو مزین کیا۔ پس جب آفتاب اور ماہتاب اور رات دن ہو چکے (تو ان کی حرارت بروقت سے) زمین کے اوپر نباتات پہاڑ و انہار وغیرہ چیزیں پیدا کیں کہ جن کی طرف انسان و حیوانات کو اشد ضرورت ہے اور یہی دور در زمین کیا جیسا کہ فرماتا ہے **اَللّٰہُ اَنۡزَلَ مَآءً مِّنۡ سَمَآءٍ فَسَوَّیَ لَہَا وَاعۡطٰہَا شَرۡحَیۡکَہَا وَاَخۡرَجَ خَضِیۡطَہَا ۚ وَالۡاَرۡضَ بَعۡدَ ذٰلِکَ خَضِیۡطَہَا ۚ اَخۡرَجَ مِّنۡہَا عِشۡیَآءَ وَاَصۡحَآءَ وَاَیۡہَا لَیۡلَہَا وَاَیۡہَا نَہَارُ ۚ** پھر حیوانات اور اس کی درستی کی اور اس سحرات دن پیدا کر کے اُس کے بعد زمین کو آراستہ کیا اور اُس کے اوپر پہاڑوں کا دباؤ ڈالا۔ پھر حیوانات اور حضرت انسان کو بنایا جیسا کہ بھی آتا ہے۔ تو رات میں بھی اسی کی موافق ہے مگر بقدر عبارت کی کچھ تفسیر باقی مطالبات

**ف**۔ جمہور علماء اصحاب و تابعین عبد رب بن عباس و مجاہد حسن وغیرہ اسی تفسیر پر متفق ہیں کہ آسمان زمین کے بعد بنایا گیا ہے جیسا کہ ابھی مذکور ہوا لیکن بعض علماء جیسا کہ قتادہ اور سدی اور قتال اور بیضاوی وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ آسمانوں کو پہلے پیدا کیا اس آیت سے **وَالۡاَرۡضَ بَعۡدَ ذٰلِکَ تَرۡہَا** اور تم کو تراخی رہی پر محمول کرتے ہیں مگر یہ تکلف ہے کلام الہی میں غور نہیں کیا کیونکہ بعد ذلک جو لایا ہے تو زمین کی دُخوی نسبت فرمایا نہ پیدا ہونے کی نسبت یعنی زمین آسمان سے پیدا تو پہلے ہو چکی ہے مگر اُس کی راستگی کہ جو دُخو کا مفاد ہے آسمانوں کے بعد ہے۔ **۲** زمین کو دور در زمین پیدا کیا اور دور در زمین اس کو آراستہ کیا اور دور در زمین آسمان بنایا یہ کل چھ روز ہوئے جیسا کہ فرمایا **وَلَقَدْ خَلَقۡنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرۡضَ فِیۡ سِتۡنَہٗ اَیَّامٍ** بعض احادیث میں آیا ہے کہ زمین کو بیتوار اور بیر کے روز اور اس کی آراستگی اللہ کے پہاڑ وغیرہ چیزیں منگل اور بُرہ کے روز اور جھرات کے دن آسمانوں کو اور جمعہ کے روز سناروں کو پیدا کیا صحیح مسلم میں اور طرح پر آیا ہے۔ تو رات سفر خروج کے اسباب، اور میں ہی یہ ہے اس لئے کہ چھ دن میں خداوند نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ساتویں دن آرام کیا اور تازہ دم ہوا اور یہ ساتواں روز سہفتہ کا دن ہے کہ جس کو یہود سبت کہتے ہیں لیکن آرام کرنا عظمیٰ کاتب ہے اس لئے کہ وہ فرماتا ہے **وَمَا تَسۡمَیۡنَ لَیۡلَۃً وَّیَومَہُمۡ یَہِیۡدُ** کہ ہم پیدا کرنے میں کچھ بھی تھکے نہیں **۳** اگر کوئی کہے کہ دن تو آفتاب کے طلوع و غروب سے ہوتا ہے پس ان کے پیدا ہونے سے پہلے دن کہاں تھا اور پھر ان کے نام کہاں؟ تو میں کہتا ہوں کہ جو کچھ عالم ظہور میں آتا ہے وہ پہلے علم الہی میں ہو ہو قائم ہوتا ہے

وَمَا ذَكَرَكَ رَبُّكَ لِمَلِكِكَ رَأَىٰ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَ

اور جبکہ تیرے رب نے زمینوں میں کہا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ مقرر کرنا چاہتا ہوں وہ بولے کیا تو اس میں ایسے شخص کو خلیفہ کرنا چاہے جو زمین کو

يُفْسِدُ فِيهَا مَاءً وَتَحْسَبُ النَّجْمَ لِلَّهِ لُكَّ ۚ قَالُوا لَئِيَّا أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ

اور چونکہ وہاں سے حالانکہ ہم تو بیچ تیری حمد کے ساتھ کہتے اور تیری باکی بیان کرتے ہیں راستی کہا میں جو کچھ جانتا ہوں وہ نہیں جانتے

جو طرح آئینہ میں وہ دکھائی دیتا ہے جو پہلے موجود نہ تھا ہو پس جس طرح کون اور ان کے نام آفتاب پیدا ہونے سے عالم ظہور میں مشعین ہوئے اسی طرح اُس کے علم میں تھے پس وہ اپنے علم کے لحاظ سے اس مقدار زمانہ کو ایام سے تعبیر کرتا ہے صرف یہ فرق ہے کہ ہمارے نزدیک یہ یقین آفتاب کے بعد ہوئے اُس کے نزدیک پہلے ہی تھے سوال خدا تعالیٰ قادر ہے اُس نے چھ روز کے عرصہ میں کیوں آسمان و زمین پیدا کیا؟ کیلئے ایک بار کن کہتے ہی مکرر دبا اُس کو کس سامان کا انتظار تھا جواب کسی کلمہ ہی نہیں بلکہ صرف اس لئے کہ عالم سبب میں ہر کام کا بندرتجہز ثابت کیا جاوے و اگر یہ ہو خوب معلوم نہ ہو مگر خدا نے دنیا کی سب چیزیں انسان کے لئے نفع رکھا ہے یہ اور بات ہے کہ صحت سے بعض چیزوں کا کھانا پینا حرام ہے مگر نفع کچھ کہانے پینے ہی پر معروف نہیں اور اسی لئے جمہور علماء اس آیت خلق لکم فی الارض جمیعاً سے اس بات کے قائل ہو گئے ہیں کہ جب تک کوئی نعمت سعادت نہ معلوم ہر چیز مباح اور حلال ہے اصل اشیا میں علت ہر ف دہو کل شئی علیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کی بابت جو لوگ کتاب الہی کے مخالف کہتے ہیں وہ جانتے نہیں ایسا ہی اکل کے گھوڑے دوڑاتے ہیں +



### ترکیب

آؤ مفعول بہ ہے اذکر محذوف کا بعض کہتے ہیں مبتدا محذوف کی خبر ہے تقدیرہ وابتدا وخلق اذ قال بعض کہتے ہیں دائرہ ہے قال فعل ربک فاعل للملک کہ متعلق ہے فعل کے انی جاعل فی الارض خلیفہ جملہ مقولہ ہے قول کا یعنی مفعول قال کا جمل مستقبل کے معنی میں ہے اسی لئے عمل کرتا ہے ممکن ہے کہ یعنی خالق ہو تو ایک مفعول چاہیگا جو خلیفہ ہے اور ممکن ہے کہ بعضی مستحیر ہو تو اس تقدیر پر فی الارض مفعول ثانی ہوگا۔ ثانوی فعل ضمیر فاعل آہرہ استفہام ارشاد کے لئے تجعل فعل انت فاعل من یفسد و یفسد الداء سبب اسکا مفعول یہاں یہ تمام جملہ مفعول ہوا قالوا کا و نحن نسبح الحق جملہ اسمیہ حال ہو فاعل نحن ہے یہ حال جہت اشکال کو ثابت کرنے کے لئے ہے قال فعل یا فاعل اتی اعلم الخ جملہ اسکا مفعول۔ اعلم فعل مضارع موصولہ لا تعلمون صلہ اصلہ لا تعلمونہ ضمیر محذوف۔ بعض نے کہا ہے کہ اعلم اسم ہے مثل فضل کے پھر موضوع جر میں ہے بسبب اخذت کے (تبیان فی احزاب القرآن)

تفسیر



یہ تیسری نعمت خدا تعالیٰ یاد دلانا ہے۔ پیشتر کہا تھا کہ اللہ نے تم کو پیدا کیا اور اس نے تمہارے لیے زمین و آسمان کو اور انکی سب چیزوں کو بنایا ہے اور اس نے تمہارے والد ابو آدم علیہ السلام کو وہ عزت و حرمت بخشی کہ فرشتوں کو اسکے پیدا ہونے سے پہلے ہی خبر کر دی تھی کہ ہم زمین پر ایسا ناس پیدا کرنا چاہتے ہیں کہ اسکے اور اسکی اولاد انبیاء علیہم السلام کی معرفت ہم اپنے احکام جاری کرینگے جب ملائکہ نے یہ سنا تو معلوم ہوا کہ آدم خدا کا بڑا برگزیدہ ہوگا دو وجہ سے ایک یہ کہ اسکے پیدا ہونے سے پہلے ہی اسکی سنادی کی گئی دوم یہ کہ وہ خدا کا نائب ہو کر زمین پر حکومت کرے گا مگر اسکے ساتھ جب انکو یہ بھی معلوم ہوا کہ اسکا خمیر اور مادہ امیر و اجسام مختلف طبائع سے ہوگا کہ جبکہ قوت شہویہ اور غضبیہ لازم ہے کہ جس سے خواہ مخواہ نافرمانی و غیرہ فساد ہوگا میں اتنا ہے تو بڑا تعجب ہوا کہ جس میں دو بری قوتیں اور ایک قوت عقلیہ عمدہ ہو اسکا تو پیدا کرنا بھی مقصدی حکمت نہیں ہے چاہے اسکو خلیفہ بنایا جاوے پس اسلئے (۱) اعتراض اور مباحثہ اور حسد کے طور پر بلکہ نہایت عجز و انکسار سے یہ سوال کیا کہ الہی اسکا یہ حال ہے پھر اسکو خلیفہ بنانا اور جن میں صرف خوبی ہے یعنی قوت عقلیہ کہ جسکی وجہ سے خدا کی ہمیشہ تسبیح اور تحمید اور تقدیس کرتے ہیں سبحان اللہ بحمدہ سبحو قدوس کہتے ہیں یعنی ملائکہ انکو خلیفہ نہ بنانا اسپس کیا حکمت ہے ۹ خدا تعالیٰ مجالیہ جواب دیا کہ اسپس جو کچھ حکمت ہے وہ مکو معلوم نہیں کہ ان دونوں قوتوں یعنی غضبیہ اور شہویہ کو جب مہذب اور تابع عقل کر لیا جاتا ہے تو انہو النصار اور شیعات اور مجاہدہ نفس وغیرہ صفات حمیدہ پیدا ہوتی ہیں اور جو کچھ انکے باہم مرکب ہونے سے عجائبان پیدا ہوتی ہیں وہ نہایت صفت سے پیدا نہیں ہوتیں جیسا کہ جزئیات امور کا احاطہ اور طرح طرح کی صنعتوں کا ایجاد کرنا اور منافع کائنات کو قوت کے مرتبہ سے فعلیت کی طرف لانا حالانکہ خلافت سے ہی بآمین مقصود میں سویہ بآمین آدم میں بن فرشتوں میں نہیں اسکے بعد خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کی فضیلت علم دکھا کر انکو سجدہ کا حکم دیا اور فرشتے اپنے سوال پر نادم ہو کر سجدہ کیا لاکہ علم لانا کہنے لگے پس تم ایسے محسن خدا کی کیونکر نافرمانی کرتے ہو اور اسکے احکام اور اسکے اخیر نبی علیہ السلام سے کس طرح سرکشی کرتے ہو۔

### متعلقات

اذ قال ربک للملائکہ پیشتر مقدمہ کتاب میں ملائکہ کی تحقیق ہو چکی ہے اور جو کچھ بعض نا فہم لوگوں نے اس سوال کو مباحثہ اور اعتراض خیال کر کے لحدوں کی تقلید میں اگر زبان درازی کی ہے اور پھر نہایت ضعیف تاویل کر کے کلام الہی کو بگاڑا ہے سب کا مفصل جواب ہاں دیکھو خلیفہ فعیل کے وزن پر ہے اسلئے اسکی جمع خلفا آتی ہے مگر مبالغہ کے لئے ت کو زیادہ کر کے اسکے معنی نائب کے ہیں کہ جو پیچھے کام کرے یہ خلف و مشتق ہے۔ اگرچہ خدا تعالیٰ ہر وقت موجود ہے اسکو خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں مگر بندوں کو واسطہ کی ضرورت ہے:

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

اور خدا نے آدم کو سب نام سکھایا، پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے سامنے کر کے یہ کہا کہ تم میں ان کے نام بتلاؤ اگر تم سچے ہو۔

**[سفک]** سفک کے معنی بہانے کے ہیں سفک اور شبک اور سفح اور شن قریب المعنی میں صرف یہ فرق ہے کہ سفک انسواؤ  
خون بہانے میں مستعمل ہوتا ہے اور شبک سونا چاندی وغیرہ کے گہلا نے بن اور سفح اونچے سے پانی وغیرہ ڈالنے میں اور شن  
مشکیزہ وغیرہ کے منہ سے پانی گرانے میں اور سن آہستہ آہستہ ڈالنے میں مستعمل ہوتا ہے۔

تسبیح خدا تعالیٰ کی جمیع عیوب و پاکی بیان کرنا اور اسی طرح تقدیس خواہ زبان سے ہو خواہ دل سے خواہ دلالت حال سے بیان کیا اس میں تمام مخلوقات شریک ہے ہر چیز زبان حال اپنے صانع کی خوبوں اور پاکیزگیوں کو بیان کر رہی ہے اسی کو فرمایا ہے تسبیح لہدافی السموات والارض وان من شئ الا تسبیح بجدہ کہ ہر چیز خدا کی تسبیح کر رہی ہے

۱۰

ظانکہ کو یہ معلوم نہ تھا کہ انسان میں ضرور دو قوتیں ہونگی شہویہ کہ جسکا مقصد زنا کاری وغیرہ فساد ہے جسکو فیصد کے ساتھ تعبیر کیا  
دوسری غصہ یہ جسکا مقصد قتل و ضرب ہے جسکو سیفک لہار کے ساتھ تعبیر کیا اور یہ بھی جانتے تھے کہ ہم میں یہ دونوں قوتیں نہیں ہیں  
بارگاہ کبریٰ میں ادب کے مارے یہ تو کہہ نہ سکے کہ ہم یہ دونوں بد کام نہیں کرتے مگر ان کے مقابلہ میں دو اور باتیں خدا تعالیٰ کی عظمت  
پر دلالت کرنیوالے کہیں اور ان سے اشارتاً ان دونوں عیون کی بھی نفی کر دی اس لئے سخن نبج بحدک کو فیصد فیہا کے مقابلہ میں اور  
نفس لکھو سیفک لہار کے مقابلہ میں ذکر کیا و لطفہ لا یخفی۔ اب دم کی عظمت کو خدا تبارک و تعالیٰ ہے :



علم فعل ضمیر راجع طرف اللہ کے فاعل آدم مفعول اول الاسماء کلہا تاکید و موکد مفعول ثانی یہ جملہ متاخر ہوا۔ عرض فعل با فاعل ہم  
ضمیر راجع طرف مسمیات کی کہ جو ضمنا سمجھی جاتی ہیں اسلئے کہ تقدیر کلام یہ ہے اسماء المسمیات مضاف الیہ کو حذف کر دیا اسلئے کہ مضاف  
دلالة کر رہا ہے علی الملک لکن جار مجرور متعلق عرض کے ہوا۔ قال فعل ضمیر راجع طرف اللہ کو وہ فاعل انبؤنی اخر جملہ مقولہ ہے ان کہتم صاوبین  
جملہ شرطیہ اور انبؤنی دال برجزا۔  
تفسیر

تفسي

پس خدا تعالیٰ نے حسب تجویز حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور اس پیدا ہونے کی کیفیت احادیث میں یوں مرقوم ہے کہ خدا نے فرشتہ کو حکم دیا کہ زمین سے تھوڑی تھوڑی ہر جگہ کی مٹی لیکر اسکا خمیر کرے اور ایک پتلاناوے چنانچہ فرشتے نے حسب حکم مکہ اور طائف کے بیچ میں بمقام نعمان اسی طرح پتلانا یا اور خدائے انور قدرت اسکی عورت تھپانوں کا انکھ بنائی اور چند مدت تک اس خاک کے

۱۲۔ اور اسی نئی اولاد آدم مختلف احوال ہوئی کوئی کالا کوئی گورا کوئی نرم کوئی سخت اور اسی خاک کیوجہ سے آدمی کے حالات مختلف ہوئے ہیں ۱۲۔

[illegible]

نیک پہلے کو الیٰ علیٰ السلام بن رکھا اور فرشتہ بھی اس عجیب غریب صورت کو دیکھ کر حیران ہوتے اور تعجب کرتے تھے کہ چاہے اس میں کیا سر ہے  
جو مخلیق بنا یا جاوے گا اور الیٰ علیٰ السلام کو دیکھ کر دل میں یہ کہتا تھا کہ یہ کیا ہے ؟ اگر جب قلب کو دیکھا تو حیران ہو گیا کہ عجیب ترین اس میں کوئی لطیفہ  
ربانی رکھا جاوے ہے پس جب روح اس نیک بندہ پر خلخال کی میں مجبوری سے کہ آتی آتی اور اس وقت آدم کو چھینکے کی تو الہام الہی سے  
اچھوٹا ہوا اور خدا کی طرف سے یہ حرکت کا جواب عطا ہوا کہ آدم کو حکم ہوا کہ تو جماعت فرشتوں کے پاس جا کر السلام علیکم کہہ کر جو چاہو  
دینا وہ تیرے لئے اور تیری اولاد کیلئے خیرہ قرار ہوگا اتنی ہی پس جب آدم پیدا ہوئے اور فرشتہ تین ستر خند آدم کی چھینکے کا اچھوٹا ہوا  
اور جماعت ملائکہ کو السلام علیکم کہنے سے یہ معلوم کر لیا تھا کہ یہ کوئی ہونہار ہے مگر ہذا اسکے استحقاق خلافت کی کوئی فضیلت  
خاص معلوم ہوتی تھی اسکے خدایتعالیٰ نے آدم کے دل میں یہ صفت کر دیا کہ ملائکہ تو کا یہ نام ہے ملائکہ ان کے کا یہ یعنی آدم کی سرشت  
وہ اجزائے مختلفہ اور قواعد و قوانین کے جسے اس کو طرح طرح کے معقولات اور محسوسات اور تغیرات و تبدلات اور خیالات و اشیا اور ان کے  
خواص اور نام اور اصول علم و قوانین صفت اور ان کے آلات کی کیفیت کا علم حاصل ہو سکے پس جب آدم کو فضیلت علم حاصل ہو گئی کہ وہ تمام  
کمال کا ستارہ ہی ہو اور جب پھر خلافت و ریاست کے لئے کہ خلیفہ جبرائیل علیہ السلام کو نہ جانے گا تو حکم نہ کر سکیگا تب خدا نے ان کو بیرون کو نکلنے  
کے سامنے کر کے دربار عام میں یہ بوجہ الہم عجائب ان کے نام تو بتاؤ اگر اپنے اس و بیرون میں ہے ہو کہ ہم ہی تیری تسبیح و تہلیل  
کرتے ہیں (اور تسبیح و تہلیل کو علم اشیا لازم ہے) پس اسکے ہم حق خلافت میں

لیسکن یہ ہو کہ فرشتوں میں وہ مادہ نہ تھا کہ جسکی وجہ حقائق اشیا اور جزئیات اور کمال حاصل ہوا اس لئے نہ تھا کہ  
پھر خدا نے آدم سے کہا کہ ان کو تو بتلا دے آدم نے بتلا دیا تو تمام ملائکہ اسکی فضیلت علم کے قابل ہو گئے اور اپنی قوموں میں انقصان علم کے قابل  
سبھی انکے کمال علم سے ان کے کہنے لگے جب آدم کی فضیلت ثابت ہو چکی تو خدا نے آدم کو اپنی دنیا بہت عطا فرمائی اور سب کو اس کی شہادت دینی سے  
مسلح کر کے جو وہ تعلیم کی نذر فیاد کا حکم دیا جسے فرشتے کہ آتی کو بجالائے اور سب نے آدم کو جوہرہ کی لکڑی ایسی کہ دراصل جن جن جن  
فرشتوں میں عبادت و ریاضت کی وجہ سے جلال تھا صمد ہوا اور وہ آدم کی فضیلت کا مقرر ہوا اور کہا کہ یہ خاک سے بنا ہے میں ان کے ہونا  
میں اس میں ہر چیز ان کے کہنا فضیلت ہے ؟ آخر اللہ صمد نہ کیا اور اس خطاب میں دربار خدائی سے اٹھ گیا۔ اور پھر آدم کی خوشی خاطر  
کے لئے ایک عورت عوا خدائے پرانی اور دونوں کی بیعت میں رہنے کا حکم دیا اور ایک رخت کے کہا کہ اس سے کسی حکمت کی جو ہے  
منع کر دیا تھا شیطان و ملائکہ کی صورت میں ہو کر پہنچا اور حضرت عوا کو بہکا کر اس رخت کے کہا کہ یہ تیرا کھڑیا اور جو اس کے کہنے سے  
حضرت آدم نے بھی کہا یا جسکا پتہ یہ ہو کہ وہ ان سے نکالے گئے اور دنیا میں اسے لے گئے اور طرح کی کلیقات اٹھا کر حضرت آدم نے  
اپنی زندگی تمام کی اور کئی سال دنیا پر پائی پھر ہمیشہ سے بد لوگوں کے سمجھانے کے لئے خدا کی طرف سے برگزیدہ لوگ کہیں کہ انہیں  
کہتے ہیں اسے اور سمجھانے رہے یہ مختصر حضرت آدم کی ساری سرگزشت ہو کہ بس کہ خدایتعالیٰ نے انکی آیات اور دیگر تمام آیتیں

قَالَ سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ قَالَ يٰ اٰدَمُ اَنْسِبْ اِلَيْهِمْ بِمَا سَمِعْتَ مِنْهُمْ

پوسے (فرشتے) بال کہ تو ہم تو اس قدر جاننے ہیں کہ جس درجہ سے ہم کو بتلایا بیشک تو ہی بڑا جاننے والا ہے (خدا ہے) اسے آدم فرشتوں کو ان چیزوں کے نام بتا دے  
فَلَمَّا اَنْبَاَهُمْ بِمَا سَمِعْتُمْ قَالَ اَكْمَلْ لَّكُمْ رَاقِيْ اَعْلَمُ عَمِيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَعْلَمُ مَا تَدُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ  
پھر جب آدم نے فرشتوں کو ان کے نام بتا دیے تو خدا نے کہا میں نے تم سے کہا تھا کہ آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو جاننا میں اور جہنم کا مہر کرنے اور جو پوشیدہ کہتے ہو اس کو بھی جاننا

نئی نئی عنوانات سے بیان فرمایا ہے اور تورات میں ہی اسی طرح سے ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواری بھی بلکہ مسیح  
انبیاء دیون ہی سمجھتے آئے ہیں گو عنوان اور طریق بیان میں کچھ کہیں فرق ہو مگر بعض دہریوں نے اس کا انکار اور کجیاتی کی تاویل کی ہے۔

سوال علم آدم الاس کا کیا ہے تمام محققین نے یہ راوی ہے کہ اس کا سے مراد صرف نام نہیں بلکہ اشیا کی حقیقت اور خواص و اوصاف  
ہیں کیونکہ نام پوچھنے میں کیا آدم کی فوقیت ثابت ہوتی ہے؟ بس اس قدر پر یہ بحث کرنا کہ لغات کا واضح خدا ہی یا کون اور اگر کون  
ہے تو تسلسل لازم آوے گا وغیر ذلک (من الابحاث) بیجا مذہب ہے اور تعلیم کے معنی ہی الہام اور الفاظ کے ہیں مگر کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ جو چیز  
کی حقیقت خدا نے آدم کو بتلادی تھی اور پھر ہر چیز کا فرشتوں کے در بدر سوال کرنا یہی سمجھ میں نہیں آتا جواب مراد یہ ہے کہ آدم  
میں ہر چیز کے جاننے کا وہ اور قابلیت پیدا کر دی تھی کہ جب تو جہاں سے اور پھر کمال شیا کو اسی حیثیت سے پیش کیا تھا اور اسی  
حیثیت سے عرض فرماتے ہیں ہم کی ضمیر ان کی طرف بھرتی ہو سوال ضمیر ہم مذکر کی طرف اور مذکر کی طرف بھرتی ہے اور شیا کی  
طرف یا ضمیر پرانی چاہے تھی عرض کیا کہنا تھا۔ جواب چونکہ اشیا میں عقل اور ہی تو بقا عدہ تالیف یہ ضمیر لائی گئی ہے

### ترکیب

قَالَ اَفَلَمْ نَقُلْ لَّكَ سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ سبْحَانَکَ کی جگہ میں واقع ہوا ہے اور  
کہی اس سے محبت مشتق کیا جاتا ہے۔ اور یہ اکثر مضاف ہو کر مستعمل ہوتا ہے اور تصویر ہوتا ہے فعل محذوف و تقدیر محبت ہے  
شیا جیسا کہ معارف اور حب یہ اضافت سے مجز و ہوتا ہے تو علم تسبیح ہو کر عثمان کی طرح تعریف اور الف و ذن کی وجہ سے غیر منصرف  
ہوتا ہے الا علمنا مصدر یہ ہے اسے الا علمنا اور یہ منفع لاسے بدل ہو کر مرفوع الجمل ہے جیسا کہ لا الہ الا اللہ انت مبتدا  
العلیم اسکی خبر الحکیم جز ثانی بہرہ سب جمل خبر انت ہوا۔ اور ممکن کہ انت تاکید ہو کاف انک کی۔ باقی ترکیب واضح ہے

### تفسیر

یہی اس کلام کی واضح ہے۔ لیکن اس سب کلام کی تفسیر یوں ہے جب فرشتے نے بتائے کہ تو معذرت کرنے لگے پھر خدا نے آدم سے  
فرمایا تو اسے بتلادیا۔ جب فرشتوں کا عجز بخوبی ثابت ہو گیا تو خدا تعالیٰ نے انکو متنبہ کرنے کو فرمایا کہ تم اپنے دل میں کیا سمجھو تھے  
میں ہر چیز کی حکمت اور مصلحت اور آسمان و زمین کی پوشیدہ بات جانتا ہوں اور تمہارے دلوں کے مطالب اور طلب ہر حال سے علی

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝

اور جبکہ ہم نے فرشتوں کو کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو انہوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ اسے انکار اور تکبر کیا اور وہ کافروں میں سے تھا  
آگاہ ہوں۔ اب اس آیت میں الی اعلم بالاعلمون کی خوب تشریح ہو گئی یعنی تمہارا استعجاب بجا تھا میں جو کچھ کرتا ہوں اس میں صدمہ  
حکمتیں ہوتی ہیں۔ فوائد

اس آیت سے چند باتیں مستفاد ہوئیں (۱) یہ کہ علم کو جمیع صفات پر فوقیت ہے یہاں تک کہ ملائکہ تسبیح و تقدیس میں ہمہ تن مصروف  
تھے اور آدم میں گناہ کا ہی مادہ رکھا تھا مگر علم کی وجہ سے خلافت کا مستحق اور فرشتوں کا استاد ہو گیا۔ قرآن اور احادیث اور  
کلام حکماء میں جس قدر علم کے فضائل ہیں انکے لئے ایک دفتر چاہیے (۲) یہ کہ حکمت علم سے زائد چیز ہے ورنہ انت العلم الحکیم میں  
یہ لفظ کمر لگتا جاتا پس سلم حکمت کی تعریف اور اقسام کو علم سے غیر طور پر بیان کیا گیا ہے مگر حکمت الہی کے یہ معنی ہیں کہ خدا  
تعالیٰ اس چیز کو پیدا کرے کہ جسمیں بالفعل اور آئندہ بندوں کی پہلائی ہو۔ واضح ہو کہ جب حضرت آدم کا حق خلافت اور استیلا  
ہونا ثابت ہو گیا تو خدا تعالیٰ نے ملائکہ کو اسکی تعلیم و تکریم کا حکم دیا اور آدم اور اسکی اولاد پر احسان کیا پس اس آیت میں ذکر  
فرمایا ہے :

### ترکیب

و حرف عطف۔ اگر اسکو ذکر مضمر سے نصب یا جائیگا تو ظرف کا ظرف عطف ہوگا اور اگر قالو یا القادوا کے ساتھ متعلق کیا جاوے گا  
تو جملہ کا جملہ پر عطف ہوگا بلکہ ایک پورے قصہ کا دوسرے پورے قصہ پر قلنا فعل بافاعل للملائکہ متعلق ہے فعل سے اسجدوا  
الخ یہ تمام جملہ ماول ہو کر مقولہ ہوا قلنا کا۔ جو لوگ ابلیس کو ملائکہ ارضیہ میں سے کہتے ہیں اور عصمت سب فرشتوں کے لیے شرط نہیں کرتے  
بلکہ علوی اور آسمانیوں کے لیے تو وہ الکا استثناء ملائکہ سے متصل جانتے ہیں اور جو اسکو غیر ملائکہ از قسم جن بتلاتے ہیں اور کہتے  
ہیں کہ بنی آدم سے پیشتر دنیا پر جنوں کا تسلط تھا پھر جب انہوں نے زمین کو گناہوں سے ناپاک کر دیا تو خدا نے انکی شوکت کو توڑ دیا  
اکثر ملائکہ کے ہاتھ سے قتل ہوئے اور جو کچھ بچ گئے غاروں اور پہاڑوں میں پناہ گزین ہوئے منجملہ انکے ابلیس تنہا تھا اور  
گریان ہو کر عبادت الہی میں مشغول ہو کر ملائکہ ارضیہ میں مل گیا مگر خلافت کا امیدوار رہا پس جب آدم کو خلیفہ بنایا اسکو از حد حسد یا ملائکہ  
کے ساتھ اسکو بھی سجدہ کا حکم ہوا اس نے تمکیر انکار کیا سو وہ غیر متصل کہتے ہیں اور معمول کی یہ وجہ بیان کرتے ہیں اول حضرت علی  
اور ابن عباس کا قول ہے دوسرا حسن اور قادمہ کا :

سہ کیونکہ ممکن ہے کہ جکا اذہ شعلہ نیش ہو انہیں دو قسم کے لوگ ہیں نیک سوہ ہی ایک قسم کے ملائکہ ارضیہ ہوں اور بد سوہ شیاطین جن ہیں اس اعتبار سے ابلیس کو فرشتوں  
میں بھی شمار کر سکتے ہیں ایشیطان بھی کہتے ہیں ہاں ان فرشتوں میں شمار نہو گا کہ جو اعلیٰ نوع کے ہیں اسی کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کان من الجن فطس علی ربہ  
کہ ابلیس جن تھا حکم الہی سے نافرمان ہو گیا پس ملائکہ کے لیے جو عصمت شرط ہو تو اعلیٰ قسم کے نہ ہے کہ انکی تفسیر البیضاوی ۱۲۷

## تفسیر

یہ جو نئی نعمت ہے تمام نبی آدم پر کہ انکے باپ حضرت آدم کو یہاں تک عزت دی کہ ملائکہ بعض کہتے ہیں زمین کے ملائکہ کو بعض کہتے ہیں سب کو سجدہ کا حکم دیا سب تعیل کی مگر ابلیس نے کہ جسکو شیطان کہتے ہیں نجر سے حکم عدولی کی اور دراصل علم الہی میں کافرون میں شمار تھا:

## متعلقات

**سجدہ** لغت میں سرجہ کا گرجی اور فرمانبرداری ظاہر کرنا ہے کوئی شاعر عرب کہتا ہے: یحییٰ فضل الحق فی حجازہ یا تری لاکم فیہ سجد اللہ افزہ ابولکنت شاعر فی عامر سے کہتا ہے کہ چھگو تم جب جانو گے کہ میں ایسا لشکر عظیم لیکر تم پر حملہ آور ہوں گا کہ جسکو اطراف میں الحق گھوڑوں کا پتہ لگے اور جسکے گھوڑوں کی ٹاپوں کے آگے ٹیلے سجدہ کرینگے یعنی چکیں گے۔ وقال سے فقدان لہا ہوا یا یا خطاسہ: و قلن لہ اسجد لیلیٰ فاسجد: عزیزین ایک سخت مٹنے زور و اونٹ کو بلی کے پاس کھینچ کر لائیں اور کہا کہ بلی کو سجدہ کر یعنی اسکے آگے سجدے تو اس گردن جھکا دی۔ الغرض سجدہ کے معنی لغت میں چکنا ہے اور شرع میں اسکو خاص کر لیا اور اسکے معنی زمین پر پیشانی رکھنا قرار دیا سو اس میں نہایت درجہ کی تعظیم ہے اسلئے شریعت نے اسکو خیر اللہ کے لیے حرام کر دیا احادیث صحیحہ اس میں بکثرت ہیں قال لا تسجدوا للشمس ولا للقمرو اسجدوا للذی خلقہن کہ نہ آفتاب کو نہ ماہتاب کو سجدہ کرو جس آنگو پیدا کیا اسکو سجدہ کرو اور انجیل میں ہے چوتھے باب میں یہ ہے کہ شیطان نے مسیحؑ کہا کہ تو مجھ کو سجدہ کرے تو بچو سب کچھ دون (۱۱) تبسج نے اسے کہا اے شیطان تو ہو کیونکہ لکھا ہے کہ تو خداوند اپنے خدا کو سجدہ کر اور اس کیلئے کے لیے بندگی کرتا ہے:

پس اس فقیر پر خدا نے فرشتوں کو ایسا حکم کہ جو اسکی ذات مقدسہ کے لیے مخصوص ہے کیون دیا ۱۹ اسکا یہ جواب ہے کہ سجدہ سکر اور لغوی معنی میں یعنی جھکنا اور تعظیم کرنا سو یہ حکم مختص عبودیت نہیں بلکہ چھوٹا بڑے کے آگے اور شاگرد استاد کے آگے تعظیم و تکریم سے پیش آتا ہے حضرت یوسفؑ کو یہائی اور باپ بھی اسی طرح اس سویش آئے تھے و خروا لہ سجداً اور جو سجدہ کے شرعی معنی مراد کہی جاوین آدم مسجود جنتی نہیں بلکہ آدم اس جہت سے کہ تمام خدائی کا مجموعہ اور امرار خدائی کا نمونہ اور اسکی حال بالکمال کا آئینہ ہے قبلہ سجود تھے یعنی آدم کی طرف متہ کر کے خدا کو سجدہ کرو اسجدوا لآدم میں لام معنی الی ہے یعنی لام کے معنی واسطے کے نہیں بلکہ طرف کے ہیں جیسا کہ اس شہین سے الیس اول من صلیٰ قبلکم ثم واعرف الناس بالقرآن والسنن **الابار** باختیار خود کسی چیز سے انکار کرنا **انکبار** اپنے آپ کو غیر سے برتر سمجھنا

**استکبار** اس امر کو برتر اختیار کرنا

واضح ہو کہ جس طرح بعض دہریوں نے زمانہ قدیم میں وجود شیطان اور اسکے انکار سجدہ اور آدم کے بعد انواع انسانی سب کا انکار کیا ہے اور بخوف مناظر اہل اسلام و اہل کتاب آیات قرآنیہ و آیات عہدیتی و جدید کی تاویل بھی کی ہے جیسا کہ مل و خل اور دینا میں اس کا بیان ہے اسی طرح انکے مقلدین نے بھی بذریعہ تفسیر آجل یہ کام کر کے اپنے زعم فاسد میں بڑی لیافت حاصل کی ہے مگر اس



وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ  
اور ہم نے کہا اے آدم تو اور ہماری بیوی جنت میں جاؤ اور وہاں ان کے کھاؤ جہاں سے چاہو اور اس درخت کے پاس نہ جانا ورنہ خرابی میں پڑ جاؤ اور  
فَاظْهَرْنَا الشَّيْطَانَ مِنْ عَمَلِكُمْ فَأَخْرَجْنَا مَا كَانَ قُلُوبُهُمْ لَازِمًا لَكَ وَنَزَّلْنَا مِنْهُمُ اللَّحْمَ وَلَكِنْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ  
ہو جانے کے پس شیطان نے تمہارے عمل سے تمہارے دل سے نکلنے والے گوشت کو اسی طرح نازل کیا اور تم میں سے ایک دوسرے کا دشمن بنا، اور تمہارا ایک وقت نکلیں گے کہ تمہارا اور

ہذاں کا جواب مقدمہ کتاب میں تفصیلاً مذکور ہے وہاں ملاحظہ کر لو:

زیادہ تر قابل تعجب یہ بات ہے کہ بعض پادریوں نے بھی گورپی الحاد کے خاتین اسپر یہ کچھ اعتراض کیا ہے لیکن اس کا جواب بھی مقدمہ  
میں مذکور ہے یہاں سے چند باتیں مستفاد ہوئیں (۱) یہ کہ جس سب گناہوں کے بر گناہ ہے جس شیطان کا ستیا ناس کیا (۲) یہ کہ خدا کی  
رضایا رضی رہنا چاہیے شیطان چونکہ اس کی رضا پر رضی نہوا اس کی کہاں تک نوبت پہنچی (۳) اپنے علم اور عبادت و ریاضت پر مغرور نہ ہو کر اس  
انجام کا اعتبار ہے دیکھئے شیطان کا انجام کیا ہوا (۴) خدا متیغائے کے روبرو گستاخی کرنا سخت گناہ ہے:

اسکے بعد خدا متیغائے حضرت آدم کا قصہ بیان کرتا ہے تاکہ ناظرین کو عبرت ہو اور خدا کی کسی نعمت پر مغرور نہ ہو کر نافرمانی نہ کریں اگر کبریا  
سی کچھ ظاہر ہو جاوے تو اپنے باپ آدم کی طرح اسپر ہشیہ تاسف اور ندامت اور توبہ و استغفار کیا کریں تاکہ وہ مقصور رحیم اپنی صفت مغفرت  
کو ظاہر کرے نہ کہ اپنے بزرگوں کے قدیم دشمن ابلیس کی پیروی کرے اسپر اصرار کرے اور اسی طرح اسپر جبار ہے ورنہ اس کی درگاہ ہی  
رانہ جاوے گا اوچھ کرہیں ٹھکانا نہ پاویگا:

### ترکیب

وَاَوْحَیْ عَظْفَ کہ عطف جملہ کا پہلے جملہ پر ہے قُلْنَا فعل ضیعی فاعل یا حرف ندا آدم منادی اسکن فعل ضیعی مستتر اسکی فاعل انت اسکی  
تاکید تاکہ ضیعی مستتر پر عطف صحیح ہو جاوے و حرف عطف زواج معطوف بر انت البتہ مفعول بہ یہ نام جملہ معطوف علیہ و کلا الخ جملہ  
معطوف رعدا صفت ہے مصدر محذوف کی اے اکلا رعدا اے طیباً ہنیلاً حیث ظرف مکان اور عامل اسین گلاب ہے اور کن  
کہ جنت سے بدل ہو کر مفعول بہ ہو جاوے و لا تقر با فعل نہی انتا ضمیر اسکا فاعل ہذہ موصوف الشجرۃ اسکی صفت یہ دونوں مفعول بہ  
ہیں یعنی نہی عنہا منکرنا جواب نہی ہے اسی لئی نون حالت جزمی میں گر پڑا تقدیرہ ان تقر با تکتونانہ

فازل مشد ذلت معنی لغزش اور بعض نے اسکو ازال زوال سے لیا ہے جسکے معنی اکبیر و نیا ہے۔ یہ فعل ہما مفعول بہ  
الشیطان فاعل عنہا اے عن البتہ متعلق ہے ازال سے فاخر جملہ معطوفہ مآین یا بمعنی الذی اے من نعم اہبطوا فعل ہوا بمعنی نزول  
سے یعنی مآین انتم اسکا فاعل جس مراد آدم اور ہوا اور شیطان یا آدم اور اسکی ذریت جو اسکی نسلت میں تھی بعضکم بعض عدو جملہ مفعول  
حال میں ہے و او اہبطوا سے اور اسی طرح و لکم فی الارض مستقر الخ جملہ ہی اسی سے حال ہے اور ممکن ہے کہ جملہ مستانفہ ہو

مستقر اصدیجی اور طرف دونوں پہنکتا ہے جین کے معنی وقت یعنی وقت موت تک تمہارا زمین پر تیار رہے :

### تفسیر

یعنی جبکہ آدم کے سر پر دستار خلافت بند چلی اور ملائکہ کے تدارنہ سجدویش کر دیا تو خدا فرماتا ہے جسے آدم کو اور اسکی بیوی حوا یہ حکم دیا کہ تم جنت میں رہا کرو اور وہاں تمہر کوئی روک ٹوک نہیں جہاں سے جو جی چاہے خوب کھاؤ پوگر اس درخت (گندم) بعض کہتے ہیں انجیر بعض کہتے ہیں انگوٹھا کا درخت تھا بعض کہتے ہیں کوئی اور قسم کا درخت تھا کہ جسکی تاثیر یہ تھی کہ جو اسکو کھاتا تھا اودگی جسمانی میں مبتلا ہو جاتا تھا اور اسی مصلحت سے منع کیا تھا) کے پاس بھی نہ جانا چہ جائیکہ کھانا اور جو ایسا کرو گے تو غرابی میں پڑ جاؤ گے (کیونکہ ظلم ایک چیز کو بے موقع رکھنے کا نام ہے اور یہاں غیر ظلم کرنا مراد نہیں بلکہ اپنی جان پر اور اسی لینے جو گناہ گار گناہ کرتا ہے اپنی جان پر آفت دھاتا ہے کہ اسکا بد نتیجہ دنیا یا آخرت میں آپ ہی پاتا ہے) لیکن اس دشمن جانی یعنی شیطان نے وہاں جا کر یہ کہا

یا آدم اهل اولک علی شجرة اخلد و ملک الایلی (طہ) وقال ما نھا کما بکما عن ہذہ شجرة الا ان تکون ملکین او تکون من الخالدین وقاسمہانی لکما

لکما لکما یعنی (اعراف) کہ اسے آدم میں تمہارا ایک ایسا درخت بتلاتا ہوں کہ جسکے کھانے سے تو ہمیشہ جیتا رہے اور بچے ہمیشہ کی سلطنت میں رہے۔ اور تمہارے رہنے جو اٹکے کھانے سے منع کیا ہے تو صرف اس خوف سے کہ تم فرشتہ ہو جاؤ یا ہمیشہ زندہ رہو اور میں قسم کھا کر تم سے کہتا ہوں کہ میں تمہاری خیر خواہی کر رہا ہوں۔ آخر اللہ اس کہنے سے خداوند تعالیٰ کے حکم کو پھول گئے اور

فلما ذاقا الشجرة بدت لھما سوا تھما و طفا فیھما ناعیما (اعراف) اور دونوں نے اس درخت کو چکھ لیا پھر نوک لیا تھما اسکے کھانے ہی اسکی تاثیر ظاہر ہوئی کہ آدم و حوا بہنہ ہو گئے اور شرم کے مارے درختوں کے پتے چٹانے لگے اور عتاب الہی شروع ہوا کہ نکلو جگہ

اب تمہارے سہنے کے قابل نہیں چلاؤ تو زمین پر جا کر رہو وہاں باہمی عداوت کی تکلیف اٹھاؤ اور موت تک میں ہو اور اپنی معیشت کے سامان بہم پہنچاؤ و نادا ہمار ہما الم نہکما عن تلکما الشجرة و اقل لکما ان الشیطن لکما عدو بین (اعراف) اور خدا تینا کے انگوٹھ کہا کہ کیا میں نے تمکو اس درخت سے منع نہ کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ شیطان تمہارا ظاہر دشمن ہے :

### مشعلقات

اس مقام پر چند امور قابل غور ہیں (۱) یہ کہ حضرت آدم کو خدا نے پیدا کر کے کونسی جنت میں رہنے کا حکم دیا تھا جمہور اہل سنت و جات کا یہ قول ہے کہ بہشت میں رہنے کا حکم دیا تھا اور وہ نبی آدم کے مخلوق ہونے سے پہلے قائم ہے کیونکہ وہ لطف رحمانی کا مظہر ہے اور عالم حسی سے الگ ہے اور وہاں اسکے مناسب سخت و میوے سب کچھ ہیں نہ یہ درخت و میوہ کہ جو جسمانی و مکرر سے آلودہ ہیں پسند و نحوہ (وجہ اول) یہ کہ حضرت آدم کے جسم کی بنیاد اس عالم عنصری سے قائم تھی جیسا کہ احادیث صحیحہ و آثار قویہ سے ثابت ہے اور نیز یہ کہ وہ ایک اور طائف کے درمیان بنائی گئی تھی اور گو آدم زمین کی خلافت کے لئی مقرر ہوئے تھے مگر الغائب الہی او تقرب غیر تھا ہی حضرت آدم

وہ روحانیت غالب گئی تھی کہ جس سے ملائکہ بلا تکلف ہر وقت انکو دکھائی دیتے تھے اور سب پر حکمرانہ کہ وہ خدا کے دربار عالم میں نہایت عزت و منزلت حاصل کر چکے تھے پس جس طرح بعد مفارقت بدن بشرخص پر اس عالم کا راز کھل جانا اور وہاں کی خبریں جنت و دوزخ عیاں و کہانی دینی ہیں اسی طرح حضرت آدم کو اس جسم سے یہ بات نصیب ہو گئی تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اکثر مقررین الہی پر یہ حالت طاری ہو جاتی ہے اور شب معراج آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آسمانوں پر تشریف لے جانا اور جنت و دوزخ کی سیر کرنا ایک امر قرین فہم مستقیم ہے اور بائبل سے بعض بعض اور انبیاء کے ایسے حالات ثابت ہوتے ہیں چنانچہ حضرت الیاس کا ملائکہ اور روحانیات میں لجانا ثابت ہے پس قرین قیاس ہے کہ حضرت آدم کو عالم قدس میں چند روز کے لیے ایسے لپکا کر کہا کہ زمین کی خلافت میں ایسا مست و مدہوش نہ ہو جائے کہ اوہر کا خیال نہ آئے اور اس مرکز اصلی کو بھول جائے بلکہ اس عالم میں اس عالم کے شوق میں ہر دم ماہی بے آب کی طرح ٹپتا رہے اور وہ اور اسکی ذریت اس عالم کے خیال میں ہر طرح نیکی کو عمل میں لائیں دنیا اور اسکے مال و زر کی کچھ وقعت انگہوں میں نہ رہے اپنی آپ کو مسافر تیز و جاہلین کیونکہ اگر یہ مضمون پیش نظر نہ ہو تو پھر صد ہا فساد و خونریزیان زمین پر ہوتی ہیں خلافت کا نتیجہ حاصل نہیں ہوتا مگر اس جگہ خدا نے اپنی قدرت سے ایک درخت ایسا کیا تھا کہ جسکی تاثیر لوگوں میں تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اس عالم میں نباتات کی عجائب تاثیرات ہیں عضا و قدس میں اوم کا زمین پر آنا اور اسکی اولاد سے زمین کا آباد ہونا لکھا تھا کہ ایسا اسکی تاثیر سے نکالے گئے معنوب ہو (وجہ دوم) علاوہ احادیث صحیحہ اور اقوال صحابہ کے خود قرآن مجید کے طرز کلام اور بعض الفاظ سے جو اس مطلب کی بیان میں وارد ہیں یہی مطلب سمجھا جاتا ہے از انجملہ ولکم فی الارض مستقر و مساع الیٰ حین یہ کہہ رہا ہے کہ وہ جگہ زمین کے علاوہ کوئی اور جگہ تھی جسکی نسبت ایسا طواہی آیا ہے ورنہ اسکے کیا معنی کہ یہاں تککل جاؤ اور تم زمین پر ایک مدت رہو اور گران کرو کیلئے کہ اگر وہ جنت میں نہ تھے تو خود وہاں بھی ارض موجود اور بھی وجوہات ہیں معتزلہ اور اسی قسم کے ظاہر پرست یہ کہتے ہیں کہ جنت سے مراد وہ جنت نہیں بلکہ زمین پر ایک باغ تھا پھر تیز اختلاف ہے کہ کہاں تھا بعض کہتے ہیں کرمان کے متصل بعض کہتے ہیں فلسطین میں تھا اور اہل کتاب عدن میں کہتے ہیں چنانچہ تورات اول میں اسکی تصریح ہے (اگر عدن سے مراد جنت ہے تو ٹھیک ہے اور وہاں سی چاروں دریا نکلنے کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے ورنہ وہ عدن کہ جو عرب میں سمندر کے کنارے پر واقع ہے وہاں تو چاروں نھریں کیا بلکہ جاحیوں کو ٹیٹا پانی بھی پیئے کو نہیں ملتا اور کوئی عدن ہو تو معلوم نہیں) معتزلہ کہتے ہیں کہ خلیفہ زمین کے بنے تھے تو ضرور تھا کہ زمین پر رہتے اسکا جواب چکا پھر کہتے ہیں اہل طواہی کے معنی ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے جسکا کہ اہل طواہی اسکا ہے پس اس باغ سے نکال کر خدا نے اسکو سرحدیپ میں ڈال دیا تھا (۳) اکثر مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت آدم جنت سے نکال کر سرحدیپ میں ڈالے گئے تھے چنانچہ ایک کئی آثار و قبر کات پاسے جاتے ہیں اور ہزار ہا ہندو اور مسلمان اس پہاڑ کی زیارت کو آتے ہیں والہ اعلم بالصواب

(۳) حضرت آدمؑ نبی تھے انہوں نے گناہ کیوں کیا؟ واضح ہو کہ انبیاء کے بخاند اور تبلیغ اور فتویٰ میں عدا یا سہواً خطا واقع ہو سکتی کوئی بھی قائل نہیں تمام اہل اسلام ان تینوں باتوں میں معصوم ہونے کے مقتدرین ہاں ان کے افعال و عادات میں کچھ افعال ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں کہ نہ ان سے کبیرہ نہ صغیرہ نہ علی سبیل القصد نہ سہواً نہ تاویلاً سرزد ہوا ہے اکثر معتزلہ کہتے ہیں کہ عدا یا کا سرزد ہونا انبیاء سے متمنع ہے ہاں معاذ سرزد ہو سکتے ہیں مگر جنہیں رذالت ہے جیسا کہ کم تولنا وہ بھی سرزد نہیں ہو سکتے مگر جمہور اہل اسلام سنت و جماعت کا یہ قول ہے کہ کفر و شرک اور کوئی کبیرہ یا صغیرہ عدا یا کبھی کسی نبی سے سرزد نہیں ہوا ان سہواً اور خطا کوئی صغیرہ یا جس سے نشان نبوت میں فرق نہ آوے اگر سرزد ہو گیا ہو تو ممکن ہے کہ جسکو رذالت یعنی لغزش کہہ دیں سو ان لغزشوں پر عام مسلمین معاف ہیں مگر چونکہ نبوت کی بڑی شان ہے انکو اس پر بھی چند در چند مصلحتوں سے عتاب ہوتا ہے جیسے وہ روتے اور ہر دم خدا کی یاد میں سرگرم رہتے ہیں اور یہ بات جیسے عوام سے مواخذہ ہو خواص سے ہو کچھ عقلاً اور نقلاً علیہم السلام نہیں جہنمات الابراہیمات المقرنین مشہور ہے اور دلائل عصمت انبیاء کے آیات و احادیث صحیحہ ہیں کہ شرح مواظف وغیرہ کتب کلامیہ میں مذکور ہیں پس وہ جو انبیاء علیہم السلام کی نسبت اس قسم کی باتیں مذکور ہیں کہ جو شرک و کفر و زنا اور جھوٹ بولنے پر دلالت ہیں یا اور کیا غیر مشعر ہیں سو وہ جھوٹی ہیں یا ماحول حاشا کلا کبھی انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بگمائی کرنا نہ چاہی علیٰ ہذا القیاس حضرت آدمؑ نے جو درخت کہا یا یا اور گناہ کیا تو اول تو یہ قیل نبوت تھا و لا کلام فیہ دوم یہ کبیرہ نہ تھا محض آدم علیہ السلام کی بھلائی کے لیے خدا نے ارشاد کیا تھا جسکے خلاف سے انہوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ربنا ظلمنا انفسنا فرمایا سوم یہ سہواً سرزد ہوا تھا آدم علیہ السلام کو بروقت کہانے کے وہ مخالفت یا دہری تھی اور جنت سے جو وہ نکالے گئے تو اول تو اس درخت کی تاثیر تھی اور یوں بھی تسلیم کیا جاوے تو اس بے احتیاطی اور لغزش کی ضرورتی

### فائدہ

از لہا الشیطان یہاں پھسلانے کو جو شیطان کی طرف منسوب کیا ہے تو مجازاً کیونکہ شیطان پھسلنے کا سبب تھا پس یہ اسناد مجازی ہے:

### رابط

اس کے بعد خدا نے تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی گریہ و زاری اور توبہ سے معاف ہونا بیان فرماتا ہے:

فَتَنَّاكَ فِىٰ اٰدَمَ مِنْ رَّبِّكَ كَلِمَاتٍ فَنَابَ عَلَيْكَ اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ○

پس آدم اپنے رب کی طرف سے چند کلمات حاصل کیے تب خدا آدم کو سنا کیا یہ کلمات معاف کرنا والا ہے

### ترکیب

ملفوظ فعل آدم فاعل کلمات مفعول بہ من ربہ کائناتہ کے متعلق ہو کر صفت کلمات کی مگر جیکہ اسکو مقدم کر دیا گیا تو حال کی صورت میں منصوبہ لاجل ہوا فتاب فعل ضمیر مورا ج رب کی طرف فاعل علیہ متعلق تاب کے ہے اہو ضمیر متصل کی تاکید التوابع لرحیم صفت موصوفہ

### تفسیر

جب آدم جنت سے نکالے گئے تو مدت تک زمین پر بحالت پریشانی اپنے گناہ پر روتے رہے آخر خدا تعالیٰ کو اپنے بندہ کی آہ و زاری نے ندامت و پشیمانی پر رحم آیا اسے خوش چہرے کہ آن گریبان اوست دوسے ہایوں ل کہ آن بریان اوست دے رہے ہر گز یہ آخر خدا تعالیٰ

مردا ہونے مبارک بندہ اسیت : اور یہ کلمات آدم کے دل میں الفا کے رہنا طمنا الفنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین جب انہوں نے ان کلمات سے دعا کرنا شروع کی تو خدا کو رحم آیا آدم کا گناہ معاف ہو کس لئے کہ وہ تو بہ قبول کرنے والا ہر امر بجا ہے بعض احادیث میں کچھ کلمات اور آدم کی گریہ و زاری دیگر حالات مرقوم ہیں : متعلقات

التلقی لانا کسی چیز کا حاصل کرنا پانامیہ کلمات آدم کو بطور الہام کے عطا ہوئے تھے۔ عام ہے کہ فرشتے نے اکر کہا تھا یا دل میں

القا ہوا تھا [التوبہ] رجوع کرنا لیکن جب یہ لفظ بندہ کی طرف منسوب ہوتا ہے تو لفظ الی کے ساتھ متعل ہوتا ہے جیسا کہ ثبت ایک

تاب لی العبد جس سے پیراد ہوتی ہے کہ گناہ چھوڑ کر غفلت سے منہ موڑ کر بندہ خدا کی طرف رجوع ہوا پس بندہ کو تائب اور تواب

کہا جیگا کہ یہ سب التوابین مگر اس قدر فرق ہے کہ غفلت چھوڑ کر جب بندہ اسکی طرف رجوع ہوتا ہے تو اسکو تائب کہتے ہیں اور تواب بھی

توبہ کی حقیقت تین چیزوں سے مرکب ہے علم معصیت کہ گناہ کو عذر اور جرم باعث خرابی دنیا و آخرت جانے تاکہ دل میں پشیمانی پیدا ہو اور

ندامت دل میں آوے ترک فی الحال یعنی اشیوت اس کام کو چھوڑے غم مستقبل یعنی آئندہ کے لئے دل میں مصمم ارادہ کرے

کہ میں اس کام کو ہرگز نہ کروں گا اور جب کچھ حقوق الہی یا حقوق عبادین اُنکے ادا کرنے کا یہی قصد کرے۔ پس جب ان شرائط سے بندہ توبہ کرتا ہو

خدا تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے بندہ کے گناہ معاف کر دیتا ہے احادیث صحیحہ اور آیات قرانیہ اور کلام انبیاء میں جس قدر توبہ کی تاکید و فضائل

اوصاف مذکور ہیں انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں چنانچہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ گناہ کر کے مقرر اور تائب نہ ہو تو خدا اسکے

گناہ معاف نہ کرتا ہے (رواہ البخاری و مسلم) اور جب توبہ کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں تو بلفظ علی اسکا استعمال آتا ہے تائب لہ علیہ تائب علیہ

بورے ہیں جس کے معنی یہ کہ خدا نے رحمت کے ساتھ بندہ کی طرف رجوع کیا یعنی معاف کر دیا اور اس کے خدا اب سے

رہ گزرا اس لیے خدا کو صرف تواب کہتے ہیں :

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
 بنے کہا یہاں تم سب اترو پس اگر تمہارے پاس میری طرف کی ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کا تابع ہوگا تو نہ اس پر کچھ خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے:

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَكَذَّابُوا يَأْتِيَنَّكَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
 اور جو انکار کریں گے اور ہماری آیتوں کو جھٹلاویں گے تو وہ آگ میں گر گئے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

نہ تائب۔ الہی تیری رحمت اور مغفرت پر بڑا بھروسہ ہے ف خدا نے آدم کا توبہ کرنا بیان فرمایا جو اس کا توبہ کرنا ذکر نیچا اس لئے کہ عورت احکام میں مرد کے تابع ہے اور اسی لیے قرآن میں اکثر مرد مخاطب ہیں:

اب

اس کے بعد خدا تعالیٰ نبی آدم کے زمین پر پھیلنے کا اور ان کے پاس نیا علیہم السلام کا حکم الہی کہ لیکر ان کا مجھلا ذکر کر کے اس تمام قصہ کا نتیجہ نکالتا ہے  
 ترکیب

قُلْنَا فَعَلَ ذَٰلِكَ فَخَلَّ سَاكِنًا فِيهَا جَمِيعًا اس کا مقولہ جمیعاً لفظاً تو اہبطوا سے ہے حال ہے اور حنا تاکید ہے یعنی سب اترو خواہ مخواہ ہو کر خواہ الگ الگ فاکان ماتھا۔ ان صرف شرط اور اس کی تاکید ہے ادغام ہو کر آتا ہو گیا۔ یا ینکم من یا ینکم فعل مضارع کم مفعول منی متعلق فعل کے ہدی فاعل یہ سارا جملہ شرطیہ ہوا۔ من میں فالتفہیم کے لیے من شرطیہ مبتدا محلاً مرفوع متبع اس کی خبر اس میں ضمیر من کی طرف یہ محلاً مجزوم فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون جملہ اسمیہ کا جواب۔ پس من شرطیہ اپنے جواب سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر جواب ہوا۔ ایا ینکم کا والذین انحر عطف ہے فمن متبع انحر پر یہ اس کا قیوم ہے الذین موصول کفر واکذبوا باقینا صلہ تمام مبتدا اولئک اصحاب النار جملہ اسمیہ اس کی خبر ہم فیہا خالدون مبتدا خبر بہ حال ہے اولئک اصحاب النار سے اور عامل اس میں معنی اصناف ہیں یا لام مقدرہ:

تفسیر

یعنی ہم نے کہا کہ تم سب تروجت سے نکل کر زمین پر جاؤ وہاں بھی تمہاری نظر عنایت رہیگی میں تمہارے پاس اپنی ہدایت رکھتا ہوں  
 سلیم فکرو عجایبات قدرت اور انبیاء اور کتابیں اور پھر انبیاء کے نائب بھیجوں گا دیکھو اتو جو کے سوچو کے آئندہ ایسا نکرنا ہوا یہ کہ  
 بموجب چلنا پس جو اسکے موافق عمل کریگا تو اس کو نہ آئندہ کا خوف ہوگا اور وہ کبھی عمر گزشتہ سے غمگین ہوگا بلکہ اس عالم میں وہ رہتا  
 جا کر اس عالم میں بھی شاد و خرم رہیگا اور جو میری ہدایت کو نہ مانے گا اور کفر کریگا اور ہماری کتاب کی آیات کو یا ہماری نشانیاں کو برہنہ  
 وجود اور انبیاء کی صداقت اور عالم آخرت کے حق ہونے پر دلالت کر رہے ہیں حتیٰ کہ صاحب بصیرت کے سامنے نورانی قلم و آستان  
 زمین پر جو درود و دیوار پر لکھی ہوئی ہیں جھٹلاویگا یا غور و تامل نہ کریگا اور ان باتوں کا دل میں یقین نہ لائے گا بلکہ جانوروں کی طرح کہتا پھرنے لے  
 کے فرسے آگے لے جائے گی کو مقصود اصلی بھیجے گا تو وہ ہمیشہ آتش جہنم میں جلیگا ان کے ملکاتِ رذیلہ جو ان کے دل پر سیرایت کر گئے ہیں اور جو کسی وقت اس سے جدا



نہیں ہوتے وہ وہاں آتش جہنم بیک وقت جلا دینگے العباد باللہ

### متعلقات

[خوف] کسی آئندہ چیز کے ڈر کو کہتے ہیں [خرن] کسی دلپسند چیز کے جاتے رہنے پر رنج کو کہتے ہیں :

### نکات

۱ اگرچہ ایک بار بہت بڑا خدا کا عذاب تھا مگر اس آیت میں پھر اس کلمہ کا اعادہ کیا تاکہ فانیاتینکم انحر کا پورا پورا ارتباط اسکو ساتھ ہو جائے یعنی ایک بار تو خدا کا عذاب تھا مگر یہاں آیت میں پھر فرمایا تاکہ وہ جو آدم کے خلیفہ بنا کر زمین پر بھیجے گا نتیجہ ہے وہ اصرار ہو جائے کہ یہاں ہر ملک سب میں پر جاؤ وہاں تمہاری باہم عداوت قائم ہوگی شیطان جو سب تکبر میں کائے گیا تھا اس کے منظر کو دنیا میں لوگ یا نہ کر وہ لوگوں کا ٹیگا اور باہم بھی ایک دوسرے سے عداوت کرینگا پس اندیاز اور انکو نابھائی سے ڈر کر

### ف

چنانچہ حضرت آدم زمین پر تشرف لائے یقیناً یہ نہیں کہہ سکے کہ حضرت آدم کس ملک میں اگر رہے تھے لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ ایشیائی ملکوں میں رہتے تھے بعض کہتے ہیں کہ عرب بالخصوص حجاز میں رہتے تھے اور وہیں کہیں ٹہکی قبر ہے اور شہر جہینم بھی ہے جو اکی قبر ہے کہ جسکا اب تک نشان باقی ہے اور تمام عرفات میں میان یومی دونوں کی فراق آسانی کے بعد ملاقات ہوتی تھی اور دوسرے کو پہچانتا تھا اسی لیے عرفات کو عرفات کہتے ہیں جس طرح دادی کی وجہ سے شہر جدہ کو جدہ کہتے ہیں کیونکہ جدہ عرب میں دادی کو کہتے ہیں اور کعبہ حضرت آدم نے بنایا تھا اس تقدیر پر کہ زمین پر سب مساجد پر پہلے یہ مسجد بنے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد طوفان نوح کے پہلے ملک شام سے آکر پھر اسکو بنایا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت آدم کی زبان عربی تھی پھر اسکی اولاد کی زبان بگڑ کر عربی ہوئی پھر اختلاف بلا اور زمانہ سے اور اور زبانیں پیدا ہوئی گئیں۔ دیکھئے ایک ہی ملک میں پہلے کچھ اور زبان ہوتی تھیں کچھ اور ایران میں پہلے پارسی پھر درمی پھر اور زبان مروج ہوئی ہندوستان میں پہلے کچھ اور زبان تھی پھر آریہ لوگوں کو سنسکرت رواج پایا پھر پرتگالی پھر عربی اردو ہوا وہ منجہ کر اب صاف اردو زبان ہو گئی۔ زبانہ کی گردش جس طرح اور چیزوں میں اثر کرتی زمین پر انقلاب کرتی ہر اسی طرح زبان پر بھی اسکا اثر جلدی پڑتا ہے بعض کہتے ہیں شام یا فلسطین کے ملک میں آباد ہوئے تھے بعض کہتے ہیں بابل کے آس پاس قریب ایران اپنے ملک اور اہل ہند اپنے ملک میں آباد ہوئے یا ان کرے ہیں مگر یہ صحیح نہیں بعض ملک مصر کو بانی آدم کا اصلی وطن کہتے ہیں یہ بھی قابل اعتبار نہیں العالم عند اللہ حضرت آدم کی اولاد بیت کچھ پیدا ہوئی اور نوسو تین س کی عمر میں آدم وفات پائی [۳] جس طرح کفار کی نسبت اولیاء صحابہ انارہم فیہا خالدون فرمایا تھا اسکے مقابلہ میں اہل ایمان کی نسبت اولیاء صحابہ انجنتہ ہم فیہا خالدون کہنا چاہیے تھا مگر یہ کمال باغت ہے کہ لازم ہو کر ملزوم مراد لیا جاوے اور کنایہ کے طور پر کسی مراد کو ظاہر کر دیا جاوے

اسلامی جنت میں ہمیشہ رہنے کو دو بات لازم ہیں ایک یہ کہ وہاں سے نکلنے کا خوف نہیں دوم یہ کہ کسی راحت مرغوب اس کے خوف ہونے پر حزن نہیں پس اسلئے اس مراد کو اس عنوان اور اس عبارت سے بیان کیا جا:

لا خوف علیہم ولا هم يحزنون فرمایا یعنی خوف کی جو قوی تھی تو جملہ ایسی ہی جو حال اور استقبال سب مانوں کو مستغرق ہے تاکہ یہ بات معلوم ہو کہ جو ہر ایک تابع بن اب بھی انکو کسی مصیبت کا خوف نہیں نہ آئندہ ہو گا پورا اطمینان قلب حاصل ہے اور حزن کو جملہ فلیہ با خصوص مضارع کے صیغہ سے تعبیر کیا کہ جس سے بقریبہ کلام استقبال سمجھا جاتا ہے اس رمز کیلئے کہ اب کیا حزن ہے حزن کا زمانہ تو آئندہ ہے کہ جب انسان کی انکھ کھلیگی سو جہاں لوگوں کو حزن نہ ہو گا:

### قوانم

۱ خدا تعالیٰ نے ابتدا سورہ بقرہ سے لیکر میاشک کس خوبی کے ساتھ قرآن کا کتاب الہی ہونا اور آنحضرت کا نبی برحق ہونا ان عمدہ اصول نبوت اور اسرار الہام کے ساتھ بیان کیا کہ جو تمام انبیاء اور انکی کتابوں کا لب لباب روح خالص ہے اور انکے سبب پیشتر انی سعادتمندی اور انی بدبختی بیان کر دی اور موسیٰ و کافور منافق (ان انی سعادتمندوں اور انی بدبختوں) کے تقسیم اور انکے خواص بیان کرنے کے اپنے ناصح کی نصیحت کچھ کہ اگر نہیں ہوتی سوا علیہم اندر ہم ام لم تذہب ہم لایوسون انحر از انحر انحر احسانات کے ضمن میں انسان کے گزشتہ اور آئندہ حالات کا نقشہ کھینچ دیا تاکہ مرد و نانا غافل نہ رہے اور انکے ایسی تعلیم حمید اور پند مفید اور بیان اعجاز قرآن اور صداقت نبوت نبی آخر الزمان کے ضمن میں عالم کی ابتدا انتہا انسانوں اور فیوض اور نبی آدم پیدا ہونے کی وہ صحیح صحیح کیفیت بیان کر دی کہ جسکے ادراک سے عقل قاصر تھی اور حضرت آدم کی ساری تاریخ اور انکو عرفیہ کی داستان اور پھر فرمانبرداری اور نافرمانی کے نتائج اور گناہ کے بعد توبہ پھر رحمت الہی کا دستگیر ہونا نہایت عمدگی سے بیان کر دیا اور تورات موجودہ میں جو کچھ اس بیان میں کمی زیادتی ہے اسکی نہایت مذہبانہ طور پر اصلاح کر دی کیونکہ تورات کتاب پیدائش کے دوم اور سوم اور چہارم باب میں کسی یہودی عالم نے سن سن کر یوں لکھ رکھا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو باغ عدن میں رکھا کہ اسکی باغبانی اور نگہبانی کرے اور خدا نے اس باغ کے چھ بیج دو درخت لگائے تھے ایک حیات کا درخت کہ جسکے کھانے سے ہمیشہ زندہ رہے جیسا کہ شیطان کہایا تھا اور دوسرا نیک بد کی پہچان کا درخت۔ خدا نے آدم سے کہا کہ اس باغ میں اس درخت کو نہ کھانا تو مجھ جائیگا اور خدا نے زمین کے ہر ایک جانور اور آسمان کے ہر ایک پرندے کو آدم کے پاس بھیجا تاکہ دیکھے کہ وہ انکے کیا نام رکھے سو جو آدم نے ہر ایک جانور کو کہا وہی اسکا نام ٹھیک (و علم آدم الاسماء کلہا ثم عرضہم انحر کے قصہ کو صحیح یا دیکھو اسکو الٹ پلٹ کر بیان کیا) اور خدا نے آدم کی دستگیری کے لئے آدم کو سوتا ہوا پا کر اسکی ایک پسلی کو کاٹ کر اسکی ایک عورت بنا کر آدم کے پاس لایا پس آدم اور اسکی بیوی بہتہ بہتہ تھے اور شر راستے نہ تھے زمین کے سب جانوروں میں ہوشیار سانپ تھا اس لئے اگر کچھ

کہا کہ سچ خدا نے تم کو اس درخت کے کہائے سے منع کیا ہے اس کو کہا بان بکھریہ کہا ہے کہ اگر کہاؤ گے تو مر جاؤ گے سانپ نے کہا تم ہرگز نہ مرؤ گے بلکہ خدا جانتا ہے کہ جس نے تم کو کہاؤ گے نیک بد کی پہچان میں خدا کی مانند ہو جاؤ گے اور تمہاری نگہیں کھل جائیں گی تب حوائے خوشنما اور خوش مزہ جان کن اس درخت کو کہا یا اور آدم کو کھلایا تب انکی آنکھیں کھل گئیں اور معلوم ہوا کہ ہم برہنہ میں ہیں انجیر کے پتے بدن پر چپکانے لگے ٹھنڈے وقت جو خدا باغ میں پھرتا تھا اسکی آواز آدم نے سنا کہ اپنے تیلن برہنگی سے شرم کر درختوں میں چھپا پتا آدم کو خدا نے پکارا کہ تو کہاں ہے اس نے کہا میں آپ سے شرم کر درختوں میں چھپ گیا ہوں خدا نے پوچھا تجھ کو کس نے بتلایا کہ تو نگاہے کیا تو نے اس درخت کو کہا یا کہ جس سے میں نے تجھ کو منع کیا تھا اس نے کہا مجھ کو اس عورت نے دیا عورت نے کہا مجھ کو سانپ نے کہا یا۔ پس خدا نے سانپ سے کہا تو ملعون ہو اٹھ پیٹ کے بل چلیگا مٹی کہا پڑگا۔ اور عورت کی نسل میں اور تجھ میں عداوت ہوگی وہ تیرا سر کچلیں گے تو انکی ایڑیاں کاٹے گا اور عورت نے میں دردزہ کی مصیبت اٹھائیگی اور خرم کی طرف تیرا شوق ہوگا وہ تجھ پر حکومت کرے گی اور اے آدم تو زمین پر بڑی مشقت سے روٹی پیدا کر کے کھاؤ گا (۲۴) خدا کو فکر و تشویش ہوئی کہ آدم نیک بد کے پہچان میں ہم میں سے ایک کی مانند ہو گیا اب ایسا نہ ہو کہ حیات کے درخت سے بھی کھائے اور ہمیشہ جتنا ہے اسلئے خدا نے آدم کو باغ عدن سے باہر کر دیا اتنے مخلصانہ

افسوس کس قدر اٹ پٹ کر دیا۔ اول تو خدا کو جوٹ بولنے سے کیا کام تھا کہ تو اس درخت کو کہا کہ مر جاؤ گا۔ دوم اس نخل سے کیا تھا کیا انکا لنگار بنایا پسند تھا۔ سوم سانپ مسخرے کو کیونکر اس درخت کی تاثیر اور خدا کا کہ معلوم ہو گیا آدم کو نہ معلوم ہوا۔ چہارم خدا کا باغ کچلا پھر ٹھنڈے وقت سیر کرنا اور آواز دنیاچہ معنی دارد؟ پنجم خدا کا آدم کے ہمیشہ زندہ رہنے سے اندیشہ کر کے باغ سے نکالنا سمجھ میں نہیں آتا پس صحیح بات وہ ہے کہ جس کو خدا نے قرآن میں واضح کیا اور علماء یہود کے محققین بھی اسی طرف مائل ہیں:

فما قرآن مجید میں اس قصہ کو مختلف عنوان سے آٹھ سورتوں میں بیان کیا ہے کہیں اجمال ہے کہیں تفصیل سورہ بقرہ آل عمران اعراف حجر کہف بنی اسرائیل طہ صافات ان سب کے مجموعہ سے وہ بات نکلتی ہے کہ جس کو ہم نے تفسیر میں بیان کیا اور ان آیات کو جمع کرنا اور باہم ترتیب دینا محض تکلف لا حاصل ہے کیونکہ ہر سورہ میں بیان ناقص نہیں ہے کہ جگہ لانے سے تمام کیا جاوے

رابط

اس کے بعد خدا نے تعالیٰ اپنے خاص انعامات ذکر کرتا ہے کہ جو بنی اسرائیل سے متعلق ہیں اور چونکہ دنیا میں یہ خاندان نبوت سب پر فائز تھا اس لیے اسکی طرف التفات بھی عام احسانات کے بعد ضرور تھا اسلئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُؤْتَوْنَ مِنْهُ رِزْقًا ۖ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مَعْلُومًا ۚ

اے بنی اسرائیل میری دینین یاد کرو۔ حرمین نے تم کو بخشی ہیں اور میرے ذرا کو پورا کرو۔ تو میں تمہاری قرا کو پورا کروں گا۔ اور میری ہی طرف سے  
وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ ۚ

اور اس کتاب یعنی قرآن پر ایمان لاؤ کہ جسکو میں تمہارا پاس لی چیز کی تصدیق کرتا ہوں انا ازل کا اور سب سے پیشتر اس کے منکر بنو اور میری آیتوں کو توڑی ہی نہیں پکڑے پھر دیکھو  
بآخرف نذابی منادی مضاف اسرائیل مضاف الیہ اوکروا فعل انتم ضمیر فاعل نعمتی مفعول موصوف لئی نعمت الخ موصول وصلہ جملہ  
خبر یہ بنکر اسکی صفت و حرف عطف براؤ کروا۔ او فاعل انتم ضمیر فاعل بعدی مفعول اوف بعد کم جملہ جزا ہے جملہ اولی کی کہ جوشتر کی  
بودے رہا ہے اور اسی لیے اوف میں سے ہی حذف ہو گئی۔ ایسی منصوب ہے فعل محذوف سے کہ جس پر فاعل ہوں دلالت کر رہا ہے  
تقدیرہ ایسی فاعل ہوں او فاعل ہوں کی اصل فاعل ہونی ہے وقف آیت سو ہی گریزی نون و قایہ باقی رہ گیا زیر اس پر کہا تا کہ دلالت کرے  
وَأَمَّا عَطْفٌ هُوَ اَوْ فَاِذَا فَعَلَ بِاَفْعَالٍ بِاَنْزَلَتْ اَلْقُدْرَ بَاِزْلَ اَلْمُحْمَدِ مَوْصُولٌ مَفْعُولٌ مَصْدَقٌ قَاعَالٍ مَوْكَدٌ هُوَ هُوَ اَوْ مَحْذُوفٌ هُوَ كَمَا  
مِنْ هُوَ مَعْلُومٌ مَصْنُوعٌ عَلَى الظَّرْفِ وَالْعَامِلِ فِيهِ لَاسْتِقْرَارٌ وَلَا تَوْنُو اَلْمَعْطُوفُ هُوَ اَمَّا اَنْزَلَتْ اَلْقُدْرَ بَاِزْلَ اَلْمُحْمَدِ مَوْصُولٌ مَفْعُولٌ مَصْدَقٌ قَاعَالٍ مَوْكَدٌ هُوَ هُوَ اَوْ مَحْذُوفٌ هُوَ كَمَا  
اسکی ف اور عکلمین سیجوبہ کے نزدیک واو ہے اور اس سے کوئی فعل نہیں بنا اور اسکی تائید اولی ہے۔ کا فاعل ظمین و اعداد  
معنی میں جمع ہے اے اول الکفار کما لقال ہوا حسن صل وقیل تقدیرہ اول فریق کافر

### تفسیر

جسکے خدا تعالیٰ توحید اور نبوت اور معاویہ کے دلائل بیان کر چکا اور اسکی تائید میں عام نعمتوں کو ذکر فرما چکا تو اب بنی اسرائیل کو مخصوص یہ  
یاد دلا کر اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ میں تمہارا قدیم منعم ہوں میں تمہاری بہتری اور بہلائی ہمیشہ سے مد نظر رکھتا آیا ہوں اب ان کا  
دین کی اصلاح کرنے کے لئے کہ جسکو احداثات زمانہ میں لوگوں کی افراط و تفریط نے الٹ پلٹ کر دیا ہے قرآن اور بنی اسرائیل  
کو پہنچا ہے تم میری مہربانیوں اور عنایتوں پر خیال کر کے کہ جو میں نے وقتاً فوقتاً تمہارے ساتھ کی ہیں میرے عہد کو پورا کر دے کہ جو تم  
روزِ شاق مجھ سے باندھا تھا کہ تم میری اطاعت کر نیو اور میرے پیغمبروں کا کہا امین گے اور پھر وقتاً فوقتاً حضرت موسیٰ اور دیگر انبیاء  
کی زبانوں سے اس عہد کی تجدید کرتے آتے ہو۔ تو میں بھی اپنے عہد کو پورا کروں کہ دنیا میں تمہاری عزت و آبرو شوکت و سلطنت باقی  
کو پہرہ دون اور آخرت میں تمہیں حیات اور نجات کے ثبات سے بہرہ مند کروں اور اس عہد کا وفا کرنا یہ ہے کہ اس نبی آخر الزمان  
اور قرآن پر ایمان لاؤ کہ جو تمہارے اصول دین اور مطالب قلبیات و دیگر کتابیہ کی تصدیق کر رہا ہے اور انکو سچ بتا رہا ہے اور  
جب یہ سب تو اب تم اہل علم میں سب سے اول منکر منکر مطالب و اغراض دنیا و دوزخ اور اتباع نفس بوجہ کج دین میں میری آیات و  
کو نہ سچ یعنی دنیا کے لیے حق کو نہ چھوڑو ایمان و تقوا فرمادے کہو کہ چند روزہ دنیا مول نہ لو اور مجھ سے ڈرو

شماره ۱۰۰

بنی اسرائیل اسرائیل حضرات یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کا لقب ہے جس کے معنی بھراؤنی ہیں صفوۃ اللہ یا جبرائیل  
بن بنی مخنف بنین جمع بن کا ہے بنون اصاف سے کر گیا۔ اس لفظ کی جمع ابنا بھی آتی ہے۔ اگرچہ بن کے معنی بیٹے کے ہیں  
پوتے اور اسکی اولاد پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے اسلئے اسوقت کے لوگوں کو بھی بنی آدم کہتے ہیں اور اس مقام پر بھی مراد ہے  
یعقوب کی اولاد حوران سے ہجرت کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام ملک کنعان میں مقام جبرون آجسے ہے اُنکے آٹھ بیٹے تھے یز  
حضرت اسماعیل عرب میں آ رہے تھے اسلئے انحضرت علیہ السلام اور دیگر قبائل کو اسوجہ سے کہ وہ حضرت اسماعیل کی اولاد  
ہیں بنی اسماعیل کہتے ہیں اور حضرت اسحق وین کے دو بیٹے تھے عیص انکی ہی ہیئت سی اولاد شام اور اسکے اطراف  
میں پہلی دو ستر یعقوب انکے بارہ بیٹے تھے روبن شمعون لاوی یہوداہ اسکار زبولن۔ یوسف میناشین دان نفتالی عیص  
اسرائیل کے بارہ بیٹوں کے نام سے بارہ قبائل انہیں مشہور ہو چو کہ یہ لوگ مصر میں قحط سالی کیوجہ سے آ رہے تھے پھر حضرت موسیٰ  
اور ہارون اور داود اور سلیمان ہیئت اولوالعزم انبیاء اس خاندان میں پیدا ہوئے تھے اسوجہ سے کہ خاندان ربوڑ میں پرستہ اور  
مشہور ہو گیا انحضرت کے زمانہ میں مدینہ اور اسکے اطراف خیبر وغیرہ مقامات میں بنی اسرائیل رہتے ان بارہ فرقوں میں  
سے آجکل خیز باقی ہیں ان کو یہود کہتے ہیں ۛ

**اوفواجہدی** عہد باہمی قرار داد کو کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے جب بندہ کو عقل سلیم عطا کی اور اپنی قدرت کاملہ کی نشانیوں میں غور و فکر کرنے کی طاقت بخشی تو ایک بار امانت اسکے سر پر دھریا اور تمام نیک عمل کرنے اور خدا اور اسکے ذات و صفات و انبیاء پر ایمان لائیکا اس سہ ذمہ لیلیا اور بندہ نے اسکا اقرار کر لیا اسکے صلہ میں اسنے دنیا و آخرت میں نیک نیکو مرتبہ کرنے کا پورا رجحان سے ذمہ لیلیا پس دونوں طرف سے قبول قرار اور یہ عہد قرار پایا اسی کو عالم ارواح میں قائم کیا تھا اور اسی کو انبیاء و قافو قیادوں لائے اور تجدید کرتے رہے ہیں اور اس عہد کے پورا کرنے کے بیشمار مراتب ہیں بندہ کی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ توحید اور رسالت کا اقرار کرے کلمہ لا الہ الا اللہ الخ صدق ال سے پڑھے اسکی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ دنیا میں اسکی جان و مال کو آسمانی محبت سے مامون اور آخرت میں عذاب ابدی سے محفوظ و مصلون رکھے۔ اور بندہ کی طرف سے اخیر مرتبہ یہ ہے کہ اسکی محبت اور یاد میں ہمہ تن غرق ہو جائے کیسکی پہلی خبر ہے اسکی طرف سے کہ اسکو ہمیشہ دیر بار قدس میں اپنی دیدار فرحت آثار مسرور کرے

لیو پابل کے پاس کہ دیون میں رستے تھے وہاں ابراہیم کا باپ رکھکوار بھی کہتے ہیں بڑے ابراہیم اور چھوٹا ابراہیم کی بیوی سارا کو لیکر وہاں سے جو  
کی طرف بمقام جرون گئے وہیں آدھے وفات پائی پھر وہاں گسٹر بس کی عمر میں حضرت ابراہیم اپنی بیوی اور لوگوں کو لیکر ملک کنعان میں آئے اور  
میں بمقام جرون مقام کیا تھا ساکنین و اسحاق اور یاکوبین و یعقوب جس میں بڑے زمر ایقان ماثان مدیان ہمساق شوخ ۱۲ توران پہن

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ

اور نہ ملاؤ حق میں جھوٹ اور نہ چسپاؤ حق کو جان بوجہ کر اور قائم کرو نماز اور دو رکعت اور رکوع کو رکوع کے ساتھ مل کر رکوع

جس نے یہ کہا کہ اس عہد سے مراد وہ عہد ہے کہ جو بنی اسرائیل سے بنی اخرا زمان پر ایمان لانیکی بابت لیا گیا تھا جیسا کہ بائبل سے اب تک سمجھا جاتا ہے تو وہ کوئی اور بات نہیں ہے بھی اسی عہد کی شاخ ہے :

مصدقہ عالمی حکم سے یہ مراونہین کہ یہود کے جمیع عقائد اور کل کتابوں کی تصدیق قرآن کرتا ہے بلکہ اصول مذہب اور مضامین کتب الہامیہ کی کہ جنکو اپنی کتابوں میں مخلوط کر رکھا تھا اور اس مجموعہ کو وہ تورات کہتے تھے یہاں سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نزول قرآن کے وقت انکو پاس بلا کم و کاست حضرت موسیٰ کی تورات تھی بلکہ ایک مجموعہ کہ جسکو علماء یہود مذہب کیا تھا جسکو وہ اپنی اصطلاح میں تورات کہتے تھے نکات

چونکہ مقصود یہ تھا کہ بنی اسرائیل کو قرآن پر ایمان لانے کا حکم کیا جاوے اور بنی اسرائیل کو یہ نہایت شاق تھا کہ وہ غیر خداوند کے بنی پر ایمان لائیں۔ یہ انسان کا ایک جلتی خاصہ ہے کہ وہ دوسرے خاندان کو بمشکل مانتا ہے جبکہ جب جاہ ریاست میں بیٹھ اسلئے خدا نے اول تو بنی اسرائیل کو اپنی نعمتیں یاد دلایں کہ ان کو کرم کیا نعمتوں کا انسان کا مطیع ہونا طبیعتی بات ہے اور اس میں اشارہ کر دیا کہ غیر خاندان پر حسد کرنا باعث ہے نیکو کیا کم نعمتیں ہیں اس بات کا خیال نہ کرو قرآن پر ایمان لاؤ دوم اپنا عہد یاد دلایا اور اسکے ثمرہ اوف بہید کم کی طرف اشارہ کر دیا سوم اس میں کے ساتھ گرمی اور چشم نمائی بھی کر دی ایسا ہی غائبوں کہ مجھے ڈرو ورنہ پھر میں میں ہی سیدھا کر دیتا ہوں پس ان میں سے بعد مقصد اصلی آئنا بابت انزلت کو ادا کیا اور اسکے بعد یہی میں آگے میں ان لا تلو نوا اول کا فرق دوم ولا تلو بایاتی الخ سوم ایسا ہی فالتون اس میں بھی خراب دلوں کی طرف ہی اشارہ کر دیا۔ (۲) آئنا بابت انزلت کے پہلے تو ایسا ہی غائبوں فرمایا کہ کیونکہ یہ میں جو خدا ترس تھے انکو راہب کہتے تھے یعنی پہلے تم اپنے دین پر قائم ہو جاؤ اور اسکے بعد ایسا ہی فالتون فرمایا کہ امت محمدیہ میں خدا ترس کو شکی کہتی ہیں اور جب قرآن پر ایمان لاؤ گے تو امت محمدیہ میں داخل ہو جاؤ گے :

### ترکیب

و حرف عطف بر کلام سابق اور کوا لا تلبسوا الحق جملہ فعل مفعول ہو مرکب بالباطل متعلق ہے فعل مذکور سے و تکتوموا فعل ضمیر انتم فاعل عطف ہو تلبسوا پر مجزوم ہے لانی سے الحق اس کا مفعول و انتم تعلمون جملہ اسمیہ حال ہے ایموا الصلوۃ جملہ انشائیہ معطوفات اور علیہ آتوا الزکوۃ معطوف اور معطوف علیہ و ارکعوا معطوف اور معطوف علیہ طرف متعلق ہے ارکعوا سے :

### تفسیر

جبکہ خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اصول ایمان یعنی نظریات سے مخاطب کیا اور ایمان لانے کا حکم دیا تو اسکے بعد عملیات کا بھی



حکم دیا کہ اور جو یمن بڑی زمینیں پیشتر اسے منع کر دیا۔ علماء یہود کا قدیم دستور اور جلیلی عادت تھی کہ وہ کتب انبیاء میں کہیں عداوت تھی اور غرض کی ثابت کرنے کے لیے کچھ گستاخوات تھے اور کہیں حوادث میں جو کتابیں تلف ہو گئیں یا انہیں کچھ نقصان واقع ہوتا تھا انہیں کچھ کام سے اپنے طور پر تصنیف کر کے اُسیں ملا دیتے تھے اور کہیں شرح کے طور پر کچھ سمیں لکھ دیتی تھے اور لطف یہ کہ متن میں شرح مزید اور مزید علیہ اور قدیم و جدید کتابیں امتیاز کے لیے کوئی علامت اور نشانی بھی نہ کرتے تھے اور قوم یہیں کوئی بھی اصلی کتاب کا حافظ نہ ہوتا تھا نہ کوئی حفظ سنانے کا دستور تھا اس پر کا غذا اور کتابت کی قلت سے نہ کوئی ایسا کتب خانہ تھا کہ جس میں کل دینی کتب محفوظ رہتی تھیں نہ کوئی سوسائٹی تھی بلکہ ہر کاہن یا راہب کے پاس جو کچھ تھا سو تھا اُسکے مقابلہ سے کیا غرض چنانچہ یہ بات آج تک مجموعہ عہد عیسیٰ و بعدید سے پائی جاتی ہے تحقیق اہل کتب کے مقرنین پس ان وجوہات سے کتاب میں گنہاں بڑھانا یا کچھ کا کچھ پڑھنا یا بالخصوص مقابلہ میں یا کسی دنیاوی غرض کے لیے ایک آسان سی بات تھی جب تک شخصت علیہ السلام ظاہر نہ ہوئے تھے تو کتب انبیاء میں آپ کی بشارتیں دیکھ کر آپ کے آنے کے تصور اور آپ کے محاسن بیان کرتے تھے پس جب آپ ظاہر ہوئے اور مدینہ میں تشریف لائے تو شک خاندانی اور دیگر اغراض دنیاویہ سے آپ سے حسد کرنے لگے اور ان بشارتوں کو اُلٹے پلٹے لگے اور کچھ کا کچھ بنا شروع کر دیا اور اپنے تقوے و طہارت کے مسائل میں ہی تاویلات و توجیہات کر کے ٹالنے لگے اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حق میں اپنی طرف سے نہ ملایا کرو اور جان بوجہ کہ حق نہ چھپا کر و کیونکہ تمہاری گمراہی سے اور ہزاروں اُن پڑھ گمراہ ہوتے ہیں۔ اسکے بعد تقوے و طہارت کا حکم دیا ہے کہ نماز کو اچھی طرح سے قائم کرو تاکہ تمہارے دل ملایم ہوں اور دلوں کی سیاہی دور ہو تو پھر خدا ترسی کر کے اپنے مال میں سے کوئی حصہ معین بھی فقرا غریب کو دیا کرو اس لیے پہلے نماز کا ذکر کیا پھر زکوٰۃ کا اس میں نبی اور مالی دونوں جہات میں آگئیں اور اکیلے اپنے گھروں میں نماز پڑھیں نہ کہ بلکہ خدا کی جماعت میں شامل ہو کر نماز پڑھ کر زکوٰۃ کو ع کرو تاکہ دین کی تمام برکات والوار حاصل ہوں :

### متعلقات

فارقوا رکوع کے معنی چھکنا ہیں چونکہ نماز کا یہ ایک جز ہے تو کل کو کہیں اس جز کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور کہیں سجدہ کے ساتھ اور یہاں اس جز کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں ایک نکتہ ہے

زکوٰۃ کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں بولتے ہیں زکا الزرع جبکہ کھیتی بڑھتی ہے اور چونکہ خدا کے نام پر دینے سے مال میں برکت ہوتی ہے اور اس عمل کی تاثیر سے مال بڑھتا ہے اس لیے مال سے حصہ معین سال تمام پر دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں بعض کہتے ہیں یہ زکا سے مشتق ہے جسکے معنی پاکی ہیں چونکہ زکوٰۃ سے مال پاک ہوتا ہے اسلئے زکوٰۃ کہتے لگے اور اسی لیے فزج کرنے سے بخش خون نکل جاتا ہے مذبح جانور کو مرگئی بولتے ہیں۔ اس کے بعد خدا نے تقاضے اور حکم دیتا ہے۔

قرآن ہے :

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ ○ وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ

کیا لوگوں کو نیکی کرنا بتاتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو اور حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو پھر کیوں نہیں سمجھتے اور صبر کرنے اور نماز پڑھنے سے

وَالصَّلَاةِ وَالْزَّكَاةِ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّعِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي الْأَمْوَالِ وَالَّذِينَ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَالِمَ الْغُيُوبِ ○

دولو اور بلاشبہ نماز میں رکعتوں میں اور جو بھٹے ہیں کہ ضرور ہم اپنی روگا سے لٹنے والے ہیں ہوسکتا ہے چاہے بڑے بڑے باشندے

### ترکیب

اے استغفار میں داخل ہے جملہ نامورون الناس انحر اور یہ مستند نام انکاری ہے یعنی ایسا کرو تا فرعون الناس انحر جملہ معطوف علیہ و

وتنسول انحر دوسرا جملہ اس پر معطوف واتم تنسول الکتاب جملہ اسمیہ حال ہے ضمیر فاعل تنسول افلا تعقلون جملہ استغفار میں معنی

توبہ یہاں تک یہ جملہ معترضہ ساتھ اسکا نشان نزول ابن عباس سے یوں منقول ہے کہ علماء یہودی اپنے ان اقارب سے جو مسلمان

ہو گئے تھے یہ کہتے تھے کہ اسی دین پر قائم ہو کیونکہ یہی ہے اور خود اسلام میں داخل نہوتے تھے (جلالین) بعض کہتے ہیں کہ اور کچھ

صدقہ اور خیرات کا حکم دیتے تھے خود نکرتے تھے (ہیناوی) واستعینوا انحر معطوف ہے اذکر واپر یا امنویر بالصبر والصلوة معطوف

جملہ اور معطوف متعلق ہیں استعینوا کے وانما اے الصلوۃ لکیر جملہ مستثنی منہ الاحرف استثنای علی انما شیعین موصوف الذین

انحر صلوۃ و موصول اسکی صفت یہ سب مستثنیٰ

### تفسیر

اے بنی اسرائیل باوجودیکہ تم کتاب یعنی تورات پڑھتے ہو اور اس میں اپنے نفس کے لئے اعمال صالحہ کی نہایت تاکید اور کلام انبیاء

میں آپ اعلیٰ نکرتے دوسرے کو نصیحت کرنے پر بڑی تہدید ہے مگر تم خود عمل نہیں کرتے اور لوگوں کو وعظ و تدریس کرنے کے لئے آواز

رہتے ہو تمہارے نفس سرکش ہیں وہ ان اعمال صالحہ اور قید شریعت اور روحانی صفائی کو اختیار نہیں کرتے سوا اسکا علاج روحانی

طور پر یہ ہے کہ تم روزہ نماز سے نفس کو مشقت کشی کا عادی بناؤ کیلئے کہ روزہ میں باوجود ہر طرح کے سامان اکل و شرب جماع

جیسا ہونیکے صبر کرنا اور اسکی خواہش سے روکنا اور پھر نماز میں مقبول ہو کر اٹھ پاؤں تمام جسم کو اسکی عبادت میں صرف کرنا

اور روح کو اسکی طرف متوجہ کرنا اور تسبیح و تقدیس کرنا قرآن پر ہمالیہ سبک مجموعہ روح کو نہایت تازہ کرتا ہے جس سے نفس کی تیزی

ٹوٹ جاتی ہے اور جب جاہ و مال اور ہر قسم کی نفسانی خواہش کے جو عمل سے ملتے آتی ہے پرمردہ ہو جاتی ہے (واقعی جسمانی ریاضت

سے جو کہ نفس سالہا سال میں حاصل نہیں ہوتا وہ روحانی تقرب سے دم بہرین حاصل ہو جاتا ہے بخوبی ہی دیر اسکی طرف مرقب

اشراق کی کہ یہی ان ہی کی طرف توجہ اور شاہد ہے کہ جو خود جو کام نہیں کرتے تھے اور وہ کو وعظ و تدریس کر کے توجہ کیا کہ وہ عمل کیا کرتے تھے

خاص آیت کا ان لوگوں کو یہ اور اس حال پر متنبہ کر کے لی جانے نازل ہوا تاکہ یہ کہ جس کی مذہبی علوم ہو جائے کہ آیت لکھ کر نازل ہوئی ہے اور اس کا اور یہ کلام خدا کا نازل ہوا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ وَاتَّقُوا اللَّهَ مَا كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ

اسے نبی اسرائیل یاد کرو میری ان نعمتوں کو کہ جو میں نے تمکو دی ہیں اور میں نے تمکو جہاں پر فضیلت دی اور ڈرو اس دن کے  
لَا يَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ  
کہ جس روز کوئی کسی کے کچھ کام نہ لوے گا اور اس کے لیے کوئی سفارش قبول ہوگی اور نہ اسکی عوض میں کوئی معاوضہ یا جاپگا اور نہ انکی مدد کیے گی

اور متوجہ ہونے سے کس قدر نفس کو پروردگار اور روح کو نازگی حاصل ہوتی ہے اور یہ ناز بھی فی نفسہ ایک بھاری بات ہے اسکی ہی  
وہی تحمل ہوتے ہیں کہ خدا کے آگے عاجزی کرتے اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہم کو اسکی پاس جانا ہے۔ امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ  
نبی صلعم کو جب کہیں کوئی رنج و غم لاحق ہوتا تھا تو نماز میں مشغول ہو جاتے تھے اس سحر کے لئے اُمت محمدیہ پر رنج و غم نماز فرض ہوتی  
اور اسلئے اسکی نسبت فرمایا ان اصلواتہنّی عن افشاء الملک کہ نماز ہر قسم کی برائی اور گناہ سے روکتی ہے نماز کے فضائل اور اس کے  
تارک پر جو کچھ تہذیب و احادیث صحیحہ میں وارد ہے اسکے بیان کی یہاں گنجائش نہیں ہے

ف اس آیت سے اس شخص کی برائی ثابت ہوئی کہ جو اوروں کو نصیحت کرتا ہے خود عمل نہیں کرتا کیلئے کہ اسکا یہ فعل بسیار کم  
جیسا کوئی جاہل یا احمق کرتا ہے اور جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس کلام کا اسکو اعتقاد نہیں ورنہ خود ہی عمل کرتا۔ اسی لئے صحاح  
میں آگاہی نبی صلعم نے لوگوں کی زبان کو جہنمی فرشتوں کو آگ کی مقررہ صوف سے کاٹتے دیکھا تو جبریل سے پوچھا یہ کیا ہے کہا یہ وہ لوگ  
ہیں کہ خود عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو نصیحت کرتے تھے مگر اس سے یہی ثابت نہیں ہوتا کہ فاسق کو وعظ کہنا منع ہے کیلئے کہ انسان  
جس طرح عمل کرنا فرض ہے دوسروں کو بھیانا ہی فرض ہے ایک شخص ترک کرے تو کیا ضرورت ہے کہ دوسرے فرض کو بھی ترک کرے ؟

### ترکیب

یا ایہذا بنی اسرائیل مضاف اور مضاف الیہ منادی اذکروا فعل ضمیر اتتم فاعل نعمتی الی نعمت علیکم صفت وموصوف معطوف علیہ  
وانی فضلتکم علی العالمین تمام جملہ اسمیہ معطوف یہ دونوں اذکروا کے مفعول بہ فعل اپنے فاعل اور مفعول سے مکرر جملہ انشاء یہ  
ہو کر نزل ہوا والقوا فعل اتتم ضمیر فاعل یومامفعول یومامفعول لا تجزى نفس الخ اور لا یقبل الخ ولا یؤخذ الخ ولا ہم الخ چاروں جملے  
معطوف بریکر دیگر سے اسکی صفت اور سب میں عامہ مخدوف ہے اسے تجزى فیہ نفس علیہ البواقی اس جملہ القوا کا عطف اذکروا پر ہوا  
عن نفس موضع نصب میں ہے تجزى سے اور ممکن ہے کہ حال ہو کر موضع نصب میں ہو تقدیرہ شیاعن نفس منہادونون جگہ میں  
مکن ہے کہ قبل اور یوخذ کے متعلق ہو اور ممکن ہے کہ شفاعۃ اور عدل کی صفت ہو

### تفسیر

جملہ اور جو بعد میں نواسطہ فاعل خدا کے مقررہ تو اسکو بحث سمجھتے ہیں اسکو نیز بھاری اور کربابی بھاری کا نام لیاں لکھنا بیگانہ کر لیا تو اس میں سب نواسطہ برحق ہوں گے

جو تکبر بنی اسرائیل کا اپنے اہل علم اور انبیاء زوہ ہونے کی وجہ سے نسبت اور لوگوں کے دو چند غرور اور تعصب تھا تو اس لئے خدا تعالیٰ نے دوبارہ پھر ان کو یاد دلایا کہ تم میری نعمتوں کو یاد کرو اور اس بات کو بھی کہ میں نے ایک نامہ میں تمہارے اجداد کو (حضرت موسیٰ اور سلیمانؑ) واثو دو دیگر انبیاء و ملائین عادل کے سبب دنیا پر بزرگی دی تھی پھر پھر پادشاہ اور متبرک لوگ تمہارے خاندان کو مقدس اور برگ جانکر ادب سے پیش آتے اور نذیرین اور پیری پیش کرتے تھے اور تمہارے خاندان کی عزت و حرمت اور علم و نبوت کا شہرہ دنیا پر ہو گیا تھا از جعل فیکم انبیاء و جعلکم لہو کا وانا کم مالم یوت احدامن البعلین

اور جو تم اپنی سرکشی اور تعصب سے باز نہیں آتے اور ہماری نعمتوں کے حق کو ادا نہیں کرتے اور تم کو اس بات پر ہی عبرت نہیں دیکھتے اپنے انبیاء کی معرفت کو آگاہ کر دیتا تھا کہ اگر تم میری شریعت پر نہ چلو گے اور بت پرستی کرو گے تو میں تمہاری سلطنت و جنت کو خاک میں ملا دوں گا اور تمہارے دشمنوں کو تم پر سلطہ کر دوں گا وہ بیت المقدس کو سہارا اور تم کو ذلیل و خوار کرینگے چنانچہ تھے ویسا ہی کیا اور پھر میں نے بھی اپنے قہر کو تم پر بھرا دیا اور سخت نصرت اور انوکھ غیر بادشاہوں تمہارے ساتھ وہ کیا کہ جو عالم کی عبرت کا باعث ہوا جس حکم اب تک خوار و ذلیل پھرتے ہو کوئی حکومت اور سلطنت تمہاری باقی نہیں ہے تو آخر ایک روز مرنا ہے قیامت میں ہمارے پاس اور حساب دینا ہے پس میں نے ہی ذکر وہاں کوئی وجہ عذاب الہی کے دفع کی نہیں کیلئے کہ دنیا میں یا تو مٹھائی کا یہ طریق تھا ہے کہ دو سر شخص اسکی جگہ اپنے منہ دار ہو جاتا ہے اور اسکے جمع حقوق اور محاسبہ کو اپنے سر پر لیتا ہے سو وہاں یہ بھی نہیں لایا گیا نفس عن نفس شیئا انسان کی سختی ایسی ہوگی کہ ہر کوئی نفسی نفسی کر گیا یوم فیزالمر من اخیمہ اللہ اور یا کسی کی وجاہت سے نفرت نہ جائے سو اگر تم کو اپنے بزرگوں باب واذ انبیا علیہم السلام پر بڑا بھروسہ ہے تو وہ ہماری مرضی بغیر دم نہیں مار سکتے اور جس سے خدا کو ناخوش و کمزور بن سکے ایسے کچھ ہی نہیں کہتے پس لایقیل نہا شفاعۃ اُس روز سفارش بھی کام نہ آوے گی اور یا اپنے مال سے کچھ دیکر اور غصہ یا جہانہ بھگت کر نجات پاتا ہے سو اگر تم کو اپنے مال و دولت پر غرور ہے تو وہاں یہ بھی کام نہ آوے گا لایوخذ نہا عدل خدا کو مال و دولت کی کچھ پروا نہیں اور اس روز کسی پاس کیا ہو گا نہ مال نہ دولت اور یا یہ کہ یار و انصار برادری و اقارب اپنے زور و جھڑپ سے نہ سو وہاں یہ بھی نہیں و لاسم یھرون خدا سے مقابلہ کرنیکی کسکو مجال ہے

### متعلقات

فضلکم علی العالمین عالم کا اطلاق اگرچہ ماسوی العیہ جمیع مخلوقات پر ہوتا ہے اور جب بلفظ عالمین اسکو جمع کر لیا جاتا ہے تو اور بھی شمول و عموم کا فائدہ دیتا ہے مگر بطرح ہمارے عرف میں دنیا بول کر اکثر لوگ مراد کرتے ہیں اسید طرح محاورہ عرب تھا اور طرح ہمارے عرف میں لفظ کل بولتے ہیں اور اکثر چیزیں اُس سے مراد لیا کرتے ہیں اسی طرح عرب میں محاورہ تھا البقیس کی نسبت ہوا ویت من کل شیء کہ اُسکو ہر چیز سے حصہ ملا تھا حالانکہ میت ہی چیزیں سکون علی نقیب ہیں پس اس توجہ پر مطلب آیت کا بہت صاف ہے

کہ نبی اسرائیل کو خدا نے ایک زمانہ میں اکثر لوگوں پر فضیلت دی تھی اور یہ واقعی بات ہے۔ بعض مفسرین نے عجب موٹنگانی کی ہے عالمین سے جمیع مخلوقات مراد کہی پھر دیکھا کہ اس سے ملاکہ اوجیح انبیاء اور جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت ثابت ہوتی ہے تو آنحضرت کو اور دلائل سے مستثنیٰ کیا اور بے سرو پا دلائل سے ورق کے ورق سیاہ کر ڈالے اسی طرح نبی اسرائیل سے ہر فرد بشر مراد لیکر انجیلا سے مین پڑ گئے کہ نبی اسرائیل کے کفار اور فساق کو جمیع عالم پر کیونکر فضیلت تھی اسی طرح اکثر مقامات پر اور محاورہ عرب غافل ہو کر الفاظ کے معانی لغویہ یا علماء کلام و علماء اصول کے معنی مقرر کردہ مراد لیکر سیدھی بات کو مشکل کر دیتے ہیں۔

**[شفاعت]** شفیع یعنی جنت ہے یعنی طاق کا خلاف گو یا کہ شفاعت کرنا والا اپنے آپ کے ساتھ (کہ جسکی شفاعت کرتا ہے) ملا کر اس کیلئے جوڑ کر کرتا ہے معقولہ اس آیت اور اس آیت من والذی یشفع عنہ الا باذنہ سے استدلال کرتے ہیں کہ قیامت کو انبیاء گناہگاروں کے لئے شفاعت کریں گے مگر انجیلا یہ قول صحیح نہیں کیسے کہ ان آیات کا یہ منشاء ہے کہ اُسکی مرضی کے برخلاف اپنی وجاہت سے کوئی سفارش نہ کرے گا اور چونکہ اُسکی مرضی کفار اور مشرکین کی نسبت نہ ہوگی تو ان کے لئے کوئی شفاعت نہ کرے گا جیسا کہ ان آیات کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اور لفظ الا باذنہ باؤ از بندہ بتلار ہا ہے کہ گناہگار مسلمانوں کے لیے رحمت انبیاء اور اولیاء اور صلی کے دل میں انکی شفاعت کا شوق پیدا کریگی اور وہ نہایت عجز و انکساری سے اُسکی جناب میں عرض کریں گے وہ اپنی رحمت سے قبول فرما دیگا سچ ہے ع رحمت حق بہانہ سے جویت آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے شفاعتی لابل الکبار من انہی اور احادیث صحیحہ میں آنحضرت کی شفاعت کبریٰ کی تفصیل ہے۔ آنحضرت تمام عالم کے شفیع اعظم ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ آیات کفار کے ساتھ مخصوص ہیں کیسے کہ کلام یہود سے چلا آتا ہے **[عدل]** کے معنی برابری کے ہیں چونکہ معاوضہ اور فدیہ دیکر دونوں برابر برابر ہو جاتے ہیں اسلئے معاوضہ اور فدیہ اور بدل کو بھی عدل کہنے لگے اور اسی لیے انصاف کو بھی عدل کہتے ہیں۔

### نکات

(۱) چونکہ جو کچھ چیز نفی میں ہوتا ہے تو وہ ان کثرت بھی جایا کرتی ہے اور لا تجزئ نفس من نفس نکرہ ہے معرفہ نہیں اور لافنی کے پیچھے آیا ہے تو یہاں عموم مراد ہے پس یہ کثرت جو یہاں مفہوم ہوتی تھی اسکو وہم لایعرون میں اس نکتہ کے لیے ظاہر کر دیا کہ عادتاً جب کسی کو ایسے شخص کے بچے سے چھڑائے ہیں کہ وہ نہ وجاہت اور لحاظ کو خیال میں لاتا ہے تاکہ سفارش قبول کرے نہ وہ غصہ سے راضی ہوتا ہے نہ کسی دوسرے شخص کی ضمانت مانتا ہے تو وہ ان ایک جماعت اور جمعیت سے کام لیا جاتا ہے کہ ایک جماعت بزور چھڑ لیتی ہے پس لفظ ہم میں انکی کثرت کے فائدہ مند نہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

### اسکے بعد

خدا تعالیٰ اپنی نعمتوں کی تفصیل کرتا ہے اور ہر ایک واقعہ کو یاد دلاتا ہے تاکہ اوروں کو سنکر عبرت و رغبت ہو اور نبی اسرائیل کے

اور نہ سوچا کہ یہاں تک کہ پہنچے مگر فرعون ان کی نجات دی وہ مگر بڑے غلاب ہوئے ہمارے بیٹوں کو بچ کر لے گئے تھے اور تہاری لڑکی کو زندہ چھوڑ دیتے تھے اور میں نے تمہارا بچہ لے لیا

دل لایچ ہوں اور راہ راست پر آؤں۔ مگر یہ واضح رہے کہ ان واقعات کے بیان کرنے سے مقصود صرف اپنی نعمتوں اور فزونیوں پر عجبوتوں کا یاد دلانا ہے نہ ترتیب تاریخ آدم و تاریخ نبی امیر لکھیاں کرنا جیسا کہ اہل کتاب کی تورات وغیرہ کتب تاریخ میں ہے کہ جنکو وہ الہامی کہتے ہیں اسلئے کہہ ہی مقدم واقعہ کو مؤخر اور بالعکس اور کبھی بطور اجمال اور کبھی بطور تفصیل بیان کرتا ہے اور کچھ موسیٰ کے واقعات ہی بیان نہیں بلکہ اُن سے پہلے اور پچھلے واقعات ہی ہیں اور ملک مصر میں لکھو پڑو وقت کے اور وہاں سے نکلا کر ملک کنعان میں آنے وقت کے اور وہاں پہنچ کر جو کچھ گزرا پس فرماتا ہے

واؤ موضع نصب میں ہے معطوف اوکر وابتغی پر اور اسی طرح واؤ فرقا اور اؤ واعدا اور واؤ فتم یا موسیٰ وغیرہ نجینا فعل با فاعل کم  
مفعول من آل فرعون متعلق ہے نجینا سے کیسوں فعل کم ضمیر راجع آل فرعون کی طرف کم مفعول اول سوء العذاب مفعول ثانی  
یہ تمام جملہ حال ہے آل فرعون سے یا ضمیر نجینا کم سے یا دونوں سے یا بچوں ابتداء کم اوستی بچوں یا خود دونوں جملے بیان ہیں کیسوں موصوف  
کے اور اسی لئے عطف نہوا بلا موصوف من ربکم اور عظیم صفت مبتداء مؤخر فی ذکم خبرہ

—

حضرت ابراہیم کے بعد حضرت یعقوبؑ تک انہی اولاد کنعان میں آباد رہی۔ یہاں یوں کے حسد و بغض کی وجہ سے حضرت یوسفؑ غلام بنکر مصر میں آئے یہاں انکا شاہ مصر کے ان بڑا عروج ہوا مصر کے بادشاہوں کا لقب فرعون تھا جس طرح کہ ایران کے بادشاہ کا کسریٰ اور روم کے بادشاہوں کا قیصر اُس زمانہ میں مصر کا فرعون ریان اور فوطیہ فارنام اُس کا وزیر تھا کہ جب کا لقب عزیز تھا عزیز نے یوسفؑ کو خرید کر اپنے گھر میں رکھا عزیز کی بیوی زلیخا کا دل یوسفؑ پر پڑا اُس نے بڑے کام کے لیے درخواست کی یوسفؑ نے نہ مانا اُس نے اپنے شوہر سے یوسفؑ پر کوئی بدنامی بیان کر کے قید کروا دیا قید میں سے بادشاہ نے یوسفؑ کو تعبیر خواب کے لیے بلا کر معزز کیا اور بڑا عہدہ دیا اس عرصہ میں سخت قحط پڑا جسکی وجہ سے حضرت یعقوبؑ اور انکی تمام اولاد مصر میں رہی اور انکو خدا نے وہاں بڑایا اور چھٹا چار سو برس تک مصر میں اُنکے لاکھوں آدمی ہو گئے اور اس عرصہ میں یوسفؑ اور وہ فرعون سب مر گئے اور فرعون تخت نشین ہوا جسکا نام مصعب یا ولید تھا اُسکو بنی اسرائیل سے سخت عداوت پیدا ہوئی اور دل میں یہ خوف ہوا کہ مبادا یہ لوگ ہماری سلطنت پر قابض ہو جاوین اسلئے اُس نے انکو سخت سخت تکلیفیں دیں شروع کین اپنی خزانہ کے لئے محصل ٹھکانے اور مصر یوں خدمت کروائیں بنی اسرائیل سختی کی اور انہوں نے سخت محنت سے گارا اور اینٹ کا کام اور سب قسم کی خدمت کھیت کی کروا کے اُنکی زندگی تلخ کی



وَإِذْ قَرَّبْنَا بَكْمُ الْجَحْمِ فَانْجَيْنَاكُمْ وَأَعْرَضْنَا عَنْ فِرْعَوْنَ وَآلِهِمْ أَنْ نَنظُرُ إِلَيْهِمْ

اور اُس وقت کو یاد کرو، جبکہ ہم نے تمہارے لیے سمندر کو بھڑکایا پس تم کو بچا دیا اور تمہارے دیکھتے دیکھتے سے ہمیں کو یاد دلا

اُنکی ساری خدمتیں جو دسے اُسے کراتے تھے مشقت کی تھیں (۲۴) اور فرعون نے اپنی قوم کے لوگوں کو تاکید کر کے کہا کہ میں نے جو بیابان پیدا ہوا اُس کو مار ڈالو اور جو بیٹی ہو اُسے جیتی رہو دو۔ خدا تعالیٰ کو بنی اسرائیل کی مصیبت پر رحم آیا ان میں عمرانؑ کی گھڑی ایک حسین لڑکی پیدا کیا جسکی پرورش اور سرگزشت عبرت کا باعث ہے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام سو انہوں نے طرح طرح کے فرعون کو معجزے دکھائے اور تمام بنی اسرائیل کو مع یوسف علیہ السلام کی ہڈیوں کے اُنکے وطن قدیم ملک کنعان لے گئے پیچھے فرعون نے چلنے چلا تھا دیر کا قلم میں مع لشکر ڈوب مرا اور بنی اسرائیل دریا میں خشک نکل گئے مصر سے کنعان یعنی مکہ شام تھینا چالیس روز کا رستہ شمال کی جانب مگر رستہ میں جو بنی اسرائیل نے خدا کی نافرمانیاں کیں چالیں میں سے ایک نکلے پھر اسی عرصہ میں من و سلویٰ نازل ہوا اور وہاں سے ابرہہ نے نہایت کیا اور دیگر ذبح بقرہ وغیرہ واقعات پیش آئے یہاں تک کہ حضرت موسیٰ اور ہارون اور جو لوگ مصر سے نکلے تھے سب اسی رستہ میں گئے پھر موسیٰ کے خلیفہ یوشع بن نون نے ملک کنعان فتح کیا اور وہاں بنی اسرائیل کی سلطنت قائم ہوئی اس قصہ کا مجملہ خدا تعالیٰ نے اس آیت میں کیا ہے اور آئندہ اور قصوں کو پھر کرتا ہے:

### ترکیب

وَقَرَّبْنَا بِالْجَحْمِ مَوْضِعَ نَصَبٍ مِّنْ مَّفْعُولٍ ثَانِيٍّ هُوَ اَوَّلُ الْجَحْمِ مَفْعُولٍ اَوَّلٍ هُوَ اَوَّلُ بَ مَعْنَى لَامٍ هُوَ فَانْجَيْنَاكُمْ جَزَاءً مِّنْ مَّعْصِيَتِكُمْ

### تفسیر

یہ ایک اور واقعہ خدا تعالیٰ ذکر کرتا ہے کہ جس میں اُس بنی اسرائیل بڑی رحمت اور نعمت کی تھی کہ جب موسیٰ بنی اسرائیل کو مصر سے لے کر ملک شام کی طرف چلے تو بحیرہ قلم کی طرف راہ پر یہ اُنکے پیچھے فرعون بھی مروج کی طرح لشکر لیکر گرفتار کرے کہ پہنچا بنی اسرائیل نے کہا اے موسیٰ اب ہم کیا کریں سامنہ سمندر کی ایک شاخ ہے کہ جسکو قلم کہتے ہیں اور پیچھے فرعون کا لشکر چلا آتا ہے موسیٰ نے جناب باری میں التجا کی حکم ہوا کہ اپنے بھائی کو دریا پار لاسکی وجہ سے یہ بحرہ طہور میں آیا کہ سمندر بھٹ گیا اور ضبط پہاڑ میں گہائیاں بن گئی ہیں اسی طرح پانی کے بستہ ہونے سے خدا نے گہائیاں کر دیں جن میں سے بنی اسرائیل بخوبی مع اپنے جانوروں اسباب کے بھاگے اور چونکہ پانی ایک لطیف جسم ہے اُسکی گہائیوں میں سے ایک طرف کا آدمی دوسری طرف نظر آتا تھا پس فرعون نے اُنکے پیچھے اسی رستہ سے بھاگ کر چاہا تو پھر سمندر اپنی حالت اصلی پر آگیا اور فرعون اور اسکا سارا لشکر ڈوب مرا اور پرے کنارہ پر بنی اسرائیل بھاگے ہوئے فرعون کو ڈوبتے ہوئے دیکھتے تھے خدا تعالیٰ اس نعمت کو یاد دلانا ہے:

### معلومات



یہ کلام آوے یہ موسیٰ کے لئے انا کی تلاش ہوئی دو ایک آتا میں نے  
مگر موسیٰ نے کید کا دودھ نہ پیا اسکے رونے سے سب بچیں گے  
گئے تب موسیٰ کی بہن گے جو فرعون کی بیوی اور بیٹی کے پاس  
آیا جا کر فتنی تھی یہ کہا میں تم کو ایک ایسی آتا بتاؤں کہ جو اسکو نہایت  
درمندی اور خیر خواہی سے دودھ پلائے اور اپنے گہر میں لپی  
پرورش کرے انہوں نے کہا ہاں لا ادر موسیٰ کی ماں کا حال  
سیئے کہ وہ موسیٰ کی ہر ایک چیز کو دیکھ کر زار زار روتی اور اسکی صورت  
یا دکر کے دل میں دہوان اٹھتا تھا قریب تھا کہ چھین مارا کر روئے  
اور یہ راز کھل جائے مگر خدا نے اسکے دل کو صبر دیا اور وعدہ کیا  
کہ بچ بچ کر ہم اسکو پھر تیرے پاس پہنچاویں گے۔ اتنے میں بیٹی دوزخی  
کہ تو اتان جان مبارک ہو بہائی کو فرعون کی بیوی نے مینا بنا  
چلو تمکو دودھ پلائے کو بلائے ہیں پس وہ خوشی کے مارے  
کپڑوں میں نہ ساتی تھیں وہاں جا کر بیٹے کو دیکھ کر دل میتا قابو  
سے نکل گیا مگر پھر سنبھالا اور اسکو دودھ پلایا فرعون کی بیوی نے  
انکی تنخواہ اور مصروفیت پرورش مقرر کر کے موسیٰ کو دیدیا پس ایک سال  
موسیٰ ایوان شاہی میں پرورش پائے اور شہزادے کہلاتے رہے  
پس جب موسیٰ خوب جوان ہو گئے تو فرعون کی زیادتیوں اور  
اپنی قوم کی پریشانی دیکھ کر نہایت غمگین رہتے تھے آخر ش ایک روز  
بازار میں ایک قبیلہ کسی نبی اسرائیل کو کار بیگار پر سخت مار رہا تھا اس  
موسیٰ کو سامنے سے آتے دیکھ کر پکارا اور دانی دی موسیٰ نے کہا کہ  
کیون اتنا ہے اس پر اس نے نہ مانا تو موسیٰ نے اسکو نکال دیا  
وہ اتفاقاً فر گیا موسیٰ اور اس اسرائیلی نے اسکو رہتے میں دبا دیا  
اگلے روز حسب اتفاق جب موسیٰ بازار میں گئے تو اس اسرائیلی کو

سچ کر کسی قبیلے سے لڑتے دیکھا اور اس نے موسیٰ کو دیکھ کر چلا گیا  
دانی دینا شروع کیا اس پر موسیٰ نے مخاطبہ فرمایا تو بڑا ہی ہوشیار  
اور اسکے دشمن کو ہٹانے کے لیے اتہبہ بڑھایا یہ احمق اسرائیلی یہ  
سمجھ کر موسیٰ سے کہنے لگا تو صاحب جس طرح کل ایک شخص کو قتل  
کر چکے ہیں آج اسی طرح مجھ کو بھی مارا پالتے ہیں اے موسیٰ تو بڑا  
سکرتش اور مفند ہوا چاہتا ہے اس سے وہ راز فاش ہو گیا آخر فرعون  
کے دربار میں بھی خبر پہنچی کہ لیجئے وہ موسیٰ کہ جسکو تم نے فرزند بنایا  
آخر اپنی قوم کا حامی بنا اور ہمارے ایک آدمی کو مار ڈالا ہر خد بعض  
وجوہات سے فرعون پہلے ہی سے موسیٰ سے بدگمان تھا مگر  
اب جو شہنشاہ کا حکم دیدیا کسی نے موسیٰ کو اس راز  
سے مطلع کیا۔ موسیٰ اول قتل سے ہی ہراسان تھے اب تو بہت بڑھ  
گئے اور مصر سے مشرق کی طرف بہاگ کر چلے گئے مجرم قلم کے  
پاریدین ایک شہر تھا وہاں پہنچے یہو کے پاس سے ایک درخت کے  
سایہ میں بیٹھے ہوئے یہ کہہ رہے تھے کہ ابی میں تیرا بندہ فقیر ہوں کچھ  
مجھ کو عطا کرو ہاں ایک کنواں تھا دیکھا کہ چرواہے جس کھنچ کھینچ کر  
اپنی بکریوں اور جانوروں کو پانی پلاتے ہیں اور دولہا کیان اٹھیں  
نیچے کیے گھڑی ہیں ان سے موسیٰ نے پوچھا تم کیوں نہیں پلائے  
وہ بولیں ہمارے والد بوڑھے ہیں ہم سے جس کھنچ نہیں سکتا  
جب پلا کر چلے جاتے ہیں بچا ہوا پانی ہم بھی اپنی بکریوں کو پلا لیتے ہیں  
موسیٰ کو رحم آیا بفضل الہی شہزادہ جو ان تھے جس ڈول کو کسی شخص  
ملکر کھینچتے تھے اکیس کھینچ کر اپنی بکریوں کو پانی پلا دیا پھر نیچے نگاہ کر کے  
درخت کے سایہ میں آئیٹھیاں لڑکیوں نے جا کر اپنے بوڑھے باپ  
حضرت شعیب علیہ السلام سے موسیٰ کا حال بیان کیا اس نے

اسی ایک بیٹی کو بھیجا کہ جاؤ اُس مسافر کو بلا لاؤ وہ آئی اور نہایت	جو اس آگ کے پاس اور جو اسکے اندر رہے وہ مبارک ہے تو
شرم سے یہ کہا کہ چلے آپ کو ہمارے آبا جان بلاتے ہیں تاکہ آپ	میں اللہ رب العالمین میں تیرا خدا ہوں تو جو آتا ہمارے کہلے کہ
اس پانی پلانے کا بدلہ دیوین پس موسیٰ وہاں پہنچے اور تھیں	یہ جگہ مقدس ہے (درخت نہیں بولا تھا اور نہ وہ دوزخ و صوف کے
بیان کیا انہوں نے شکر فرمایا کیا کچھ خوف نکر تو ظالموں کے پیچھے	ساتھ تھی دراصل وہاں تجلی ذاتی ہو کر اس حالت میں موسیٰ
پہنچ گیا ان میں سے ایک بولی کہ آبا جان آپ انکو نوکر کر لیں گے	خدا سے ہم کلام ہو گئے موسیٰ میں نے نبی اسرائیل کی آواز
کہ آپ کو قوی اور امانت دار آدمی درکار ہے شعیبؑ کہ جس کو تیرے	دروغ کی نسی اور انکی آہ و زاری پر مجھ کو رحم آیا تو انکے پاس اور فرعون
بھی کہتے ہیں) کہا بھئی میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں میں سے	سے کہہ ان کو انکے ملک میں جانے دے موسیٰ نے کہا الہی میری
ایک کا تیرے ساتھ نکل کر دون بشرطیکہ تم ہمارے ہاں آٹھ برس	کون سینکڑوں مجھ کو کبائے گا خدا تعالیٰ نے فرمایا تیرے
نکل رہو اور دس پورے کرو تو نہاری مہربانی ہے اور خدا چاہے	دہنے اتمہ میں یہ کیا ہے عرض کیا میرا بھائی جس میں بکریاں
تو میں تمکو کوئی تکلیف نہ دوں گا تم مجھ کو چاہی پاؤ گے موسیٰ نے	انکے اور بہت سے کام لیتا ہوں فرمایا اسکو زمین پر ڈال دے
کہا بہتر مگر میں جب ان مدتوں میں سے کوئی مدت پوری کر دوں	موسیٰ ڈال دیا ڈالتے ہی سانپ بن کر پھین پھیننے لگا موسیٰ ڈر کر ہٹا خدا
تو پھر مجھ پر کوئی زیادتی نہ ہو چہ کہ میں خدا اسکا گواہ ہے پس سبکی	فرمایا امت ڈر نہ ہو اس سے کچھ خوف نہیں سول میرے پاس خوف نہیں
ان میں سے ایک کے ساتھ کہ جس کا نام صفورا تھا نکل کر دیا	کہا تے اسکو پڑے موسیٰ نے ہاتھ لگا یا وہ میں عصا بن گیا پھر
اور مدت مقررہ تک اپنے خسر کی بکریاں چراتے رہے اس عمر	فرمایا اپنا اتھ کرتے کے گریبان میں ڈال کر باہر لاؤ وہ باہر لائے تو نہا
میں ان کے بیٹا بھی پیدا ہوا کہ جس کا نام حیر سوم تھا پس موسیٰ	سینہ اور روشن ہو کر چلنے لگا کہا پھر اسکو گریبان میں ڈال ڈال
کو وطن کا خیال آیا اپنی بیوی اور بیٹے کو لیکر چلے سردی کا موسم	نکالا تو پھر اصلی حالت پر گیا خدا نے فرمایا جا میں سے تجھ کو یہ دو جحرے
تھا شب میں بیوی کو سردی معلوم ہوئی موسیٰ نے گھوڑے	دیے تو فرعون اور بنی اسرائیل کو دکھایا تو تاکہ وہ تیری تصدیق کریں
کی طرف آگ کا شعلہ دیکھا موسیٰ نے بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو	پھر موسیٰ نے عرض کیا الہی مجھ سے ایک فرعون مارا گیا میں ڈرتا
میں جا کر آگ تمہارے سینے کے لیے لانا ہوں جب وہاں آئے	ہوں کہ وہ مجھ کو اسکے قصاص میں مار ڈالیں دو م میری زبان
تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک درخت آگ کا شعلہ ہو رہا ہے مگر جلتا نہیں	میں لکنت ہے میں اچھی طرح بات نہیں کر سکتا میرے ساتھ میرے
اُس پر خدا تعالیٰ کی تجلی تھی اور درحقیقت آگ نہ تھی جب موسیٰ	یہاں ہارون کو مقرر کر وہ مجھ سے فصیح ہے خدا نے فرمایا تیرے
اُس کے پاس آئے تو اُس پاک جگہ درخت میں سے یہ آواز آئی کہ	بھائی کو تیرا قوت بازو بنائینگے اور ہم تمکو غلبہ دینگے تمہارے پاس کوئی

ملہ یہ جگہ کہ جہاں حضرت موسیٰ کریمؑ ملک عرب بنی اسرائیل کی طرف سے تھے ۱۲۰۰ سال پہلے اور کہ وہ عرب تھا چنانچہ مصر سے موسیٰ بنی اسرائیل کو لیکر چلے تو مصر کے گزرے تھے ۱۲۰۰ سال پہلے

نے نہیں پاویگا جاؤ تم کو اور تمہارے تابعداروں کو میں غائب کر دوں گا  
 پس وہاں سے موسیٰ چلے رستہ میں گئے یہانی ہارون جو انکی پیشوا  
 کو کھڑے تھے ملے پھر بنی اسرائیل کو موسیٰ نے یہ دونوں معجزے  
 دکھا کر خدا تعالیٰ کا پیغام بشارت الیہام سنایا سب سنگسار میں گئے  
 نہایت خوش ہوئے پھر حضرت موسیٰ اور ہارون بڑی کوشش کی کہ  
 فرعون کے پاس گئے اور کہا ہم خدا تعالیٰ کی طرف سے پیغام لائے  
 آپنا تو اور خداوند عالم سے ڈر کر راہ راست پر آئے اور بنی اسرائیل کو  
 ساتھ جانے دیجئے ان سیکسوں کو تکلیف نہ دیجئے فرعون نے کہا خداوند عالم  
 کو کون ہے میں اسکو نہیں جانتا موسیٰ نے کہا وہ کہ جس نے آسمان زمین  
 ہر چیز کو پیدا کیا فرعون کو تعجب ہوا اور اپنے درباریوں سے کہا ذرا آپ  
 رسول کی بات تو سنیے کیا حال بات کہتے ہیں اسپر موسیٰ نے فرمایا  
 تمہارا سبک اور تمہارے سب باپ و داداؤں کا رب ہے یہ سنگسار فرعون نے  
 کہا یہ دیوانہ ہے اسپر موسیٰ نے فرمایا بلکہ مشرق اور مغرب اور ہر دیہان  
 جو کچھ ہے سب کا رب ہے اسپر فرعون نے نہایت ناراض ہو کر یہ کہا کرتے  
 میرے سوائے کسی اور کو خدا کہا نہیں ہے جو جس دام کروں گا اور اپنے  
 درباریوں کو دیکھو میرے سوائے اور یہی کوئی تمہارا خدا ہے اسے  
 ہا مان پکی اینٹوں کا ایک بڑا اونچا برج بنائیں اسپر چڑھ کر موسیٰ کے  
 خدا کو دیکھو لگا کہ وہ کہاں ہے اور میں تو اسکو جھوٹا اور جادو کا  
 ہوا جانتا ہوں پھر موسیٰ کی طرف متوجہ ہو کر یہ کہنے لگا کہ تو وہی ہے  
 جو مدت تک میری روٹیاں کھا کر بڑا ہوا ہے اور میرے گناہوں کو دیکھو  
 وہ کام کر کے نہیں پالت کہا لگا تھا کہ جسکو تو جانتا ہے میں تجھ پر فیصلہ  
 لاؤں اور تیری قوم ہمیشہ ہماری غلامی کرتی ہے موسیٰ نے کہا یہ کیا حال  
 جلتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا کر کہا ہے خیر اچھا اگر میں

آپ کو کوئی معجزہ دکھاؤں تب بھی آپ تصدیق کر نیگے اور میری بات  
 پر ایمان لاویگے اس نے کہا وہ کیا معجزہ ہے موسیٰ نے عصا کو ڈال دیا  
 وہ اژدہا بن کر فرعون کی طرف لپکا فرعون اور تمام ارکان دولت پریشان  
 ہو کر بھاگنے لگے موسیٰ نے اسکو پکڑ لیا پھر وہ عصا ہو گیا فرعون  
 اور اس کے مصاحب پہرہ ستور بیٹھے تو موسیٰ نے ہاتھ کو گریبان میں  
 ڈال کر نکالا تو آفتاب کی طرح چمکنے لگا پھر ڈالا تو بدستور سابق ہو گیا یہ  
 دیکھ کر فرعون نے اپنے اہلکاروں اور امیروں سے مخاطب ہو کر کہا  
 یہ بڑا جادوگر ہے اس حیلہ سے چاہتا ہے کہ تم کو اس ملک سے باہر  
 کر دے اب تمہاری کیا صلاح ہے انہوں نے کہا آپ بھی اپنے ملک  
 کے بڑے بڑے جادوگروں کو جمع کیجئے اور ایک روز مقرر کر کے آپ  
 کے مقابلہ میں ایسا ہی کرشمہ لگا دیجئے پس فرعون نے ہر شہر میں شہتہا  
 بھیجا اور جادوگروں کو بلایا وہ سب اس روز کہ جو مقرر ہوا اٹھ کھڑے  
 اور حضرت موسیٰ اور ہارون بھی مقابلہ میں آئے اور ایک خلق خدا  
 تماشائوں کی جمع ہوئی جادوگروں نے فرعون سے عرض کیا کہ  
 اگر ہم غالب جائیں تو آپ ہمارے گناہوں کو بخش دیجئے انہوں نے فرعون سے کہا  
 تب جادوگروں نے موسیٰ سے کہا کہ آپ پہلے کچھ کرشمہ دکھائیے گایا ہم دیکھا  
 موسیٰ نے فرمایا پہلے تمہیں جو چاہو ہو کر لو پس جادوگروں نے اپنی رسیاں  
 اور لٹھیوں اور جو کچھ طلسم کیا تھا فرعون کا نام نیکر زمین پر ڈال دیا  
 ڈھبندی اور نظر بندی سے جیسا کہ بھانپتی تھی اسی طرح انہوں  
 سب بنا دیتے اور درخت لگا کر دکھا دیتے ہیں اسی طرح انہوں  
 دکھایا حتی کہ موسیٰ اور سب حاضرین حیرت و حیرت سے چہرے  
 لاؤں اور تیری قوم ہمیشہ ہماری غلامی کرتی ہے موسیٰ نے کہا یہ کیا حال  
 جلتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا کر کہا ہے خیر اچھا اگر میں

ہی اُڑدیا گیا اور اُنکے سانپوں کو لقمہ کر گیا تمام تماشا نشانی اور  
 فرعون دُر کے مارے تر بھر ہو گئے اور ایک غل جگیا موسیٰ انکو  
 پکڑ لیا وہ پہر عصا ہو گیا جادو گروں نے جب یہ دیکھا کہ یہ کام جادو  
 طاقت سے بڑھ کر ہے وہ خدا سے دل میں ڈر گئے اور جدمیں گم ہو کر  
 اور کہنے لگے ہم رب العالمین پر کہ جو موسیٰ اور ہارون کا رب ایمان  
 لائے۔ فرعون کو اس معاملہ سے بڑی خجالت ہوئی غصہ میں کہ  
 جادو گروں کا تم میری اجازت سے پیشتر کیوں ایمان لا آجیک  
 یہ (موسىٰ) جادو میں تمہارا استاد ہے تم نے باہم اتفاق کر کے یہ کرتا  
 ہے تاکہ یہاں کے باشندوں کو باہر نکال دے اب دیکھو میں تمہارے  
 ساتھ کیا کرتا ہوں تمہارے ہاتھ اور پاؤں جانب خلاف سے کاٹ کر  
 نکھو سولی پر اور درختوں پر لٹکا تا ہوں تاکہ نگو معلوم ہو کہ ہم میں سے  
 کون زیادہ اور دائمی عذاب کھاتا ہے وہ بوسے کچھ پروا نہیں  
 آخر ہم کو اُسکے پاس جانا ہے ہم امید کرتے ہیں کہ وہ ہمارا سوتل  
 کہ سب سے پہلے ہم ایمان لا گناہ معاف کر دیگا اور ہم تمکو اُس کے جبر  
 نکھو پیدا کیا اور جس کھو اپنی نشانیاں دکھائیں عزیز نہیں جانتے ہیں  
 فرعون نے اُن ایمانداروں کو بڑی تکلیف سے قتل کیا مگر وہ اس ثابت  
 قدمی سے اپنا ایمان پر قائم رہے اور یہ عاکرتے تھے الہی ہم کو صبر  
 دے اور ایمان سے ہمارا خاتمہ کیجئے۔ اسکے بعد فرعون نے غصہ میں اگر اُو  
 بنی اسرائیل کو تکلیف دینا شروع کیں پہلو تو انہوں نے کہ یہ ہمیں ہی ملنا  
 تھا اب تو یہ یہی موقوف کیا اور کہا جاؤ تم خود کہیں سے ہمیں تلاش کر کے  
 لاؤ اور اسی قدر انہیں بنا کر دو بنی اسرائیل نے موسیٰ کا اے موسیٰ  
 ہکو تو تیرے آنے سے پیشتر ہی بہت کچھ انداز میں جاتی تھیں اب تو  
 بھی مصیبت میں پڑ گئے موسیٰ نے فرمایا صبر کرو ملک الہ کا ہے

اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے بھٹا کر اسے اور انجام کا  
 خدا ترس خلیج پاتے ہیں عقرب تمہارا رب نکھو وہ زمین نکھو اگر چاہے  
 کہ جس میں برکت ہے اور طرح طرح کے پتوں میں موسیٰ نے پھر فرعون  
 کہا کہ دیکھ بنی اسرائیل کو جانے دے اور اُنکو تکلیف نہ دے ورنہ خدا  
 تعالیٰ تمکو پانی کو خون کر دے گا تو اسی رعبت بڑی تکلیف پاؤ گی  
 اس نے مانا اور موسیٰ نے ہارون سے فرمایا کہ دریا نیل پر اور ہر ایک  
 نہر اور تالاب پر عصا مار انہوں نے مارا تو وہ سب پانی خون ہو گیا اور  
 دریا کی مچھلیاں مر گئیں اور سات روز تک یہی تکلیف رہی مگر اس  
 سنگدل پر اثر نہ ہوا اسکے بعد پھر حکم خدا موسیٰ نے فرعون کو پیغام  
 بھیجا کہ دیکھ اب بھی بنی اسرائیل کو چھوڑو ورنہ خدا پر ایمان لاو ورنہ  
 خدا مینڈکوں کی مصیبت تم پر بھیجے گا اس سے اسکو بھی نہ مانا تو موسیٰ نے  
 ہارون سے کہا کہ اپنا عصا دیا اور نہروں اور تالابوں پر مارا اُن  
 نے مارا تو وہاں مینڈک چڑھ آئے اور مصر کی زمین چھپادی کہا  
 پانی میں ہر جگہ مینڈک ہی مینڈک دکھائی دیتے تھے فرعون نے  
 تنگ ہو کر موسیٰ اور ہارون کو بلا کر منت کی کہ خدا تعالیٰ نے  
 کیجئے کہ اس بلا کو دفع کرے اگر ایسا ہو تو میں بنی اسرائیل کو جان  
 دوں گا اور خدا پر ایمان لاؤں گا پس موسیٰ دعا کی وہ سب مر گئے اور  
 اُنکے قودے لگائے گئے اور زمین سرنگی جب فرعون کو ہلکتے  
 تو پھر برکت شہ ہو گیا تب موسیٰ حکم خدا ہارون سے فرمایا کہ اپنا  
 عصا زمین پر مارا انہوں نے مارا تمام جگہ جو زمین ہی جو میں ہو گئیں سب  
 لوگ عاجز آ گئے مگر اس سنگدل نے پھر بھی نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ  
 کو وحی کی کہ کل صبح فرعون دریا پر آئے گا تو رستہ میں اس سے مل کر کہہ  
 کہ خدا نے تمہارا پھر بندہ بن کر دیا ہے ورنہ میں تم سے ملنے نہیں آتا



مسلط کروں گا اور سوائے زمین جن کے کہ جان بنی اسرائیل رہتے  
 ہیں سب تکلیف پائیں گے اس لئے نہ مانا اور خدا نے یوں ہی کیا جس سے  
 فرعون اور اسکے گھروالے اور تمام اہل مصر سچ اٹھتے تب فرعون نے  
 موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا اچھا باہر جا کر کیا کرو گے جس سے تم  
 باہر جانا چاہتے ہو یعنی قربانی سو وہ اپنے خدا کے لئے یہیں کو  
 موسیٰ تمہاری باتیں ہو سکتی ہیں کہ اہل مصر گائے میل کو پوجتے ہیں  
 ہم اسی جگہ اپنی اپنے خدا کے لئے قربانی کریں تو وہ ہکو پتھر کو روڑا  
 پس ہم میں ان کی راہ میں بن جا کر جس طرح خدا فرمایا گیا قربانی  
 کریں گے تب فرعون نے کہا اچھا یوں ہی کر بہت دور نہ جانا اور میرے پاس  
 خدا سے دعا کرو کہ وہ اس بلا کو الے موسیٰ نے دعا کی وہ سب فرعون  
 فرعون ہمت پا کر پھر پھر گیا موسیٰ نے حکم الہی پھر فرعون سے درمات  
 کی اور کہا اگر نہ مانا تو خدا تعالیٰ تمہارے مویشی میں موت بھیجے گا  
 چنانچہ اس نے نہ مانا تو خدا نے ایسی مری مری بھیجی کہ مصریوں کے تمام  
 جانور مر گئے گھوڑا، گھوڑا، اونٹ، کچھ نہ بچا مگر بنی اسرائیل کا ایک جانور  
 ہی نہ ملا سپر ہی فرعون نے نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ کو حکم دیا کہ بھیجی  
 را کہ لیکر آسمان کی طرف اڑا دو انہوں نے اڑا دی جس طرح ملک مصر میں تمام  
 آدمیوں اور جانوروں کے بدن پر چھوڑے پھنسیاں اس کثرت سے پیدا  
 ہوئے کہ لالان مگر پھر بھی فرعون نے نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ  
 فرعون سے جا کر کہہ وہ تجھے رستہ میں ملیگا کہ بنی اسرائیل کا خدا تجھ کو فرماتا  
 ہے تو ایمان لا اور بنی اسرائیل کو چھوڑ دے ورنہ میں سخت وبا بھیجوں گا تو تک  
 اپنے نیک سے باز نہیں آتا دیکھ کہ میں بڑے بڑے اور بڑے رساؤں کا  
 ایک ملک بنا دیا ہوں کہ میں نہیں برے لے موسیٰ تو اپنے لوگوں کو خبر  
 کرو کہ میدان میں ہو کچھ نہ نکال اور جانور میں لگو کہ میں نے ان میں  
 لائے اور فرعون کے نوکر وین سے جو خدا سے ڈرتے تھے وہ یہی لگا  
 پس موسیٰ نے حکم الہی اپنا عصا آسمان کی طرف اٹھایا تو ہر نمودار ہوا اور  
 بیت ناک کرک اور بجلی نمودار ہوئی اور ایسے بڑے بڑے اور بڑے  
 کہ جس سے زمین پر انسان و حیوان و درخت کہتی سبکی سستی ناس ہو گیا  
 مگر جن میں او لے پڑے تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر  
 کہا بیشک میں گناہ گیا خدا عادل ہے تم دعا کرو کہ ہر اس طرح گرج  
 نہ او لے برسین تب میں تمہیں جلنے دوں گا پس موسیٰ نے دعا کی  
 بلا دفع ہو گئی مگر فرعون سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے کہا کہ فرعون  
 کو کہہ دیجئے اب بھی باز آ اور میرے بندوں کو جانے دے اور میرے آگے  
 عاجزی کرو ورنہ میں تمام ملک میں مٹاؤں گا جو کچھ اولوں سے  
 باقی رہ گیا سب کاٹ جائیگا جب وہ یہ کہہ رہا تھا تو قال  
 رعل موسیٰ میں لال فرعون فرعون کی قوم اور نوکر وین میں سے لوگوں  
 فرعون کو سپاہیا کہ جانے دیجے ویچھے مصر اتر گیا بالخصوص ایک بندہ  
 کہ جو اپنا ایمان مخفی رکھتا تھا یہ کہہ کہ تم ایسے شخص کو کہ جس کے بہت سے  
 سحرات دیکھ چکے ہو اس گناہ پر قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ خدا کو اپنا ریتا  
 ہے۔ صا جو اگر وہ چھوٹا ہے تو اس کا وبال تم پر پڑے گا ورنہ جو کچھ کہہ رہا  
 ہے وہ بلا تمہارا نزل ہوگی اور آج تکو خدا نے ملک اور زور دے رکھا  
 اگر تم کوئی عذاب الہی نازل ہوا تو مجھ کو کوئی اس کا دفع کرنا لا نہیں کر سکتا  
 فرعون نے کہا جو کچھ میری رائے میں آتا ہے وہی صواب ہے اور میں تم کو ہلا  
 کا رستہ بتاتا ہوں اس میں نہ رستہ ہے کہا مجھ کو تو اس قوم کی بربادی کھلا  
 دے ہی ہے جس طرح کہ عاد و ثمود اور قوم نوح وغیرہم تباہ ہو گئے  
 تم بھی برباد ہو گے اور خدا کسی پر ظلم نہیں کرتا اور مجھ کو ایک شہر  
 بربادی کا خوف ہے جس روز کہ تم پس پا ہو کر بھاگو گے

پھر کوئی خدا کے ہاتھ سے بچا ہوا نہیں اور تباری سچہ میں میری نصیحت نہیں آتی کہ جس کے خدا پر بارگزارنا چاہتا ہے تو پھر انکو کوئی پناہ نہیں کر سکتا اسی طرح فرعون کی بیوی ہی وندلانی فرعون کی حرکت سے نالان تھی آخر اس نے یہ دعا کی کہ ابھی چمکو فرعون اور اسکی تکلیف سے نجات دے اور اپنے پاس بلا کر جنبت میں رکھ چنانچہ خدا اُسکی دعا قبول کی۔ قصہ فرعون نے کہا اچھا مرد چلے جائیں اور جا کر قربانی کریں اور سب کچھ ہمیں رہے حضرت موسیٰ نے کہا تو نہیں بلکہ سب کچھ لیکر جاؤ گے اس پر فرعون خفا ہوا اور دھکے دیکر موسیٰ اور ہارون کو دربار سے نکلوا دیا تب موسیٰ نے حکم خدا پناہ عطا ہوا تو خدا نے تمام دن اور تمام رات پُورا آندھی چلائی اگلے روز صبح ہوتے ہی بے شمار ٹہیاں آئیں اور تمام روئے زمین کو ڈھانک لیا اور تمام مصر میں کسی درخت پر اور میدان کی گھاس میں سبزی نہ چوڑی تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلایا اور کہا میں تمہارے خدا کا گناہگار ہوں سو میں منت کرتا ہوں کہ اس مرتبہ میرا گناہ بخشوا اور اپنے خدا سے دعا کرو کہ اس بلا سے نجات دے تب موسیٰ دعا کی اور تمام ملک میں ایک ٹہی زہی لیکن فرعون پہر سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ آسمان کی طرف بٹاتا کہ ملک مصر میں تاریکی ہو ایسی تاریکی کہ ایک کو دوسرا نظر نہ آوے چنانچہ موسیٰ نے ایسا کیا اور زمین روز تک روئے زمین پر سخت اندھیرا رہا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تم اور تمہارے بچے جاؤ اور گلو اور گائے بنیں سب یہیں رہیں موسیٰ نے کہا یہ منظور نہیں بلکہ ایک جانور بھی یہاں چھوڑا جائیگا اس فرعون بہت خفا ہوا اور کہا میرے سامنے سے چلا جا پہر کبھی مجھے منہ	نہ دکھانا اور نہ مارا جائیگا موسیٰ نے کہا بہتر اب میں تیرا دشمن نہ دیکھوں گا: پھر خدا تعالیٰ سے موسیٰ نے عرض کیا اے عالمین اپنے خدا فرعون سے نالان تھی آخر اس نے یہ دعا کی کہ ابھی چمکو فرعون اور اسکی تکلیف سے نجات دے اور اپنے پاس بلا کر جنبت میں رکھ چنانچہ خدا اُسکی دعا قبول کی۔ قصہ فرعون نے کہا اچھا مرد چلے جائیں اور جا کر قربانی کریں اور سب کچھ ہمیں رہے حضرت موسیٰ نے کہا تو نہیں بلکہ سب کچھ لیکر جاؤ گے اس پر فرعون خفا ہوا اور دھکے دیکر موسیٰ اور ہارون کو دربار سے نکلوا دیا تب موسیٰ نے حکم خدا پناہ عطا ہوا تو خدا نے تمام دن اور تمام رات پُورا آندھی چلائی اگلے روز صبح ہوتے ہی بے شمار ٹہیاں آئیں اور تمام روئے زمین کو ڈھانک لیا اور تمام مصر میں کسی درخت پر اور میدان کی گھاس میں سبزی نہ چوڑی تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلایا اور کہا میں تمہارے خدا کا گناہگار ہوں سو میں منت کرتا ہوں کہ اس مرتبہ میرا گناہ بخشوا اور اپنے خدا سے دعا کرو کہ اس بلا سے نجات دے تب موسیٰ دعا کی اور تمام ملک میں ایک ٹہی زہی لیکن فرعون پہر سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ آسمان کی طرف بٹاتا کہ ملک مصر میں تاریکی ہو ایسی تاریکی کہ ایک کو دوسرا نظر نہ آوے چنانچہ موسیٰ نے ایسا کیا اور زمین روز تک روئے زمین پر سخت اندھیرا رہا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تم اور تمہارے بچے جاؤ اور گلو اور گائے بنیں سب یہیں رہیں موسیٰ نے کہا یہ منظور نہیں بلکہ ایک جانور بھی یہاں چھوڑا جائیگا اس فرعون بہت خفا ہوا اور کہا میرے سامنے سے چلا جا پہر کبھی مجھے منہ
---	---

کہا کہ اہو اور میرے لوگوں سے نکل جاؤ اور تمام بنی اسرائیل  
جاہن اور اپنے گلے اور مویشی اپنی لہجائیں اور اپنے خدا کی  
قرایان کریں اور میرے لیے بھی برکت چاہیں اور مصری  
یہ سمجھ کر کہ اگر یہ بیان سے نہ جاویں گے تو ہم سب مر جاویں گے  
لوگوں کے نکالنے میں بڑی سختی کرتے تھے اسلئے ان لوگوں  
نے انا گندھا ہوا پیشتر اس کے کہ وہ خمیر ہوا لوگوں سمیت کپڑوں  
میں باندھ کر اپنے کا ندھوں پر اٹھا لیا

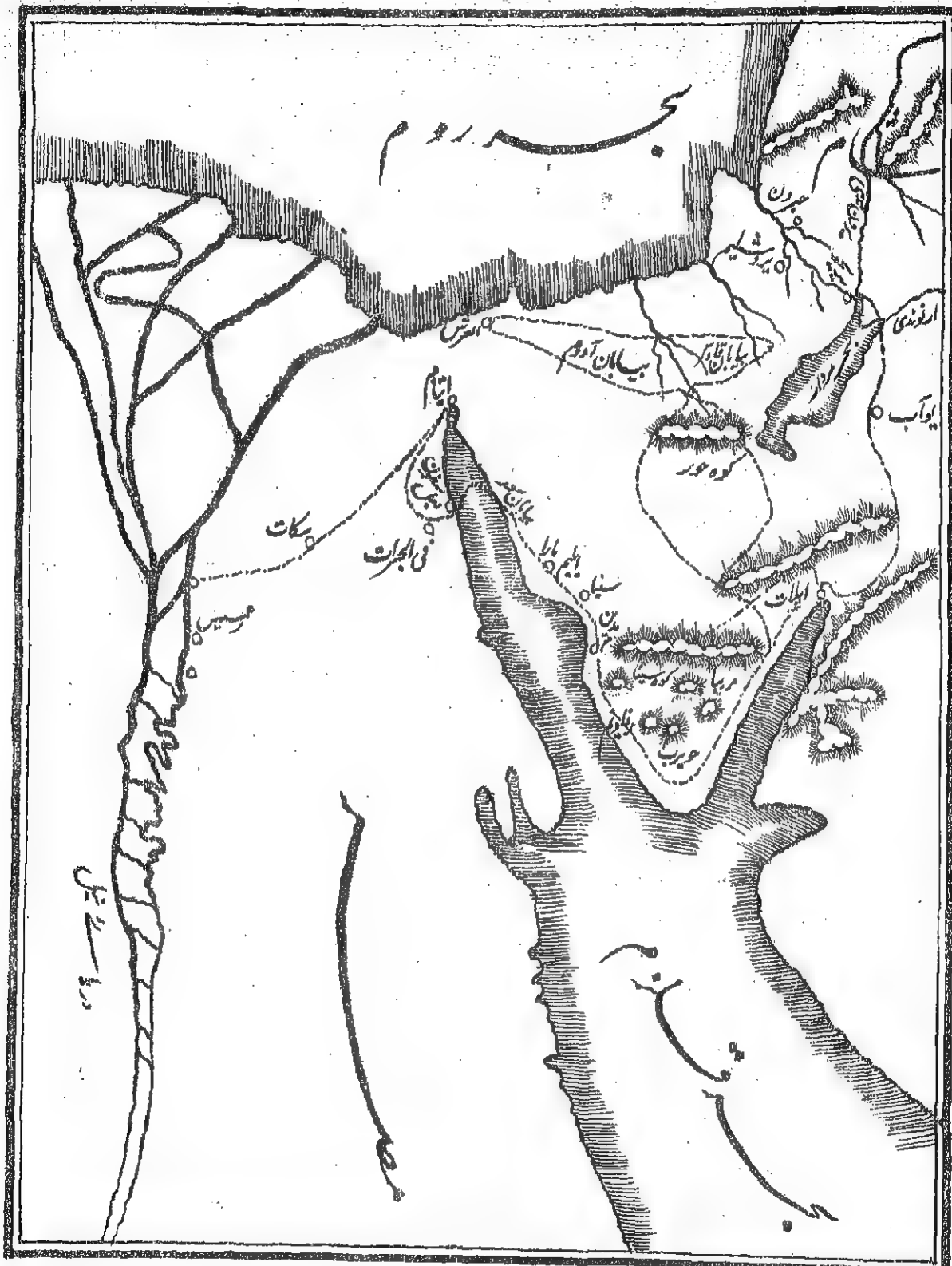
فصل ۲

اور یوسف علیہ السلام کی بیویوں کو بھی ساتھ لیا کیونکہ انہوں نے  
تائید کر دی تھی کہ میری بیویوں کو بھی ساتھ لیا جائے اب معی علیہ  
السلام کی انہی اور ان کے بھائی ہارون کی ترسی برس کی عمر  
پس بنی اسرائیل نے عیسٰی سے سکات تک اول منزل کی اور  
سید ہارستہ فلسطین کا کہ جو مشرق و شمال کی طرف سے تھا چھوڑ  
اور قلم کی طرف مشرق کے رخ سیانوں میں پڑ گئے بنی اسرائیل  
مردوزن کئی لاکھ آدمی تھے پہر سکات سے روانہ ہوئے اور ایسا  
میں اتر پڑے اور وہاں سے کوچ کر کے فی الجحرات میں بحر  
سفن کے مقابل کہ جو بحر قلم پر واقع تھا مقام کیا اس میں شاہ مصر  
کو خبر دی گئی کہ لوگ بہاگ گئے تب اس نے اپنی گاڑیاں جن میں  
چھ سو تھیں اور مصر کی عمدہ گاڑیاں لیں اور اپنے سرداروں کو بھیجا  
اور لشکر پیادہ سوار ہتھیار لیکر ان کے پیچہ دوڑا اور بنی اسرائیل کو  
کھیرے کرتے ہوئے جا ہی لیا جب بنی اسرائیل نے دیکھا تو بڑے  
ہراسان ہوئے اور موسیٰ سے کہا کہ کیا مصر میں قرون کی تھی کہ  
تو دہائی ہو گیا یا ان میں مرنے کے لیے لایا موسیٰ نے کہا خوف نکر خدا

تمہارے ساتھ ہے تب خداوند نے کہا اے موسیٰ تو کیوں میرے  
آگے نالہ کرتا ہے بنی اسرائیل سے کہہ کہ وہ آگے چلیں (۱۶)  
تو اپنا عصا اٹھا اور دریا پر بار اور اسکو دو حصہ کر بنی اسرائیل دریا کے  
دو چوچ میں سے سوکھی زمین پر چو گزر جاویں گے اور فرعون کے لشکر اور  
بنی اسرائیل میں خدا نے ایک ٹہلی بھیجی کہ جس سے اندھیری ہو گئی  
ایک لشکر دوسرے کے نزدیک نہ آیا اور موسیٰ نے جو کہہ خدا نے فرمایا  
کیا اور دریا بے قلم کے دو حصہ ہو گئے اور بنی اسرائیل دریا کے  
پچ سے سوکھی زمین پر چو گئے اور پانی کی انکی دہلیز پر پہنچے  
بڑی دیوار تھی اور فرعون اور اسکا تمام لشکر پیادہ سوار چھپا گئے ہوئے  
دیکھ کے بچوں پر ٹکٹے اور خدا نے موسیٰ سے کہا کہ پھر دریا پر اپنا  
عصا مار انہوں نے مارا تو دریا پھر اپنی حالت اصلی پر گیا اور پانی نے  
سب کو چھپا لیا اور سب ڈوب مرے (۱۷) تو بنی فرعون نے کہا میں جا  
بنی اسرائیل پر ایمان لایا فرشتہ نے کہا اب ایمان لاتا ہے فرعون اور  
اسکے لشکر کی لاش بحر قلم کے کنارہ پر بنی اسرائیل نے دیکھی  
واضح ہو کہ ملک مصر اور عرب کے پچ میں سمندر کی ایک شاخ ہے  
جسکو بحیرہ قلم کہتے ہیں اسکے مشرق کی طرف جو ملک ہے  
اسکو عرب کہتے ہیں اور جو غرب کی طرف ہے اسکو مصر کہتے  
ہیں یہ شاخ شمال کی طرف دو ترک جلی گئی ہے جدہ اور مکہ  
اور عینہ و غیرہ بندر اسی کے مشرقی کنارے ہیں آخر جا کر پھر  
اسکی دو شاخیں ہو گئی ہیں ایک مغرب کی طرف جہک گئی ہے  
وہ لیبی ہے اور اسکے آخر پر سوز اور سکندر یہ غیرہ شہر آباد ہیں دوسری  
شاخ مشرق کی طرف مائل ہے وہ چوٹی ہے بڑی شاخ کو کہو دریا  
کی طرف جو ایک سمندر ہے جسکو بحیرہ روم کہتے ہیں وہاں دیگیا اسکو











نہر سو زیرو تھے بن بنی اسرائیل اگر شمال کی طرف سیدھا کرے  
پھر گوشہ مشرق و شمال کی طرف ہو لیتے تو قلم رستہ میں ملتا  
اور چھینہ دو مہینے بین ملک کنعان میں پہنچ جاتے مگر خدا کو وہ طوطا  
اپنا جلوہ دکھانا اور قورات دینا منظور تھا اسلئے بنی اسرائیل نے  
اس طرف رخ کیا القصہ بنی اسرائیل قلم کو عبور کر کے اس بیابان  
میں پڑ گئے کہ جو شملت کے طور پر آپ کو نقشہ میں دکھائی دیتا تھا  
اس میں حورب اور طور سینا پہاڑ ہیں اور جنگل بقی فوق بیابان  
پس قلم سے کچ کر کے بین ننگ سور کے بیابان میں چلا اور پانی  
نہ ملا اور جب وہ مارہ میں آئے تو وہاں کا پانی تلخ تھا اسکو پی نہ سکا  
سب مضطرب ہو گئے تب خدا تعالیٰ نے موسیٰ کو ایک درخت بتلایا کہ  
اسکو پانی میں ڈالو یہ شیریں ہو جائیگا چنانچہ ہو گیا اور ایک قوم کو  
بت پرستی کرتے ہوئے انہوں نے دیکھا تو موسیٰ سے کہا جس طرح  
انکے معبود ہیں ہمارے لیے بھی بنا موسیٰ نے جھا بھر کر فرمایا تم شراب  
نوادان ہو پھر وہاں سے کوچ کر کے ایلیم میں آئے جہاں پانی نہ  
بارہ چشمے اور شتر درخت کھجور کے تھے پھر وہاں سے روانہ ہو کر  
خروج سے دوسرے مہینے کی چند ہیون تاج کو سین کے بیابان  
میں آئے اور بنی اسرائیل بھوک کے مارے چلائے کہ اس سے  
بہتر بھی تھا کہ ہم مصری زمین مارے جاتے جہاں گوشت کی امانی  
کے پاس بیٹھے تھے اور میں بھر کے روٹیاں کھاتے تھے تب  
خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو حکم فرمایا کہ جبکہ سلوی کہتے ہیں وہ انکے خیموں  
کے پاس بیٹھا رہیں اور صبح کو انہیں پر ہی جس سے گول گول سفید  
برف کی مانند چھوٹے دانے سے بڑے ہو سکے نظر آئے کہ جو کھانا  
میں شیریں تھے جبکہ موسیٰ کہتے ہیں میں نے خدا سے فرمایا کہ یہ تھوڑا کچھ دے دو

علی نوہ موسیٰ کی بیوی صفورا اور دونوں بیٹوں جیرسوم اور البعد  
 کو ساتھ لیکر موسیٰ کے پاس آئے موسیٰ استقبال کو گئے انہوں نے  
 موسیٰ کو صلح دے دی کہ تم جو دن بھر آپ بنی اسرائیل کی عداوت کرتے  
 ہو تھک جاؤ گے کسلے آتے تائب مقرر نہیں کر دیتے سو موسیٰ نے  
 ویسا ہی کیا تب موسیٰ کے سر پر چلے گئے پہر خروج سے تیسرا  
 مہینہ میں بنی اسرائیل سینا کے بیابان میں آئے جہاں کوہ  
 ہے کہ جسکو کوہ سینا اور سین بھی کہتے ہیں اور پہاڑ کے آگے  
 خیمہ کھڑا کیا اور موسیٰ کوہ طور پر بلائے گئے وہاں خدا نے اُسے  
 کلام کیا کہ تو بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ تم کو کس طرح  
 ظالم کے بچے بچے نکال لایا اور میں نے مصریوں کے ساتھ کیا کیا اگر  
 تم میرے حکموں کو مانو گے اور میرے عہد پر ثابت رہو تو میں بکثرت لگا  
 تب موسیٰ نے لکھنوں ہی لوگوں سے کہا انہوں نے کہا کہ جب  
 ہم عیا ناکو نہ دیکھیں گے کہی اس بات پر ایمان نہ لائینگے تب خدا نے  
 موسیٰ سے کہا کہ بنی اسرائیل کو کہہ دے کہ دو روز میں نہایت میں  
 پاک و صاف بنیں اور میرے روز میں کوہ سینا پر تجلی کروں گا کوئی  
 شخص پہاڑ پر نہ چڑھے اسکی سرحد کو نہ چھو ورنہ ہلاک ہو جائیگا تب  
 پہاڑ پر کالی گھٹا اٹھی اور اس زور شور سے کرک ہوئی اور تجلی  
 آئی کہ سیکڑوں دم فنا ہو گئے اور جلال الہی شعلہ کی صورت میں  
 نمودار ہوا لوگوں نے ڈر کر عاجزی کی کہ توجو کچھ خدا کے احکام لاؤ  
 ہم مانیں گے خدا نے ان مردوں یا یہوشعون کو زندہ یا ہوشیا کر دیا  
 اپنا فضل کیا پہر موسیٰ پہاڑ پر گئے خدا نے فرمایا دیکھ میں تجھکو میر  
 حکم دیتا ہوں (۱) کسی جاندار کی صورت نہ بنانا اُسکو سجدہ کرنا (۲) خدا  
 کے نام کی تعظیم کرو و بیفائدہ نام نہ لو (۳) سبت کے دن کی تعظیم کرنا

چہرہ روز کام کرنا اگر ساتویں روز کوئی کام نہ کرے (۴) ہر ماں باپ کی  
 تعظیم کرو (۵) خون نہ کرنا (۶) زنا نہ کرنا (۷) چوری نہ کرنا (۸) اپنے چھوٹی  
 جوتی گواہی نہ دینا (۹) اپنے ہمسایہ کے گھر کا لالچ نہ کرنا (۱۰) اپنے  
 ہمسایہ کی جو رو اور اُسکی لونڈی اور اُسکے ہواشی اور دیگر خیر کالالچ  
 نہ کرنا اُسکے علاوہ اور بہت سے احکام عبادت و سیاست خدا نے موسیٰ  
 کو دیکر بھیجا پہر موسیٰ کو حکم ہوا کہ پہاڑ پر نہ چڑھو لیکر آؤ سچا چہرہ  
 ہارون اور مذہب اور ابیہو وغیرہ ستر بزرگ اسرائیلی کو خدا تعالیٰ  
 ملائے کو پہاڑ پر گئے اور انہوں نے وہاں تجلی الہی کا ملاحظہ کیا  
 جس سے انکا دل یقین اور ایمان سے منور زیادہ ہو گیا اور  
 بنی اسرائیل سے اگر انہوں نے بیان کیا اور خدا تعالیٰ نے موسیٰ  
 کو فرمایا کہ پہاڑ پر نہ چڑھو پاس آؤ نصیحت یہاں اگر گزار ہم تجھکو تورات  
 عنایت کرینگے موسیٰ وہاں گئے اور ہارون کو کہہ گئے کہ میرے بعد  
 میری طرف سے نیا بتا سبک ہم کیجو وہاں جا کر موسیٰ کو چالیس سات  
 رہنوکا اتفاق ہوا اس چالیس روز میں جب تمام ظلمات ہیولانی  
 دور ہو گئیں تو موسیٰ نے خدا سے دیدار کا سوال کیا خدا نے فرمایا  
 مجھے تو ہرگز نہ دیکھ سیکر گا دیکھ میں اس پہاڑ پر اپنی تجلی کرتا ہوں اگر  
 وہ قائم رہا تو تو دیکھ سیکرے جب خدا نے پہاڑ پر تجلی کی تو اُسکے  
 ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑے پس جب  
 ہوش آیا تو کہا الہی توبہ تو پاک ہے اور سب سے پہلے بن تجھ پر ایمان  
 لائے والوں میں سے ہوں پھر موسیٰ کو خدا کی طرف سے لوحین  
 ملین کہ جن میں احکام الہی تھے یا خاص احکام عشرہ یا اور بھی  
 اور اُسکے ساتھ جانوروں کی علت و حرمت اور قربانی کے سنو  
 اور ہارون کے لیے امامت اور لباس کے قیودات اور سونے کے چہرے

وغیرہ لوازمات کا تیار کرنا اور دیگر احکام عطا ہونے اور یہ مجموعہ ایک  
 کتاب الہی تھی کہ جسکو تورات کہتے ہیں اور اصل یہی تورات تھی رات کو وہ روشنی بن جاتا تھا پھر دوسرے برس کے دوسرے چھینے کی  
 اور اب جو کچھ ہے وہ کسی مورخ کی تاریخ معلوم ہوتی ہے جس میں بیسویں تاریخ بدلی مسکن شہادت سے اٹھی تو بنی اسرائیل نے بیان  
 بعض باتیں غلطی سے خلاف عقل و نقل مندرج ہیں یہ نہیں معلوم سینا سے کوچ کر کے دشت فاران میں مقام کیا اور وہیں بدلی  
 کہ تورات کا ہے پر لکھی ہوئی تھی کچھ خوب نہیں کہ کپڑے یا کسی اور جاکر ٹھیکری اور کوہ سینا سے بن دن کی راہ دور جا پڑے وہاں  
 چیز کاغذ وغیرہ نہ چیز پڑتی کہ جسکو تہ کر کے صندوق شہادت میں رکھا جاکر بنی اسرائیل نے اپنے اپنے خیون میں رونا شروع کیا کہ  
 تھکا دالہ سلم عند الدفاس لے آدھسہ تو پہاڑ پر پڑی کہ ہم سے ایک کہانے یعنی بن برصیر نہیں ہو سکتا ہکو وہ چھلی یاد  
 یہ کچھ ملاؤ ہر ایک شخص نے کہ جس کا نام سامری تھا لوگوں سے آتی ہے جو مفت مصر میں کھاتے تھے او وہ کھیرے اور وہ جڑوا  
 سونے کا زیورانگ کر ایک پچھڑا سالہ اور چونکہ مصر کے لوگ بیل اور وہ گنڈا اور وہ پیاز و لہسن وغیرہ اے موسیٰ خدا سے کہہ کر ہکو  
 ملی وغیرہ جانوروں کی پرستش کرتے تھے اور اسکو اپنی زبان ترکاریاں اور گرہوں اور کھیرے اور لکڑیاں اور پیاز و سبب  
 میں لہیس کہتے تھے اس خیال سے بنی اسرائیل بھی اس موسیٰ نہایت غصہ اور ننگین ہو کے خدا سے کہنے لگے کہ تو ان  
 پچھڑے کو بوجھنے لگے جب موسیٰ پہاڑ سے اترے تو کیا دیکھتے ہیں بندے کو کیوں دکھ دے رہا ہے ۱۹ اور تو نے کیوں مجھ پر مہربانی  
 کہ بنی اسرائیل میں گائے بچانے کا کہ جو چھڑے آگے لایا جا رہا ہے نہ کی جوان سبکا بوجھ چھڑا لایا گیا یہ سب لوگ میری شہادت پر تھے  
 تھا غل و شور تھا یہ دیکھ کر غصہ میں آگ ہو گئے اور لوہین ڈال دیں یا میں انکا باپ ہوں تب خدا نے فرمایا اپنے کہہ دے آگے کسی شہر  
 اور ہارون کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا تم نے یہ کیا خرابی کی انکو کیوں چلو تم کو سب کچھ ملے گا اور کل تکو گوشت لیگا تب خدا کی طرف سے ایک  
 منع نہ کیا میرا انتظار نہ کیا ہارون نے خذ کیا کہ یہ ساری بدعت ہوا اٹھی اور دریا سے بیڑین اسقدر اڑا لائی کہ خبی کے ارد گرد ایک دن  
 سامری بدبخت کی ہے اور بن جو کچھ بونا تو لوگ جھے مار ڈالے تب کی راہ تک فرسیر لگ گیا پس وہ گوشت کبابی رہے تھے کہ خدا کا  
 غصہ فرو ہوا تو ان لوہون کو لیا اور پچھڑے کو ریتا کو دریا میں پھینکا یا غصہ انپر پھیر کا اور انکو بڑی مری سے مارا اور اس مقام کا نام اسلی  
 اور خدا کی طرف سے یہ توبہ انکے لیے مقرر ہوئی کہ باہم ایک دوسرے قبرات الہا وہ رکبا پھر وہ وہاں سے کوچ کر کے حصیرات میں  
 کو قتل کرے چنانچہ ایسا ہوا پھر موسیٰ کا دل بہر آ خدا کے پاس آئے اس جگہ کچھ لوگوں نے موسیٰ کے گلے شکوے کر کے انکو ایذا دی  
 پہاڑ پر جا کر دعا کی کہ معاف کرے اسکے بعد سخت ویابی اسرائیل پر فزادہ اللہ عافا تو لیکن خدا نے انکو انکے الزام سے بری کر دیا پھر  
 آئی جس سے صدامر گئے اسکے بعد ایک بڑا غیمہ اور اس کے دشت فاران سے موسیٰ نے ملک کنعان کی جاسوسی کے لیے ایک  
 سامان تیار ہونے دوسرے سال کے اول چھینے میں پہر وہ قوم بنی اسرائیل سے ایک آدمی تیار کیا وبعثنا منہم اثنتی عشر نقیبا او







اور بلعم باعور کو بھی قتل کیا (غالباً جب عاکا اثر ہو بلعم نے زنا کی تدبیر بنائی) یہ حضرت موسیٰ کی وفات سے اٹھائیسویں برس وفات کر گئے ان کے بعد ہوگی اس کے بعد خدا نے موسیٰ کو حکم کیا کہ تیری وفات کے دن یہاں پہنچے تو ان کے اس پہاڑ پر چڑھ کہ میں تجھ کو وہ ملک کھاؤں میں بنی اسرائیل کو بخانا کیا ہے یہ یوشع بن نون کو اپنا قائم مقام کیا اور الیعزر ہارون کی جگہ نام ہوا اور صندوق شہادت کہ جس کو تابوت سکہینہ کہتے ہیں اور میرے من کے مرتبان اور ہارون کی چٹری اور تورات دھری بھی بنی لاوی کو سپرد کیا اور بہت کچھ بنی اسرائیل سے وصیت اور نصیحت کی اور یہ کہ جو کہ کر کے جناب رسول مہد صلعم کا عہد انیوالا یاد دلایا کہ میری مانند ایک بنی اولوالعزم آئیگا ایسا نہ ہو کہ اس کی نافرمانی کر کے مصیبت ابدی میں گرفتار اور ہمیشہ کو لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار ہو جاؤ پھر سب سے رخصت ہو کر نیو پہاڑ کی چوٹی پر چڑھے اور دریائے یردن کے پرے پار جو کچھ ملک خدا نے بنی اسرائیل کو دینا کیا تھا دیکھا اور وہیں جان بحق ہو کر اپنے لوگوں میں مل گئے اس وقت ان کی عمر ایک بیس برس کی تھی بنی اسرائیل موسیٰ کے لیے مواب کے میدانوں میں تیس دن تک روپا کیے

## فصل

موسیٰ کی زندگی میں یردن پار کا ملک فتح نہ ہوا تھا یردن شام میں ایک دریا جاری ہے جس میں حضرت موسیٰ نے غوطہ لگایا تھا پس یوشع بنی اسرائیل کو آمادہ کیا اور اس وقت بنی اسرائیل میں ان لوگوں کے جو مصر سے بیس برس کی عمر میں نکلے تھے کوئی باقی نہ رہا سو اسے کاب اور یوشع کے اس زمانہ میں دریائے یردن کا پل نہ تھا جس طرح موسیٰ نے قلم سے لوگوں کو پار کیا تھا اسی طرح دریائے یردن سے خشک ہو گیا اور تمام بنی اسرائیل اتر گئے اور جا کر شہر میریچ پر چلے گیا۔ رفتہ رفتہ وہ تمام ملک فتح کر کے بنی اسرائیل کو تقسیم کر دیا اور نابلس کے پاس حضرت یوسف کی پڑیوں کو دفن دیا یہیں حضرت یوسف کی بیج بھی ہوئی تھی

یہ حضرت موسیٰ کی وفات سے اٹھائیسویں برس وفات کر گئے ان کے بعد ہوگی اس کے بعد خدا نے موسیٰ کو حکم کیا کہ تیری وفات کے دن یہاں پہنچے تو ان کے اس پہاڑ پر چڑھ کہ میں تجھ کو وہ ملک کھاؤں میں بنی اسرائیل کو بخانا کیا ہے یہ یوشع بن نون کو اپنا قائم مقام کیا اور الیعزر ہارون کی جگہ نام ہوا اور صندوق شہادت کہ جس کو تابوت سکہینہ کہتے ہیں اور میرے من کے مرتبان اور ہارون کی چٹری اور تورات دھری بھی بنی لاوی کو سپرد کیا اور بہت کچھ بنی اسرائیل سے وصیت اور نصیحت کی اور یہ کہ جو کہ کر کے جناب رسول مہد صلعم کا عہد انیوالا یاد دلایا کہ میری مانند ایک بنی اولوالعزم آئیگا ایسا نہ ہو کہ اس کی نافرمانی کر کے مصیبت ابدی میں گرفتار اور ہمیشہ کو لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار ہو جاؤ پھر سب سے رخصت ہو کر نیو پہاڑ کی چوٹی پر چڑھے اور دریائے یردن کے پرے پار جو کچھ ملک خدا نے بنی اسرائیل کو دینا کیا تھا دیکھا اور وہیں جان بحق ہو کر اپنے لوگوں میں مل گئے اس وقت ان کی عمر ایک بیس برس کی تھی بنی اسرائیل موسیٰ کے لیے مواب کے میدانوں میں تیس دن تک روپا کیے

نام مسلط ہوا اور بیس برس کی حکومت بنی اسرائیل پر رہی پھر جتائاب ہوئی اور بنی اسرائیل میں ایک شخص باریق نام اور ایک عورت جس کا نام دہو تھا دو سو گیارہ موسیٰ میں قائم ہو گا اور انہوں نے یاہین بنی اسرائیل کو چڑھایا اور چالیس برس تک خوب حکومت کر کے مر گئے ان کے بعد پھر بنی اسرائیل نے خدا کی نافرمانی شروع کی تب پندرہ برس تک انکو دشمن اہل مدین کا قبضہ رہا پھر جتائاب ہو گا تو خدا نے دو سو اٹھاون موسیٰ میں بنی اسرائیل میں سے کدخون کو بادشاہ کیا۔ اس نے انکو غلام دی اور چالیس برس تک خوب نظام بنی اسرائیل کیا پھر اس کی وفات کے بعد دو سو اٹھاون موسیٰ میں اس کا بیٹا ابلی مالخ تخت نشین ہوا اور تین برس حکومت کر کے مر گیا اسکے بعد یو اسریر چٹری بادشاہ ہوا

۳۹ م تک با اسکے بعد سلطنت کا طور قائم ہوا اور اسکا یہ بیان ہے:

### فصل

بنی اسرائیل نے حضرت صموئیل علیہ السلام سے یہ کہا کہ اب ہم میں کوئی بادشاہ قائم کر دیجئے کہ ہم اسکی مدد سے اپنے مخالفوں سے جنگ کریں

اذا قالوا بنی ہم ابث لنا ملکاً نقاتل فی سبیل ہمہم ہون نے ساول کو کہ جنگو طالوت کہتے ہیں بادشاہ مقرر کیا یہ نبیا میں کی اولاد میں سے تھا۔

چونکہ یہ شخص خاندانی نہ تھا تو بنی اسرائیل نے کہا انی یکون لکم ملک علینا و نحن احق بالملک منه ولم یوت ستم من المال کہ اسکو مال و دولت میں کچھ

وسعت نہیں اس سے تو ہم سختی زیادہ ہیں کہ بادشاہ بنائے جائیں صموئیل نے فرمایا خدا نے اسکو علم اور جسم میں فضیلت دی ہے اور اسکی سلطنت

کی یہ علامت ہے کہ صندوق شہادت کہ جسکو اہل فلسطین لڑائی میں لے کر لینگے میں از خود واپس جائیگا چنانچہ وہ تابوت سکینہ کہ جس میں موسیٰ اور

ہارون کے تبرکات اور ایلوہ اورین کامرتبان تھا انہوں نے از خود واپس کر دیا تاکہ بنی اسرائیل میں لاکر دھردیا اور ساول جو کچھ خوبصورت

اور دانا بھی تھو پس ان وجوہات سے بنی اسرائیل نے انکو بادشاہ بنا دیا

پس طالوت نے عالیت پر فتح پائی اور کئی شہر اپنے قبضہ میں لایا اور فلسطینیوں سے بھی مقابلہ کیا اور انکا سردار جالوت تھا جو بڑا فوج

اور بہادر تھا اسکے مقابلہ میں کسی کی طاقت نہ پڑی پھر صموئیل نے فرمایا اسکو ایک شخص قتل کر گیا کہ جسکی علامت خدا نے چھکوتائی ہیز

چنانچہ صموئیل نے موضع بیت اللحم میں جا کر بیٹیاں عوفید بن بوغز بن سلمون سے کہا کہ تو اپنے بیٹوں کو دکھا اس شخصات بیٹ

داؤد کے علاوہ بلائے مگر صموئیل کے پسند نہ آئے کہا کوئی اور بھی بیٹا ہے کہا ہے باہر کریاں چراتا ہوگا اسکو بلایا پسند فرمایا اور اسکے سر

پر تیل ڈالا پس داؤد بھی لشکر میں شریک ہو سہے اور لشکر میں یہ حکم دیا کہ جو کوئی اس دریا سے یرون کا پانی سوا

اور بائیس برس حکومت کر کے مر گیا ۳۹ م میں اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے سرکشی کی تو ان پر موابیون میں سے امونیطو بادشاہ

اٹھارہ برس تک سطرہا پھر بنی اسرائیل خدا کی طرف ہتھی ہوئے اور روئے تو ان میں سے یفیعہ جرش ۳۹ م میں کہڑا ہوا اور اسنے

اسکو ہاتھ سے چھڑایا اور بے شمار موابیون کو قتل کیا آخر چہہ بر حکومت کر کے مر گیا اسکے بعد البصن بادشاہ ہوا اور سات برس

حکومت کر کے ۳۹ م میں مر گیا اسکے بعد آلون حاکم ہوا اور دس برس کے بعد مر گیا اسکے بعد عبدون آٹھ برس تک حکومت

کرتا رہا اور ۳۹ م میں مر گیا اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے بیدکی اختیار کی تو خدا نے ان پر فلسطین آلون کو چالیں برس تک سلط

رکھا تب بنی اسرائیل روئے چلائے تو خدا نے ان پر شمسون جبار کو قائم کیا اس بنی اسرائیل کو ۳۹ م میں انکا ہاتھ سے راہ

دی اور بیس برس تک حکومت کی پھر اس پر اہل فلسطین غالب ہوئے اور اسکو کچھ لینگے اور اپنے کینہ کے ستون سے باندھ دیا چونکہ یہ

بڑا زور آور تھا اس نے جبر زور کیا تو وہ ستون اگھر گیا اور جھپٹ پڑی وہ بھی اور بڑے بڑے سردار اہل فلسطین سب دیکر مر گئے اسکے بعد

دس برس تک بنی اسرائیل بے سردار رہے پھر ۳۹ م میں ایک شخص کا نام حالی تھا بنی اسرائیل میں ہوا بادشاہ ہوا یہ بڑا نیک بادشاہ تھا اسکی

تحفہ نشینی کے اول سال حضرت صموئیل علیہ السلام موضع شیلون میں پیدا ہوئے جو قدس کے قریب انیسویں سال حضرت داؤد علیہ السلام پیدا

ہوئے اور چالیس برس اسکی حکومت رہی یہ پیشتر بنی اسرائیل میں کاہن یعنی امام تھا ۳۹ م میں مر گیا اور اسکے بعد صموئیل نبی علیہ السلام گیا

برس تک بنی اسرائیل کا انتظام کرتے رہے اب تک بنی اسرائیل کے حاکم یا بادشاہ تھے تو ہزارہ قاضیوں کے تھے جس طرح کہ قوم یاہتی کے چور

اور ہزار و فیصلجات اور سب کاروبار کرتے ہیں یہ لوگ کرتے تھے یہاں

یرون کا پانی سوائے چلو کے پونگا وہ میرا نہ ہو گا اور جو یہ ہو گا  
وہ میرے ساتھ آوے چنانچہ بہت سے پیاس کا صبر کیا۔ پانی پیا  
ان بے صبروں کو دور کیا اور چند خاصان خدا کو ساتھ لیکر مقابلہ کیا  
جب جالوت لشکر و شوکت دیکھی تو لوگ گھبرا اٹھ کر داؤد نے سکوت کیا  
اور چالوت سے جامقابل ہوئے اور اللہ کا نام لیکر جو کہ پیسے میں دھڑک  
ایک پتھر مارا تو جالوت کے سر پر پڑا وہ سچ دسم سے زمین پر گر گیا  
پھر اسید کا پیغمبر لیکر سر قلم کر دیا تمام نبی اسرائیل میں اس جو فردی  
کی دھوم ہو گئی اور بادشاہ طالوت نے اپنی بیٹی حبیبہ عدہ داؤد  
علیہ السلام سے بیاہ دی گردل میں اسکی شہرت پر شک رکھ کر  
کئی بار داؤد کا قتل کروانا چاہا مگر کامیاب نہ ہوا آخر کاریہ بادشاہ  
اپنی کئی لڑکوں کے فلسطینیوں کی جنگ میں مارا گیا داؤد بادشاہ  
مگر نبی اسرائیل کے گیارہ فرقوں پر طالوت کے بیٹے ایش بوسٹ  
کی حکومت ہو گئی مگر چھ برس کے بعد ایش بوسٹ نے وفات پائی تمام حکومت  
حضرت داؤد علیہ السلام کے حصہ میں آئی اسوقت انکی عمر چھتریس  
کی تھی اسکے بعد داؤد نے فلسطین اور عمان اور مواب اور امین  
وغیرہ بہت سے ملک فتح کیے مصر تک اور اہر و دمشق تک ملک وسعت  
دی اور انکی حیات میں انکے بیٹے ایشلوم نے اپنی بغاوت کی مگر وہ ناکام  
رہا انہوں نے اپنی حیات میں شہر یروشلم میں خدایتالی کے لیے مسجد  
یعنی بیت المقدس بنانے کی تیاری کی مگر انعام نہ ہوسکا آخر ساٹھ برس  
عمر میں جسٹہ میں وفات پائی اور انکی جگہ انکے بیٹے حضرت سلیمان علیہ  
السلام تخت نشین ہوئے اور سات برس تک اپنی باپ کی وصیت بموجب بیت المقدس  
کی تعمیر میں لاکھوں روپیہ خرچ کر کے اسکو نہایت شان سے تیار کیا  
کا طول ساٹھ گز اور عرض بیس گز اور بلندی تیس گز تھی اور اسی قبل  
کتاب ہیکل کہتے ہیں اسکو تمام مکانات کی کیفیت کتاب تاریخ میں تفصیل  
اور سلیمان کی حکومت کا وہ آوازہ دنیا میں پھیلا کہ روئے زمین کے بادشاہ  
اسکو بعد اسکا بیٹا امصیاہ بادشاہ ہوا اسکو بعد اسکا بیٹا عزیاہ

غریباہ بادشاہ ہوا۔ اس نے حضرت زکریا علیہ السلام کے قول پر  
 عمل کر کے بڑی مراد پائی سلطنت کو نہایت قوت دی آخر کار  
 بگڑ گیا اور ۹۹ شہ م میں مر گیا۔ اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین  
 ہوا۔ اس نے بھی ملک کو ترقی دی اور یہ دیندار تھا۔ یونس علیہ السلام  
 اسی کے عہد میں تھے۔ اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین ہوئے۔  
 بت پرست اور بدکار تھا۔ اس نے امپریٹریل آف بیت المقدس  
 میں اس نے بت پرستی کرائی اسکے بعد اسکائیوتا م قیام تخت  
 نشین ہوا اس نے بیت المقدس کو نجاستون اور بتون سے  
 پاک کیا۔ اور خدا پرستی کو رواج دیا یہ بڑا نیک بادشاہ اور  
 باقبال تھا حضرت یسعیاہ علیہ السلام جو عاموس کے بیٹے ہیں  
 اسکے عہد میں تھے اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین ہوا۔  
 یہ بڑا بے دین اور بت پرست تھا اس نے پھر بیت المقدس میں  
 بت پرستی کو رواج دیا کہ جب وہ اسکی شامت سے بابل میں  
 گرفتار ہو کر گیا تو نائب ہو جس سے پہلے اپنے ملک میں آیا۔ اسکے بعد  
 اسکائیوتا م بادشاہ ہوا۔ یہ تو سب سے زیادہ ینالاقی امپرا  
 بت پرست تھا چنانچہ ایسی نحوست سے مارا گیا۔ اسکے بعد اسکائیوتا  
 یوسیاہ تخت نشین ہوا بڑا دیندار اور باقبال تھا۔ اس نے  
 پھر بیت المقدس کو پاک و صاف کیا۔ بتون کو توڑا تورات کو  
 تلاش کیا چنانچہ انہارہ برس تک کہیں بت نہ ملا۔ کیونکہ وہ بتیہ  
 حوادث میں تلف ہو چکی تھی۔ مگر خلفیہ کا بن نے کہیں سے  
 تورات کو بھم پیو پچایا۔ غالب یادداشت کے طور پر احکام  
 و قصص جمع کر کے ان کا نام تورات رکھا ہو گا و اعلم  
 عند الصمد۔ اس پر شاہ مصر نے چڑھا کی یہ اس معرکہ میں لڑا گیا

اس کے عہد میں ارمیاہ علیہ السلام تھے اسکے بعد اسکا  
 بیٹا ہوا آخر تخت پر بیٹھا لیکن تیسرے مہینے میں شاہ مصر نے  
 اسکو معزول کر کے اسکے بیٹائی الیا قیم کو اپنی طرف سے  
 تخت پر بٹھایا اور بد لکڑا اسکا نام یہو یقیم رکھا یہ بڑا بدکار اور بت پرست  
 تھا۔ اسکی تخت نشینی کے چوتھے سال ملک عراق میں جو شہر  
 بابل ہے وہاں بخت نصر ۱۲ شہ م میں تخت پر بیٹھا اور ملک  
 شام پر حملہ آور ہوا۔ بعض کہتے ہیں یہ واقعہ ۱۲ شہ م میں ہوا  
 اور مسیح علیہ السلام کی پیدائش سے چھ سو دس برس پہلے  
 ہوا ہے پس بخت نصر اسکو قید کر کے لے گیا اور اسکے ساتھ  
 بہت سے مہیاغ یہودی ہی گرفتار ہو کر گئے پہلے اسکے بعد یہو یقیم  
 اسکے ہشت سالہ لڑکے کو لوگوں نے تخت پر بٹھایا۔ سو اہل  
 عینے گزرنے نہ پاسے تھے کہ بخت نصر نے اس کو بھی  
 گرفتار کروا منگا یا۔ اور بیت المقدس کے وہ سونے چاندی  
 کے اسباب و ظروف سب لوٹ کر لے گئے اور کچھ بھی  
 اس میں سے پھوڑ گئے اور اس لڑکے کی جگہ اس کے  
 چچا صدقیہ کو قائم کر گئے اور اب کے حاکم ینال  
 اور شر قیل علیہما السلام کو بھی اور لوگوں کے ساتھ ین  
 مقید کر کے لے گئے۔ صدقیہ بڑا بے دین اور سرکش  
 نکلا۔ اسکو یرمیاہ علیہ السلام بہت کچھ احکام الہی سناتے  
 اور ڈراتے رہے مگر اس نے ہر قسم کی بدکاریاں کیں  
 اور نبیوں کو ٹھٹھے میں اڑایا اور خدا کے کلمہ کو  
 ناپاک کر دیا:

اور تخت نصر سے بھی بناوت اختیار کی پھر تو تخت نصر پر شخصہ  
 میں اگر چہ آیات المقدس کو جلا کر مسمار کر دیا اور شہر کو بھی ڈبا  
 تورات کا نسخہ جو بیت المقدس میں دھرا تھا اُسکو بھی آگ لگا  
 پھونک دیا۔ اور ہزار باغی اسرائیل کو تہ تیغ کیا۔ پس آج بنی اسرائیل  
 کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا اور یہ حادثہ ۹۵۹ م میں گزرا اور  
 ہزار باغی اسرائیل کو غلام بنا کر لے گیا۔ اور ستر برس تک یہ سجدہ  
 شہر اُجڑا رہا۔ اور ستر برس تک بنی اسرائیل بابل میں مقید رہا  
 اس عرصہ میں تخت نصر مگر گیا اور ایران کا کیانی بادشاہ جکانام  
 خورس تھا دیہ دارا سے پیشتر تھا غالباً یہ خسرو ہے یا کوئی  
 اور) ملک بابل پر قابض ہوا۔ اور یہودیوں کو مع سامان بیت  
 المقدس ایک پروانہ دیکر نکلے لکینا بسنے کو روانہ کر دیا۔ انہیں  
 بحر راہینی عنبر علیہ السلام بھی تھے۔ بنی اسرائیل کے چالیس  
 ہزار سے زیادہ آدمی تھے۔ جو اپنے ملک میں آئے اور بیت  
 المقدس اور یروشلم کو برباد دیکر آنسو بھر لائے اور ارمیا علیہ السلام  
 بنی اسرائیل کے ساتھ مقید ہو کر نہ گئے تھے۔ پیچھے انکو حکم  
 ہوا کہ بیت المقدس کو آباد کرو انہوں نے تعجب ہو کر کہا آئی  
 یہی ہذا المد بعد موتھا کہ اب یہ کیونکر آباد ہو گا اس میں وہ سو گئے  
 اور گدھے کو باندھ دیا اور ایک زمبیل میں کچھ کھانا پانی ہی  
 تھا اس میں سو برس انہیں گزر گئے اور خدا نے انکو بیدار کیا تو کھانا  
 پانی ویسا ہی تھا۔ اور گدھے کی ہڈیاں پڑی ہوئی نظر آئیں  
 فرشتہ نے پوچھا کس قدر سوئے کہا ایک دن یا کم۔ کہا سو  
 برس تجھ پر گزر گئے ہیں پس اُنکے روبرو وہ گدے زندہ ہو اُنہوں  
 نے کہا مجھ کو یقین کامل ہو گیا کہ المد ہر چیز پر قادر ہے پس

جاگے کیا دیکھتے ہیں کہ اتنے عرصہ میں بیت المقدس آباد ہو چکا  
 تھا۔ بعض کہتے ہیں یہ صاحب قصہ حضرت عزیر تھے والہ علم  
 الغرض جی اور زکریا بن عبد و علیہما السلام کی اعانت سے دو  
 بارہ دارا شاہ ایران کے عہد میں بیت المقدس بنایا گیا جب  
 بنیاد چنے لگے تو نوجوانوں نے بڑی خوشی کا فرہ مارا۔ اور  
 جوڑے تھے جنہوں نے بیت المقدس کو پہلے کیا تھا وہ جنہیں  
 مارا کر روہے تھے۔ پس جب بن چکا تو شمعون صادق کو  
 سردار بنایا اور حضرت عزیر علیہ السلام نے ان انبیاء کو جمع کر کے  
 یادداشت کے طور پر تورات کے احکام اور دیگر قصص جمع کر کے  
 گویا تورات کو تعمیر کیا۔ اور پھر یہود کو دغا و پند کرتے رہے۔  
 مگر حکومت بنی اسرائیل جاتی رہی ایرانیوں کا صوبہ وہاں رہا  
 کرتا تھا پس چند سال بعد یونان کے لوگوں نے زور کیا اور  
 سکندر بڑی فوج لیکر ایران پر چڑھ آیا تب ملک شام انکی حکومت  
 میں چلا گیا۔ پر یونان کی علمداری کے کئی حصہ ہو گئے اسکے  
 بڑے حصہ کا پایہ تخت شہر رومہ تھا یہاں کے بادشاہ کی سلطنت  
 نہایت وسیع تھی ملک اسی کی حکومت میں تھا ان کی طرف  
 سے جو نائب کہ ملک شام میں رہتا تھا اس کو ہیرودوس  
 کہتے تھے اور بادشاہ کو قیصر حضرت زکریا علیہ السلام ان  
 دنوں بیت المقدس کے اماموں میں تھے۔ انکی بیوی  
 ایساع کے دکہ جسکو ایسات بھی کہتے ہیں کوئی اولاد  
 نہ تھی اس لئے میان بیوی دل میں بڑے غمگین  
 تھے کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ایک روز زکریا علیہ  
 السلام کو بیت المقدس میں حیریل دکھائی دے

یہ شہر مکہ میں ہے اور یہاں پر حضرت زکریا علیہ السلام کو مبعود ہوا پر قل شاہ و امی

اور لڑکے کی بشارت دیے گئے اور یہ کہ اسکا نام یحییٰ رکھیں۔ یوحنا بھی کہتے ہیں) رکھنا تیرے خاندان میں اس نام کا کوئی نہیں گزرا ہے۔ الغرض حضرت یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور ایساع کی بہن خُصۃ تھیں انہوں نے نظرانی تھی کہ اگر میرے ہاں بیٹا پیدا ہوگا تو میں بیت المقدس کی خدمت کے لیے چڑھاؤں گی۔ کیونکہ یہود میں یہ دستور تھا لیکن قدرت خدا سے لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام میریم رکھا اور نذر پوری کر نیکی کے سیکل میں بھیج دیا۔ وہاں کے اماموں میں گفتگو ہوئی۔ ایک کہتا تھا میں اسکی پرورش کروں گا دوسرا کہتا تھا اسکو میں لوں گا۔ زکریا علیہ السلام کہ جو ان کے خالوتھے بسبب عہ اندازی کے اسکے سختی ٹھہرے پس زکریا نے بیت المقدس میں انکے لیے ایک جدا جگہ مقرر کر دی کہ سوائے انکو وہاں اور کوئی نہ جاتا تھا۔ وہاں ایک لڑکیا دیکھتے ہیں کہ حضرت مریم بے موسم کا پہل کہا رہی ہیں پوچھا یہ کہاں سے آیا کہا خدا کی طرف سے پس اسوقت اسنے دل میں خیال آیا کہ جو بے موسم پہل کہلا سکتا ہے مجھے بوڑھے کو بے موسم اولاد بھی دیسکتا ہے اسنے دعا مانگی اور تین روز تک بجاگم الہی کسی سے کلام نہ کیا آخر ایک روز حضرت مریم حیض سے پاک ہوکر غسل سے فراغت کر کے بیٹھی تھیں کہ آدمی کی شکل میں انکو جبریل دکھانے دیے تو انہوں نے دیکھا کہ خدا کی پناہ چاہی اور کہا تو کون ہے انہوں نے کہا میں جبریل ہوں خدا کے طرف سے اس لیے آیا ہوں کہ تجھکو میثا دون وہ بولی میں نہ تو بدکار ہوں نہ آجک کسی مرد کے پاس گئی ہوں پھر بیٹا ہونے کی کیا صورت۔ جبریل نے کہا خدا

تجھکو یوں ہی میثا دیگا۔ پس جبریل نے پاس جا کر انکے کرتے کے گریبان میں پہونک دیا وہ حاملہ ہو گئیں اور بیت اللحم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ یہو انکے مارنے کو آئے کہ تو نے حرام کا بچہ جنا حضرت عیسیٰ نے لڑکپن میں کلام کرنا شروع کیا تو لوگ ڈر کر چلے گئے۔ مگر اسنے پیشتر حضرت یحییٰ علیہ السلام پیدا ہو چکے تھے یہود کو مریم کے بارہ میں حضرت زکریا علیہ السلام پر بدگمانی ہوئی انکے مارنے کو دوڑے یہ بیچارے ایک درخت گنجان میں جا چھپے یہود نے آ رہ سے درخت کو چیرا کر یہ بھی چر کر دوڑ گئے ہو گئے اناجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مریم کا نکاح انکے چچا زاد بھائی یوسف بن یعقوب بن مہان سے ہوا تھا کہ جو بڑھئی تھے اور جب مریم انکو پاس آئیں تو محل دیکھ کر یہ گہراے گریخواب میں فرشتہ نے انکو مطلع کر دیا تو یہ انکی پاکدامنی کے مقرر ہوئے شاید یہی ہو اہو۔ مگر یوسف مریم کے پاس گیا۔ اس وقت ہیرودیس کو نجومیوں کے کہنے سے یہ معلوم ہوا کہ یہ لڑکا یہود کا بادشاہ ہوگا اور یہود کو غیر قوموں کے ہاتھ سے چھڑائے گا اسلئے اسنے چاہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرے تب خدا کے فرشتہ نے یوسف سے کہا کہ تو اس لڑکے اور اس کی ماں کو لیکر مصر میں چلا جا۔ چنانچہ وہ وہاں چلا گیا اور ایک عرصہ تک حضرت عیسیٰ نے وہاں پرورش پائی پس جب یہ سننا کہ یہ بادشاہ مر گیا تو پھر یوسف اپنے وطن میں آیا۔



اور اپنے گانون ناصر بن رہا۔ اسلئے حضرت عیسیٰ کے لوگوں کو  
نصاریہ کہتے ہیں۔ اب عیسیٰ ہوشیار ہوئے اور طرح طرح  
معجزات یہود کو دکھا کر راہ راست پر انکی تاکید کرتے تھے مگر  
وہ سید دل اٹھنے بدخواہ ہوتے جاتے تھے۔ اور حضرت  
یحییٰ علیہ السلام جو ان کے کپڑے پہنے جنگوں میں رہتے  
اور نصیحت کرتے پہرے تھے۔ دریا سے یردن پر حضرت یحییٰ  
نے حضرت یحییٰ کی شاگردی کی اور انکے ہاتھ سے غوطہ لیا جو  
نصاریہ پشتمہ کہتے ہیں اور اصطبلان بھی یحییٰ علیہ السلام کو  
ہیرو دوس نے اسلئے قید کر لیا تھا کہ وہ اسکو ایک عورت کے گھر  
میں رکھنے سے دیکھ کر کہنا اسکو جائز نہ تھا منع کرتے تھے۔  
آخر ایک روز ہیرو دوس شاگرد کا جلسہ کیا اور اس جلسہ میں  
اس عورت کی بیٹی نے پیچ کر سبکو خوش کیا۔ ہیرو دوس نے  
کہا مانگ کیا مانگتی ہے اسنے بادشاہ سے پکا وعدہ کرا کے اپنی  
مان سے پوچھا اس نے کہا یحییٰ کا سر مانگ۔ بادشاہ نے جلاو  
کو بھیجا اور وہ ایک لگن میں یحییٰ کا سر کاٹ کر لایا اور اس قلم  
کو دیا اور اسنے اپنی مان کو دیا جس سے وہ بہت خوش  
ہوئی۔ اسکے بعد حضرت عیسیٰ اپنے بارہ حواریوں کے ساتھ  
جا بجا وعظ کہتے پھرتے تھے اور یہود کو ملامت کرتے تھے  
جس سے یہود کو اٹھنے سخت عداوت پیدا ہوئی اور انکے قتل  
کی تدبیریں کرتے رہے آخر یہاں کے بادشاہ پلاطوس کو  
آمدہ کیا اور ایک جگہ سے حضرت کو گرفتار کر کے لے گئے  
خدا کی قدرت انہیں سے ایک کو خدا نے مسیح کی صورت  
میں کر دیا اور انکو صحیح سلامت آسمان پر بلالیا۔ وہ شخص یہود  
ہاتھ سے بڑی اذیت کے ساتھ مارا گیا۔ اور سولی چڑھتے وقت  
اس نے بڑی جبرع قہقہ کی۔ عام لوگ بلکہ کل یہود و عیسائی  
بھی سمجھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام سولی دیے گئے۔ اسوقت  
میں حضرت مسیح کی عمر تینتیس برس کی تھی۔ اور یہ واقعہ غلبہ  
سکندر کے تین سو چھتیس برس بعد ہوا ہے اسکے بعد حضرت  
مسیح (عیسیٰ) اپنے حواریوں کو دکھلانی دیئے اور انکو اپنے  
دین کی اشاعت کی اور جناب رسول مقبول صلعم کی شریف  
آواری کی بشارت دی جیسا کہ انجیل برنیاس میں مصر حاکم  
مذکور ہے اور دیگر انجیل میں لفظ فارقلیط ہے۔ انکے بعد  
حواریوں نے ملک شام اور یونان اور افریقہ میں نبی الہی کو  
رواج دیا اور اسوجہ سے نہ تھا یہودی بلکہ شاہ روم جو ہاکا  
حاکم اور بت پرست تھا اور جسکو قیصر روم کہتے تھے حواریوں کا  
دشمن جانی ہو گیا اور بہت کوشش کیا اور تکلیف دیکر مارا۔  
یروشلم میں سب سے اول استیفان کو شہید کیا۔ مگر چون  
جون لوگ آپر تختیاں کرتے تھے۔ اسلئے انکے خوارق عافیت  
سودین حق پہناتا جاتا لیکن ایک یہودی نے عجیب کیا کہ  
لوگوں میں مشہور کیا کہ مجھکو حضرت عیسیٰ کا دیدار ہوا ہے اور  
انہوں نے مجھکو ایک کتاب بھی دی ہے سو وہ حواریوں  
میں مل گیا۔ اور چونکہ پراسینہ زور اور منہ زور تھا سب کو  
دبانے لگا اور سبکے برخلاف اسنے یہ مسئلہ جاری کیا کہ حضرت  
عیسیٰ خدا تھے خدا آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا تھا وہ سب کے  
گناہ اٹھا کر لے گئے پس اس بات پر ایمان لانا کافی ہے  
شریعت کچھ نہیں۔

بلکہ شریعت پر عمل کرنے سے معافی ہوا ہے۔ اگرچہ اس بات پر  
شہر انطاکیہ میں حواریوں نے بحث ہی کی مگر اسکے مرید زیادہ  
ہو گئے تھے۔ اس کے غلبہ پر باقتضیٰ مختصر اس نے دین عیسوی کو  
بالکل ملتے دیا اس کا نام پولوس ہے تین سو برس تک عیسائیوں  
کو کہیں مان نہ ملتا تھا۔ اس میں بارہا وہ حملہ اپنہ ہوئے کہ چن چکر  
لوگ قتل کیے گئے۔ لکنا میں جلائی گئیں۔ چنانچہ انہیں  
حوادث میں حضرت عیسیٰ کی اصلی انجیل جاتی رہی۔ اور  
لوگوں نے حضرت کے حالات تاریخ کے طور لکھ کر شروع  
کیے اور عیسائی ان کتابوں کو اپنی اصطلاح میں انجیل  
کہتے ہیں چنانچہ پیشتر اسی سے زیادہ چھوٹی سچی انجیل میں مشہور  
ہوئیں لیکن ان میں سے اب عیسائیوں کے نزدیک چار کتابیں باؤ  
معتبر ہیں۔ انجیل متی۔ انجیل مرقس۔ انجیل لوقا۔ انجیل یوحنا  
بلکہ اس پولوس اور دیگر اشخاص کے خطوں کو بھی جمع کر لیا  
اور سب کو حضرت عیسیٰ کی انجیل کہتے ہیں اور اسی سے دل  
نوش کرتے ہیں۔ گو سلاطین قیصریہ کے ہاتھ بچارے  
عیسائیوں پر عیسائین آئیں۔ مگر حسب طرح کہ بیت المقدس کی  
بربادی کی حضرت عیسیٰ نے خبر دی تھی اسی طرح ظہور میں  
آیا تھا ان کے چالیس برس بعد طیطوس نے یہود کی کشتی  
سے اپنی چڑھائی کی اور بیت المقدس کو جلا دیا اور بالکل  
مسمار کر دیا اور تمام کتابیں ان کی جلادین اور تلاش کر کر دیں  
قتل کیا۔ پس اب برائے نام ہی سلطنت نہ رہی اس عرصہ  
میں پولوس کا مذہب رواج پا گیا۔ روم کا بادشاہ قسطنطین  
کہ جو برا ظالم تھا اسی امید پر کہ میرے سب ظلم عیسیٰ اٹھائیں گے

چوتھی صدی عیسائی میں عیسائی ہوا۔ اور زور و لوگوں کو  
عیسائی بنایا۔ اور بڑے سخت قانون جاری کیے جس سے  
روم اور یونان اور اٹلی میں اس مذہب کی شہرت ہوئی  
اور پھر رفتہ رفتہ اور ملکوں میں یہ مذہب پہنچا۔ تنہا آئینہ ہو  
نوسو برس سے انگلستان کے لوگ بھی کہ جو بت پرست تھے  
عیسائی ہوئے اور روس اور جرمن وغیرہ ملکوں میں بھی یہ  
مذہب رواج پا گیا لیکن اس میں سینکڑوں فرقے پیدا ہو گئے  
مگر سب سے زیادہ دو گروہ ہیں اول رومن کیتھولک جس میں روم  
و فرانس وغیرہ مابین۔ یہ مذہب پولوس کے قدم بقدم برائے  
خیالات پر ہے روم میں پوپ ایک پادری یا امام ہوتا تھا کہ  
جو عیسیٰ علیہ السلام کا نائب کہلاتا تھا اور اس کی حکومت  
اور شوکت سب عیسائی سلاطین تسلیم کیا کرتے تھے حسب طرح  
کہ اہل اسلام میں خاندان کی ریاست تھی اس طرح  
اس کی عیسائیوں میں پوپ کی بدعین اور یہود وہ باتیں اس  
قابل نہیں کہ اپنی تفسیر میں بیان کر سکوں چنانچہ حال کے  
عیسائی بھی میری تصدیق کرتے ہیں تنہا تین سو برس پہلے  
کہ ایک شخص مارٹین لو تھھر پوپ سے برگشتہ ہو گیا اور  
اس کے شاگرد جان کالون وغیرہ اس کے مددگار ہو گئے اور  
اس نے ایک نیا مذہب نکالا اس کو پروٹسٹنٹ کہتے ہیں یہ مذہب  
انگلستان اور جرمن اور دیگر ممالک اور پوپ کا سب سے پھر باہم  
اور بیت سے فرقہ ہیں۔ ہاں اور بیت المقدس کا حال رہا  
جاتا ہے وہ یہ کہ طیطوس کے بعد پھر لوگوں نے یہ قدر بیت المقدس  
کو آباد کیا تھا اور اس کا نام ایلیا رکھا تھا (یعنی خانہ خمد) مگر

قسططین کی والدہ ہلانہ کو کسی پادری نے یہ پٹی پڑائی کہ جس

واضح ہو

سولی پر حضرت عیسیٰؑ لٹکائے گئے تھے وہ لاوگی تو حیات  
اہدی پاؤگی پس وہ شام میں آئی اور اگر اُس رہے سہے بیت  
المقدس کو پہی خراب کر گئی اور یہ حکم دے گئی کہ تمام شہر کا پانی  
اور قافرو رات یہاں پر آکرے پس سالہا سال تک بھی نوبت  
رہی اور کسیکی جزا تعمیر کرنیکی نہوئی۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ  
عنے نے اُسکو از سر نو تعمیر کیا۔ پھر اُنکے بعد قدیم بنیادوں پر ولید بن  
عبد الملک نے قائم کیا اور بہت سے قبہ بنائے کسی کا نام قبہ  
میزان اور کسی کا نام قبہ معراج رکھا اور یہ بنا اب تک قائم ہے  
(ہدایۃ القدرار ہدایۃ الحکماء)

کہ بعض محدود نے جسطرح اور معجزات کا انکار کیا ہے  
اسی طرح بنی اسرائیل کے عبور قلم کا انکار کیا ہے اور یہ توجیہ  
کی ہے کہ جزو مد تھا یعنی جب سمندر کا پانی اُتر اہوا تھا اُسوقت  
بنی اسرائیل کا گزر ہوا اور اُنکے پیچھے فرعون اور اُسکا لشکر  
آیا تو اُسوقت دریا کا چرٹا ہوا تھا وہ لوگ سب ڈوب مرے  
نہ یہ کہ موسیٰ کی عصی زنی سے سمندر کے دو ٹکڑے ہوئے  
تھے جیسا کہ اہل کتاب اور اہل اسلام کا عقیدہ ہے اور  
اپنے اس دعوے پر اُسنے ایک دلیل عقلی اور ایک نقلی  
پیش کی ہے عقلی دلیل یہ ہے قولہ

انقلبت ارضی کا ہیغہ ہے اور عربی زبان کا یہ  
قاعدہ ہے کہ جب ارضی جزا میں واقع ہوتی ہے تو کمر  
دو حالتیں ہوتی ہیں اگر ارضی جزا مغنہ نہیں ہوتی بلکہ شہر  
کی معلول ہوتی ہے تو اُسوقت اُسپر ق نہیں لاتے۔ اور  
جبکہ وہ اپنے مغنہ پر باقی رہتی اور جزا کی معلول نہیں  
ہوتی تب اُسپر ق لاتے ہیں جیسے کہ اس مثال میں ہے  
و ان اکر تینی فا کر متک اس امر، اس مثال میں  
جزا یعنی گزشتہ کل میں تعظیم کا کرنا شرط کا معلول  
نہیں ہے کیونکہ وہ اس سے پہلے ہو چکی تھی جیسے  
اس آیت میں سمندر کا پہرٹ جانا یا زمین کا کھل جانا  
ضرب کا معلول نہیں ہو سکتا الخ

اقول اس کا جواب یہ ہے۔ اول تو زبان کا یہ قاعدہ نہیں

مگر سلاطین عثمانیہ کے عہد میں اُسکی بھی تعمیر جدید ہوئی  
یہ مسجد خاص اہل اسلام کے قبضہ میں ہے اور اُنکے  
اُس پاس یہود اور نصاریٰ کے لیے قبہ بنے ہوئے  
ہیں جیسا کہ نقشہ سے معلوم ہوتا ہے گو تمام عیسائیوں  
نے پٹر گریٹ کے اغوار سے بیت المقدس لینے کا قصد  
کیا اور کئی صدیوں تک لڑائیاں رہیں مگر آخر کار صلاح اللہ بزر  
مصری کو خدا نے غالب رکھ کر اپنا قدیم گھر سچے مذہب  
والوں کو دلایا۔ مجاہد اہل کتاب کے تمام معاہدات تک  
مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ولہذا محمد۔ یہ مختصر سا حال  
بنی اسرائیل کا ہے کہ جس کے جانتے پر قرآن مجید کا  
سمجھنا موقوف ہے اور تفصیلاً کتب تاریخ میں موجود ہے  
قرآن مجید میں مختلف اغراض سے ان قصوں کی طرف  
بلا حیا تقسیم و تاخیر اشارہ ہوا ہے پس ناظر کو چاہیے کہ سب کو

اگر ہے تو کسی اہل زبان یا کتاب کا حوالہ دیجیے

(۲) بلکہ وہ قاعدہ یہ ہے کہ ماضی جزا میں واقع ہو تو اگر استقبال کے معنی میں ہے جیسا کہ در صورت ہونے لفظ قد کے ہوتا ہے تو ق کا لانا لازم نہیں ورنہ ق اُسپر داخل کر سکتے ہیں واذکان انجزا ماضیا بغیر قد لفظا و معنی لم یزیم الفا کا قیام

والضابطۃ ان مدار اثبات الفار و ترکہ لتاثر المعنوی اعمی قلب

انجزا الی الاستقبال فانہ ان اثر فیہ تاثیرا تاما فلا حاجۃ الی الفار

وان اثر تاثیرا ناقصا فالوجہ ان وان لم یوتر فیہ صلا فالفا کلمہ

اب کہان یہ قاعدہ کہان وہ قاعدہ اس ناواقفیت کا کچھ بڑھکانا

(۳) نہ یہاں شرط ہے نہ جزا نہ کوئی کلمہ شرط ہے نہ کسی مفسر

نے اسکو جزا قرار دیا ہے۔ صرف ق آنے سے معرض سے

جزا سمجھ کر ایک منصوبہ باندھ لیا اور ق جزا کے سواء اور جگہ یہی

آتی ہے بالخصوص تعقیب اور تفریع کے لیے اکثر مستعمل

ہوتی ہے جیسا کہ سبب اور سبب اور علت و معلول کے

درمیان واقع ہوتی ہے جیسا کہ کثرۃ فالحکمۃ قلمۃ فوات اور

اور اس جملہ کی یہی جلالین وغیرہ تفاسیر میں یوں تقدیر کلام کی

ہے ان اضرب بعضا لبحر فضربہ فالخلق (جلالین جسطرح

کہ ہماری زبان میں لفظ پس کا استعمال ہوتا ہے اور

مسبب پر پیشتر اسکا استعمال آتا ہے جیسا کہ میں نے

اسکو مارا پس وہ مرگیا مارنا سبب اور مر جانا مسبب ہے

اسی طرح اس آیت میں ضرب عسی سبب اور پھٹ جانا

مسبب ہے یہ افسوس کہ معرض کو زبان عربی سے

کچھ بھی واقفیت نہیں ماضی زمین آسمان کے قلابے

ملائے ہیں۔

## دوسری دلیل نقلی

وہ یہ ہے کہ گلاڈیس اٹالی جبکو حکیم بطلمیوس کہتے ہیں جو

سنہ عیسوی کی دوسری صدی میں تھا۔ اور دسویں رہا کرتا تھا

اس کو وہ بحر احمر کے حال سے زیادہ واقف تھا۔ اس نے بحر احمر کا

نقشہ لکھا ہے اصل زبان یونانی ہے مگر اسکا ترجمہ لٹین

جو سنہ ۱۱۱۰ء میں لوئیس سٹیز دہم شاہ فرانس کے عہد میں چھاپا گیا تھا

خوش قسمتی سے ہمارے پاس موجود ہے اسپین میں جزیرے

بحر احمر میں مع نام بتلائے ہیں اور اب وہ جزائر نہیں دیکھو کہ

علم جوائجی سے یہ بات ثابت ہے کہ جزائر بعض اسباب سے

غرقاب ہو جایا کرتے ہیں اور کبھی دفعۃً نکل آتے ہیں اس کے

ثابت ہوا کہ بحر احمر کا اُس زمانہ میں یہ زور شور نہ تھا کہ جواب

اہل اسلام کے عہد میں بارہ سو برس سے ہے اس سے

یقین کامل ہو جاتا ہے کہ وہ مقام چنان سے بنی اسرائیل

اُترے بلاشبہ جو ا رہائے کے سبب رات کو پایاب اور

دن کو عقیق ہو جاتا ہو گا۔ اور موسیٰ کو پایاب اُتر جانے کا راستہ

معلوم تھا۔ پس حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت بحر احمر

کی بڑی شلخ کی نوک میں سے جہان سمئے نقشہ میں نقطہ کا

نشان دیا ہے پارا تر گئے۔ صبح ہوئے فرعون نے جو دیکھا کہ

بنی اسرائیل پارا تر گئے اسنے ہی انکا تعاقب کیا اور شکر

کو غلط رستہ سے دریا میں ڈال دیا۔ پانی بڑھ گیا جس سے

سب ڈوب گئے۔ یہودیوں کی تقلید سے

مفسرین نے ایک سیدھی بات کو ایک معجزہ

ایک بحرہ خارج از قانون قدرت بنا دیا حالانکہ قرآن سے ایسا

جواب

اولیٰ تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ یہ نقشہ بطلمیوس کے نقشہ کے موافق مطابق ہے ۹ (دوم) یہ کیا ضرور ہے کہ بطلمیوس کے

زمانہ میں جو موسیٰ علیہ السلام کے سیکڑوں برس بعد ہے بحر قلزم بدستور ہو ممکن ہے کہ بقوا بعد جوابی اسوقت یہ نئی

حالت پیدا ہوئی حضرت موسیٰ کے عہد میں نہ تھی اور اب پھر ویسی ہو گئی۔ (سوم) اب بھی بحر احمر میں جزایر موجود ہیں اس

تقدیر پر زمانہ بطلمیوس میں اور زمانہ حال میں فرق ثابت کرنا مدعی کے ذمہ ہے (چہارم) یہ سب کچھ تسلیم بھی کیا جاوے

تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ بنی اسرائیل بحر قلزم کی نوک پر سے گزر رہے تھے جہاں کہ ایسا کنارہ تھا کہ پانی خشک ہو جاتا تھا۔ چنان کہ

مدعی نے نشان کے لئی نقطہ لگائے ہیں (پنجم) اگر یہ تھا تو کیا فرعون کو اس کنارہ کا علم نہ تھا۔ اور جبکہ اس کے ساتھ سیکڑوں

اس ملک کے واقف تھے تو مقتضائے قانون فطرت تھا کہ وہ کنارہ سے بھی دو چار کوس بہت کر گاڑیوں کو خشک

زمین سے لیکر نکلتے۔ (ششم) اگر کنارہ پاس تھا تو پھر سیکڑوں بنی اسرائیل پر کیا مصیبت پڑی تھی کہ وہ

اس مقام سے گزرے کہ جہاں پانی پایاب ہو گیا تھا کسی کر گاڑی کیچر تو پھر بھی باقی رہتا ہے کہ جسمیں چلنا یا مخصوص

بہاگتے اور خوف کے وقت مشکل ہوتا ہے۔ بلکہ مقتضائے عقل یہ تھا کہ اس نوک سے دو ایک کوس کے فاصلہ سے

خشک زمین سے گزرتے مدعی کہا شک تاویل کرے گا

علاوہ اسکے قرآن مجید کے الفاظ سے پانی کا پھٹنا ثابت ہے

آیت اول فاوحنا الی موسیٰ ان اضرب بعصاک البحر فالتقت

فکان کل فرق کالطوف العظیم وازلفنا ثم الاخرین فی ہنرموسی کی طرف وحی پہنچی کہ اپنے عصا کو دریا پر مارے اُس نے مارا پس دریا

پھٹ گیا اور ہر ٹکڑا بڑے پہاڑ کی مانند ہو گیا۔ اور لائے ہم اس جگہ دوسروں کو (شعرا) یہاں ضرب کے معنی چلے کر کہنا

اور فی مقدر کرنا اور اضرب بعصاک نے البحر عبارت بنانا پانی تاوانی ہے اول تو بحر مفعول پہ سے اُسکو مفعول قیہ کہنا چاہیگا

دوم پھر ہی اقرار لازم آویگا کہ موسیٰ عصا کے ذریعہ سے دریا پر گزرے سو یہ بھی خلاف قانون قدرت ہے تیسرے فاعل الخ کے

کیا معنی ہوگا (آیت دوم) فاضرب لہم طریقا فی البحر سیبا لا تخاف در کا ولا تخشی (ط) کہ اے موسیٰ بنی اسرائیل کے لیے دریائے

یچین کو خشک رستہ نکال (آیت سوم) وانزل البحر رہوا کہ دریائے خشک چوڑا (دخان) واذا فرقا بحم البحر (بقرہ) اور ہمیں تمہارے لیے

دیا کہ بہاڑ دیا۔ اسی طرح تمام کتب تاریخیہ بالخصوص تورات سفر خسر وج کے ۴۴ باب میں ہے (۲۳) اور بنی اسرائیل دریائے

یچین سے سو کھن زمین پر ہو کے گزر گئے اور پانی کی اُنکے دائیں اور بائیں دیوار تھی ۱۶ تو اپنا عصا اٹھا دریا پر مار

اور اُسے دو حصہ کر بنی اسرائیل دیا یکے چون پنج میں سے سو کھن زمین پر ہو کے گزر جائیگے تعجب ہے کہ مدعی کے

نزدیک تورات میں تحریف نہیں ہوئی وہ تو مضمر نہوا اور ایڈرز کا نقشہ ستر مانا جاوے

(واللہ اعلم)





وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اِقُومُوا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ ائْتُوا إِلَيَّ بِعَصَاكُمْ فَأَنْظُرْ يَوْمًا ائْتِيَتْكُمْ لِقَابُ رَبِّكُمْ فَذُكِّرْتُمْ بَلْ يَأْتِيَكُمُ الْغَيْبُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تُقْبِلُوا عَلَى الْعِصْيَانِ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ سَرِيعُونَ

اور یاد کرو جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا کہ تم میری قوم بلا شک تم پر پہنچا کر اپنی جانوں پر ظلم کیا پس توبہ کرو اپنے پروردگار سے پس قتل کرو اپنے

ذریعہ خیر لکھو عنید بارئیکم قتال علیکم لئلا ہو التواب الرحیم

اب کو یہ تمہارے سبب تمہارے پروردگار سے نزدیک بہتر ہے پھر تمکو خدا نے معاف کیا بیشک وہ بڑا معاف کرنا والا مہربان ہے :

### ترکیب

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اِقُومُوا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ ائْتُوا إِلَيَّ بِعَصَاكُمْ فَأَنْظُرْ يَوْمًا ائْتِيَتْكُمْ لِقَابُ رَبِّكُمْ فَذُكِّرْتُمْ بَلْ يَأْتِيَكُمُ الْغَيْبُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تُقْبِلُوا عَلَى الْعِصْيَانِ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ سَرِيعُونَ

### تفسیر

جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور سے تشریف لائے اور یہ حال دیکھا تو انکو ملامت کی کہ تم اپنی جانوں پر برا ظلم کیا اب تم کو یہ کفر اور تمہاری توبہ یہ کہ اپنے آپکو قتل کرو شخص پس قریبی کو مارے کہ وہ اپنے نفس کا قتل کرنا ہے چنانچہ ایسا ہوا جیسا کہ تورات میں خروج کے پینتیسویں باب میں لکھا ہے (۱۴۰) اور اسو انہیں کہا کہ اسرائیل کے خدا نے فرمایا ہے کہ تم میں ہر مرد اپنی کمر پر تلوار باندھے اور ہر ایک آدمی اپنے دوست کو اور ہر ایک آدمی اپنے قریب کو قتل کرے (۱۴۱) اور بنی اسرائیل بھی اس کے کہنے کے موافق کیا چنانچہ اسروزین ہزار آدمی مارے گئے۔ پھر دوسرے روز بھی لوگوں کو کہا کہ تم نے بڑا گناہ کیا اب آؤ اور اسرائیل یہ تھا کہ شرک کر کے ان لوگوں کی اپنی جیتا بادی کو مٹا دیا پس اس کے گناہ میں یہ جیات مستعار مٹانی چاہا غرض موسیٰ کو بنی اسرائیل کی حالت پر رحم آیا اور خدا اسو سفارش کی سو انکو معاف کیا کیلئے کہ وہ بڑا مہربان اور معاف کرنے والا ہے :

### ملاحظات

لفظ بربوباری کا مادہ ایک چیز سے الگ ہونیکے لیے موضوع ہے یا کسی شے کی الگ ہونا جیسا کہ بولتوین بری المرض من مرضہ والمديون من ديكره المرض من مرض سے اور قرض اسنے قرض سے خلاصی پائی۔ یا ابتداء جیسا کہ بولتوین بری المدوم من اطين يبي آدم کو ابتداء مٹی کی آلودگی سے ممتاز کر کے پیدا کیا (برضاوی) وحاشیہ عصام وغیرہ

اس مقام پر لفظ بارئیکم لایمن یہ نکتہ ہے کہ بنی اسرائیل کو اس وجہ کی جہالت کہیر تھا کہ اپنی خالق کی پہچان ہی نہ ہی یہاں تک کہ اپنے ہاتھ پہنے ہوئے چھڑے کو خدا سمجھ کر عبادت کرنے لگے ایک اور یہی باریکی ہے وہ یہ کہ جسو اپنے باری یعنی خالق کا انکار کیا اسکی سزا اس نعمت کا واپس لینا ہے یعنی موت تاکہ وہ باری پھر زندگی جاودانی عطا کرے اور اسی لیے دوبارہ بارئیکم بولا گیا

لے اس مقام پر یہی حرف قرآن کا یہ کہنا تو اس آیت کو بات نہیں پائی جانی کہ بنی اسرائیل میں سے کس

پڑا آپ کو مادہ الاتبا لآخر تھا قرآن بلکہ تورات اور کتاب ریح کا انکار بلا دلیل کرنا ہے جسکو کوئی عال مجتہد

وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ إِلَٰهَ جَمْرَةٍ فَآخَذَ نَوْمًا الصَّبَاحَ وَانْتُمْ تَنْظُرُونَ ه ثُمَّ

اور جبکہ تم نے کہا کہ اے موسیٰ ہم تجھ پر گزراہان نہ لادیں گے جب تک کہ ہم علامتہ خدا کو نہ دیکھیں گے تب آیا تم کو بجلی نے اور تم دیکھتے تھے یہ

بَعَثْنَاكُمْ مُّجِيبًا ۚ بَعْدَ مَا نَكَرَ لَكُمْ لَعْنَةُ تَشْكُرُ ۚ وَدَعَا رَبُّكَ

ہم نے آپ کو جواب دے کر اور آپ کو تم شکر کرو

ترکیب واذا قلم فعل تم فاعل یا موسیٰ الخ اسکا مفعول لن نؤمن لک ہی لاجلک اولین فقرہ کہ تری فعل با فاعل لفظ اللہ مفعول

ذی الحال جہۃ حال اور ممکن ہو کہ فاعل سے حال ہو۔ اور ممکن ہے کہ مفعول مطلق ہو کر منصوب ہو (بیضاوی)

تفسیر یہ بھی ایک واقعہ منجملہ ان اوقات کے ہے کہ جو عتو قلم کے بعد حضرت موسیٰ کو پیش آئے علیٰ کا اس امر میں کہ یہ کہاں کا واقعہ ہے

اختلاف، محمد بن اسحق جو فن سیرت کے امام ہیں یہ فرماتے ہیں کہ واقعہ اُس وقت کا ہے کہ جب گوسالہ پرستی کی سزا میں بنی اسرائیل

قتل نفس کی توبہ مقرر ہوئی تو موسیٰ اپنی قوم کے بیشتر شخصوں کو لیکر وہ طوبہ معذرت کے لئے گئے۔ اور موسیٰ سے کہا کہ تو اپنے رب کا حکم

ہم سنتے ہیں اور اس ہم کلامی کی وجہ سے موسیٰ کا چہرہ ایسا منور ہوا کہ جس کو کوئی دیکھ نہ سکتا تھا۔ قوم نے کہا ہے صرف تین بنی بن

ہم جب تک خدا کو کہہ سکتے تھے کہ یہ گزراہان نہ لائیں گے تب پھر بجلی پڑی اور سب کو موسیٰ نے کہا الہی بن انکو بنی اسرائیل کی گواہی کے لئے ساتھ

تھا اب یہ تو مر گئے ہیں بنی اسرائیل کو کیا جواب دو گا تب خدا نے موسیٰ کی دعا کو نوزندہ کر دیا۔ اور سب کو کچھ اور طریق بیان کیا ہے کہ جب

نفس کے بعد خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ تو بیشتر شخصوں کو لیکر پہاڑ پر جا پڑا۔ جب اے تو کو لو کہ جب تک ہم خدا کو عیادت نہ دیکھیں گے تیری بات پر یقین نہیں

پس بجلی پڑی اور سب کو توبہ سے رو کر عرض کی کہ اول تو قتل کا حکم ہو چکا ہے۔ پھر جو کچھ باقی ہے تمہاری قوم میں بیشتر شخصوں کو لیکر

پاس آیا اب یہ بھی مر گئے تو بنی اسرائیل سے کیا کہو گا۔ خدا نے فرمایا کہ یہ شروہ میں کہ جو پھر پوچھیں میں شریک ہو موسیٰ نے کہا یہ انکی آزمائش ہے

جس کو چاہتے ہیں آپ مگر کہتے ہیں جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں اگر یہی تھا تو جس کو اور انکو پہاڑی سے ہٹا کر دیتا تھا انہی نے انکو

زندہ کر دیا۔ اور انکو بنی اسرائیل نے بنا یا تفسیر مختصراً ان نوح لو میں کچھ بڑا تفاوت نہیں ہے اس قیل کے مضامین میں سفر مذکور اباب سفر مذکور ہے کہ

سج جاتے ہیں شاید اسی قصہ خدا کا فرسودہ اعراف میں کر گیا ہے واختار موسیٰ قومہ سبعین رجالاً فلیقارنا فلما آخذاہم الریحۃ قالہ

رَبِّی کَوْمَیثَتِی اَھْلَکَھُمْ مِّنْ قَبْلِی وَاٰیٰتِی اَھْلَکَہُمَا فَعَلَ السَّفْہَۃُ اِمْنًا اِنَّہِیۡ لَافْتِنٰتٍ لِّضُلٰہِمَا مِّنْ تَشَآؤُھُمَا وَتَشَآؤُھُمَا اَلَا یَاۡتِیْہُمُ

ہمارے وہ کبیلہ بیشتر شخصوں کے چہرے انکو زندہ کیا تو انکو کہا اگر تمہارا ہوتا تو انکو اور مجھ کو پہاڑی ہٹا کر دیتا کیا ہو تو فو کو فعل سے اب ہم کو ہٹا کر تو میں یہ تو صرف تیری

آزمائش ہے انہی میں سے سو بقرہ کا واقعہ وہ کہ جو سفر مذکور اباب و اشارۃ سمجھا جاتا اور سو اعراف کا قصہ وہ کہ سفر مذکور ہے اباب سمجھا جاتا

ہے بعض ماول واقعہ سورہ بقرہ کے تاویل کرتے ہیں کہ بیشتر شخصوں نے نہ تو بلکہ بجلی کو صدقہ یہوش ہو گئے تو اس بیہوشی کو موت تعبیر کیا ہے

جس طرح کہ خواب کو موت کہتے ہیں اور اس کو بیدار ہونیکو زندگی کو تعبیر کیا ہے۔ اس طرح طور کے لئے اور وہاں عجائبات قدرت کے ظاہر

ہونیکو بھی اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہاں آتش نشان تھا یہ تاویلات ملحقہ انہ خیال کے غرات میں کہ جس پر کسی تعبیر کا مدار ہے



وَاِذَا اسْتَنْشَقْنِي مَوْتِي لَفُكْرًا فَقُلْنَا اِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَمِيمَ ۚ فَالْفَجْرِ ۚ مِّنْهُ اَتَتْ عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرُكُہُمْ ۚ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِّنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْتَوْا ۚ فِی الْاَرْضِ مَفْسِدٌ ۙ بَیِّنٌ ۚ اِنَّا كَاٰتٍ جَانِبًا ۙ لَیَا (ہنہ بکھا) کہا اور پتھر خدا کے دیے رزق میں سے اور زمین میں فساد مچاتے نہ بھرو ۛ

### ترکیب

واذا استنشقتی موی فاعل متوہم متعلق ہے فعل سے ف تعقیب قلنا فعل نحن فاعل اضرب فعل انت فاعل بصاک میں ہا استعانت جار مجرور متعلق اضرب کے ہوا۔ اچھے مفعول یہ سب جملہ مقولہ ہوا قلنا کا الفجرت فعل اتنا عشرہ فاعل میز عینا تمیزی ضرب فالفجرت قیاسی فعل کل اناس فاعل مشرک مفعول مفسدین حال مکرہ ہے لا تعتوا سے انشی فساد کرنا الانفجار پھوٹنا کلنا پانی کا ۛ

تفسیر یہ نوان واقعہ ہے کہ جب خد تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بڑا احسان کیا تھا جب بنی اسرائیل سین کا بیان طوکر کر فریدیم میں چنے تو اس ریگستان میں پانی نہ تھا، سو لوگ موسیٰ سے جگرتے لگو اور کہا کہ ہم کو پانی دے کہ پیوین انم موسیٰ خداوند سے فریاد کر کے کہا کہ میں ان لوگوں کی کاروں انم خدا تعالیٰ موسیٰ کو فرمایا کہ لوگوں کے آگے جا اور بنی اسرائیل کے لوگوں کو پتھر ساتھ لے اور اپنا عصی جو تودیر مارتا تھا انہیں چٹان کو مار یواس سے پانی نکلیگا تاکہ لوگ پیوین چنانچہ موسیٰ نے بنی اسرائیل کے سامنے یہی کیا (سفر خروج باب ۱۷) تب چٹان سے پانی چشمے بعد اسباب بنی اسرائیل سے لگا اور پہرہ ایک چشمہ کو اپنے انم سین کے خوب پانی پیا اور خدا نے فرمایا میری نعمتیں کیا پیو گے انکا شکریہ کرو نہ یہ کہ بغاوت اور سرکشی اور بدکاری کر کے ملک میں فساد مچاؤ یہ واقعہ کئی بار بنی اسرائیل پر گذرا ایک بار تو یہاں پھر حبیلیم میں آؤ تھے تو وہاں پانی چشمے پانی کو اور شدرخت کجور کے ٹو (خروج ۱۷) اور پھر جب بنی اسرائیل قاذس میں گئے اور پانی نہ ملا تو یہی واقعہ پیش آیا چنانچہ سفر عدد ۲۰ باب ۱۱ میں ہے تب موسیٰ اپنا ہاتھ اٹھایا اور اس چٹان کو دوبارہ اپنی لاشی سے مارا تو بہت پانی نکلا حضرت موسیٰ نے تو عصی مار کر پتھر میں سے پانی نکالا تھا جو بسا اؤ خود ہی نکلا کرتا ہے ہزاروں چشمے پھرون سے نکلتے ہیں مگر سیدہ سلیم نے تو انگلیوں سے اس قدر پانی نکالا کہ جسکو سیکڑوں آدمیوں اور جانوروں شکم سیر ہو کر پیا جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ کتب میں ہے اور کئی بار ایسا ہوا لیکن اس سورہ میں جو ذکر ہے تو فریدیم اور قاذس کے واقعہ کا ذکر ہے واضح ہو کہ قدیم سے ظاہر ہیں لوگ معجزات انبیاء کا اور امور غارق عادت کا انکار کرتے چلے آئے ہیں کیونکہ انکا سرانگی عقل کو تادم میں ہیں ہزاروں سووار انکار کے اور کوئی تدبیر نہ بھی سواس مقام پر یہی ہے تعجب کیا کہ لاشی کو مارنے سے اس قدر پانی نکلا کہ جسکو لاکھوں آدمی بیکر سیربون قانون قدرت کے خلاف حالانکہ یہ بنی اسرائیل کے تہہ و نہیں عجیب غریب تاثیرات خدا کی ہیں کیا ممکن نہیں کہ وہ پانی کو زمین سے جذب کے نکالے یا ہو کہ وہ طر جذب کر کے اپنی قوت پر پانی کر کے بہاؤ مگر جب بعض متقلین نے ہرچہ دیکھا کہ قرآن اور تورات میں واقعہ موجود تو اسکی تاویل کی کہ ضرب کے سونچو کہ ہزاروں جبر سے مراد پہاڑی حصے کے بجائے مطلب ہے کہ لاشی کو سہاڑے پہاڑ چڑھ غلط ہو سول بقول اول ضرب کے معنی جہاں چکرتے ہیں تو فی آسمان سو وہ یہاں دوم اسکا کوئی قائل نہیں سوم فالفجرت کو پہر کیا معنی اور تورات کا جو حوالہ دیا وہ غلطی کیونکہ جس مقام کا حوالہ دیا وہ قدیم اور یہاں فریدیم کا جریبان ہو رہا ہے

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ نَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَلْفَاظُ لَكَ رَبُّكَ مُخِجٌ لَّنَا مِمَّا نَتَّبِعُ الْأَرْضُ مِنْ بَقِلْمَا وَقِتَاهَا  
 وَفَوْمَهَا وَعَدَسَهَا وَبَصِلَهَا قَالِ اسْتَبْدِلْ لُونِ الَّذِي هُوَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطْ  
 مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَسْأَلَةً وَخَصْرٌ بَتٌ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءَ الْغَضَبِ مِنَ اللَّهِ ذَلِكِ يَافَعْمُ  
 كَانُوا أَكْفَرُ وَنَبَا لَيْتَ اللَّهُ وَتَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكِ مَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ  
 انکار کرتے تھے خدا کی نشانیوں کا اور ناحق نبیوں کو قتل کرتے تھے۔ یہ (غضب الہی) انکی نافرمانی اور سرکشی کی وجہ سے پڑا

ترکیب۔ واذ قلتم فعل انتم فاعل یا موسیٰ الی بصلہا اسکا معقول یہ تمام جملہ معطوف ہوا اگلے جملہ پر یعنی فعل بصلہا فاعل شیئا  
 معقول محذوف من بیانہ ما موصوفہ تبت الارض جملہ کا صلہ من بصلہا انہ بیان اور موضع اسکا نصب ہے حال پہنکی وجہ سے ضمیر محذوف  
 سے تقدیر ما تبت الارض کا نشا من بصلہا۔ پس یہ تمام جملہ بیان ہوا شیئا کا اور بجز جہاں ہاں مرہے اسلئے مجزوم ہوا۔ قال فعل مجزوم  
 فاعل آ استقہامیہ استبدلون فعل انتم فاعل الذی ہوا وانی ای حقیر یہ معقول بالذی من با مقابله پس تمام جملہ استفہام انکار یہ ہو کر معقول  
 ہوا قال کا اہبطوا اسکا جملہ انشا میہ فان لکم خبر ہے ان کی اور ما موصوفہ سلمتم جملہ صلہ یہ مجموعہ اسم ان وضریت جملہ مستافہ من اند موضع  
 جہاں ہے صفت غضب کی۔ ذلک (اشارہ الی ما سبق من ضرب الذل والمسكنة وبالعبور بالغضب) مبتدا بانہم الخ اسکی خبر۔ بغیر الحق  
 موضع نصب میں پس بصلہا پہنکے ضمیر یقتلون سے تقدیر یقتلونہم مطلقین۔ ذلک اشارہ ہے مجمع امور مذکورہ کی طرف اول ذکر تبت الارض جملہ خبر  
 تفسیر اس بڑی آیت میں اذ قلتم سے لیکر اسلتم تک تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے روئے کو وضع کی طرف اشارہ ہو کر جو یہودیہ رحبان  
 اور انکی سرکشی کو یاد دلانا ہے۔ بنی اسرائیل نے چونکہ خدا سے سرکشی کی تو چالیس برس تک خدا نے انکو بیابانوں میں پھرایا اس عرصہ میں سوگ  
 من سلوی کے اور کوئی چیز بنی اسرائیل کو میسر نہ آئی تھی۔ اور انسان کی طبیعت کا مقتضی ہے کہ ایک طرح کی کہانہ پر عرصہ دراز تک بس نہیں کر سکتا  
 اسلئے بنی اسرائیل نے موسیٰ سے یہ شکایت کی (جبکہ سفر صدقہ وٹوین باب میں مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کو یہہ منظور تھا کہ کسی طرح یہہ  
 لوگ ملک کنعان میں پہنچیں اور وہاں کی زمین جیتوں اور اموریوں اور عابقی کے جنگ سے ڈر کر یہیں نہ رہیں کیونکہ خدا تعالیٰ کا یہہ ہشاش  
 تھا کہ بنی اسرائیل ملک کنعان میں بسیں اسلئے انہوں نے فرمایا تمکو من و سلوی بے شفقت ہوتا ہے اہل سکے بدلہ میں لگڑی پیاز وغیرہ  
 وہ چیزیں جو شفقت سے حاصل ہوتی ہیں (اسلئے ادنیٰ میں) لینا چاہتے ہو یہ کیا عقل ہے۔ اور خیر اگر یہی ہے تو آگے بڑھو دشمنوں  
 سے نہ ڈرو کسی شہر میں چلو وہ سب چیزیں ملین گی قائلہ قوم جبکہ معنی گہون میں بعض اہل لغت اسکو معنی ہسن کہتے ہیں۔ اور  
 بعض روایات میں قوم ہی آیا ہے اور قورات میں ہی ہسن لکھا ہے قائلہ مصر سے مراد کوئی غیر معین شہر ہے نہ مصر فرعون۔ اب ہر

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

جو کوئی مسلمان اور یہودی اور نصاریٰ اور صابی اور روز قیامت پر ایمان لادے اور  
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
اچھے کام کرے تو انکا اجر انکے رب کے ہاں ہے اور نہ ان پر کبھ خوف ہے اور نہ وہ کچھ غم کریں گے۔

علیہم السلام اللہ سے حضرت موسیٰ کے بعد کا وہ واقعہ ذکر فرماتا ہے کہ جو یہود پر وقتاً فوقتاً انکی سرکشی اور بدکاری سے گزرا وہ یہودیوں کو فرماتی  
اور سرکشی اور کفر و بت پرستی اختیار کی اور ناجی بہتے انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا۔ (جیسا کہ حضرت یاس کے زمانہ میں اور پھر حضرت زکریا اور یحییٰ کو  
قتل کیا اور حضرت عیسیٰ کو سولی پر چڑھایا اور اپنے زعم میں قتل کیا) تو اسلئے خدا نے انکی سلطنت اور شوکت کو مٹا دیا۔ اور ذلت و خواری تمام قوموں  
کی آنکھ میں پیدا کر دی۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پر سوچی ہوئی بات تھی کہ سلطنت شوکت عزت نصیب نہیں جہاں کہیں میں غیر قوموں  
ماعت بین۔ یہ بڑی عبرت کی بات ہے کوئی شخص اپنی علو خاندان اور بزرگ زادہ پن پر ناز نہ کرے یہود انبیاء علیہم السلام کی اولاد اور سلطنت  
بھی نہیں سلیمان و داود علیہم السلام کے بعد میں کسوت کی تھی کہ جب کیا بیان جہیں لیکن اپنی شامت اعمال و خدا کے غضب سے کسرت کے ذیل و خوار  
کہ تو بہر شخص خدا کے غضب و عتاب سے محفوظ رہے۔ خدا کی طاعت کرے وہ بزرگ زادہ پن کو ہمہ گیر خاک میں ملا دے گا یا بیل زادہ کو بکرا کر دے گا  
مگر کسب ان مشبہ بفعل الذین آمنوا اللہ صلا و موصول اسکا اسم من شرطیہ فی موضع ابتداء من بالذین اسکی خبر فہم اجریم الخ جملہ جواب  
پہر یہ تمام جملہ خبر ہوا ان کی اور عائد محذوف ہے تقدیر من آمن ہمہ لفظ من محذوف ہے مگر معنی جمع کے دیتا ہے پس من میں لفظ کی رعایت  
کر کے معنی واحد لا یلگیا اور معنی کی رعایت کر کے فہم اجریم الخ میں ضمیر جمع لانی گئی۔ جو ہم مبتدا فہم خبر۔ اور اخش کے نزدیک جو ہم  
جار کی وجہ سے مرفوع ہے اور عند ظرف ہے اور عامل اس میں معنی استقرار ہے۔

تفسیر جبکہ اس سے پہلے آیت میں یہودی کی ذلت اور ان پر قہر الہی کا نازل ہونا بیان ہوا تھا جس سے یہود کو مایوسی ہوئی کہ اب ہمارا بارگاہ  
کبریائی میں کہاں ٹھکانا ہے؟ تو اسلئے خدا تعالیٰ نے اس آیت میں مایوسی کو مٹا دیا کہ ہر ان کی شخص کی ذلت عداوت نہیں صرف ایمان اور  
اعمال پر دار و مدار ہے پس اگر کوئی مسلمان ہو خواہ یہودی خواہ عیسائی ہو خواہ صابی ہو جو اللہ پر اور قیامت کے دن ایمان لا کر اچھے کام کر گیا اسکا اجر  
خیر و خدا کے ہائے بیگا اور نہ اسکو خوف عذاب رہیگا۔ (دنیا میں) نہ مرنے کے بعد اسکو بیخ ہوگا کہ مائی جسے کیوں عمر کو ضائع کیا۔ اور غلط  
مذاہب و فتنہ خیالات کی پابندی کو نجات کا راستہ سمجھ کر جنم کو پہنچے۔ اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ یہود اپنے دل میں غرہ نہوں کہ  
اس میں کچھ خدا کو ارتباط خاص ہے۔ کیونکہ اس کے سب جگہ برابر ہیں جو ایمان لا کر اچھے کام کر گیا درجہ پاویگا کوئی اپنے بزرگوں کی عظمت پر گہنہ نہ کرے  
متعلقات [۱] اس مقام پر اکثر لوگ یہ قول کیا کرتے ہیں کہ ان الذین آمنوا سے جو ایمان بھرا گیا۔ پھر من من بالذین کہا گیا معنی کہتا ہے؟  
اسکا جواب بعض یہ دیتے ہیں کہ الذین آمنوا سے وہ مراد ہیں کہ جو صرف زبان سے ایمان ظاہر کر کے من میں معنی منا قیقتن یعنی خواہ بیخ ہو خواہ وہ  
جو ظاہر ہی ایمان کہتا ہے ان میں سے جو حقیقی ایمان لا کر اعمال صالحہ کر گیا خدا کے ہاں اجر پاویگا۔ مگر اصل جواب یہ ہے کہ الذین آمنوا حقیقی



وَإِذَا أَخَذْنَا قُلُوبَكُمْ وَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ كَعَلَّكُمْ

اور یاد کرو جبکہ منہ سے عبد اللہ اور بلند کیا فکر کو (اور کہا) لو جو کچھ جتنے مخلوق دیا ہے مضبوط ہو کر اور یاد کرو جو کچھ اسلمن ہے تاکہ تم پر سب سے گار بنو

تَقُولُونَ ۚ ثُمَّ كُنْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ

پھر تم پر گئے اسکے بعد پس اگر تمیر خدا کا فضل اور اسکی رحمت نہوتی تو تم تباہ ہو جاتے۔

اہل ایمان مراد ہیں کہ جو زمانہ ماضی میں ایمان لایچکے ہیں اور آج کے غرض ان نیندہ میں ایمان پرتابت قدمی مقصود ہے یعنی خواہ یہ ہو جو حقیقتی  
مومن انہیں کج جو ایمان پر قائم رہے گا انہم تفسیر کریں گے یہ ایمان ایک سنگت ہے وہ یہ کہ یہ بات تو سب کے نزدیک مسلم تھی کہ جو ایمان لاکر عہد کام کیا  
اچھا ہو گیا پس خلیفہ عالمی اس وصف کو علی العموم مانعین قوم شخص سب کے لیتابت کرتا ہے یعنی خواہ کوئی ہو جو ایسا کر گیا اچھا ہو گیا خواہ وہ مسلمان  
ہو خواہ یہودی یا نصرانی تاکہ مسلمانوں کا راہ راست پر ہونا برہان سوتابیت ہو جاوے و لطفہ لایحقی علی صاحب لذوق اسلیم :

ترکیب : اخذنا فعل ماضی فاعل مثلاً کم مفعول و حالیه رفعتا فعل مجزئ فاعل الطور مفعول فوقکم ظرف متعلق ہے فعل کھانا مخدو  
خدا وانا آیتنا کم انحر متقوله بقوة حال ہے ضمیر خدا ہے اے خدا و اعازین فضل بہ انحر مبتداء خبر مخدوف اور لولا افضل بہ حاضر

کو فیون کے نزدیک (تفسیر) لولا کے بعد اسکا اسم ہے

یہ دسواں واقعہ ہے کہ جب میں نے بنی اسرائیل سے تورات پر عمل کرنے کا اپنی مہربانی سے عہد لیا تھا اور جس طرح مان باپ لاؤ کو اسکو فائدہ کے لیے زبردستی دوا پلاتے ہیں اسی طرح خدا نے کوہ طور اُٹھا کر دیا تاکہ لو تورات پر عمل کرو اور اسکو یاد رکھو ورنہ دیکھ رہے ہو چنانچہ بنی اسرائیل نے خدا سے عہد باندھا جیسا کہ سفر خروج کے اُمسویں باب میں اشارہ ہو لیکن باوجود اس عہد کے پہر بنی اسرائیل پہر گئے اور طرح طرح کی بدکاری اور بت پرستی میں مصروف ہو گئے جیسا کہ زمانہ سلاطین اور قضاۃ میں واقع ہوا مگر خدا رحیم ہے اُس نے اپنے فضل و رحمت سے پہر وقتاً فوقتاً انبیاء بھیجے کہ جو بنی اسرائیل کو ہر طرح کی ہلاکی اور مبادی سے بچاتے رہو ورنہ نیست و نابود ہو جاتے ہیں خدا تعالیٰ اس انعام کو یاد دلاتا ہے اور آنحضرت کو انکی سرکشی سے متنبہ کر کے تسلی دیتا ہے کہ باوجود اس قدر عہد موثق کے وہ خدا سے پھر گئے اور تورات کو ناسخا پس اگر وہ قرآن کو نہ مانیں تو کچھ تعجب نہیں : فائدہ سورہ اعراف میں بھی خدا تعالیٰ نے اس واقعہ کو بیان کیا ہے و اذ نقضنا ابھل فوہم کانہ ظلمہ وظنوا انه واقع بہم الایۃ پس ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے پہاڑ کو انپر اُٹھا کر خوف دلایا تھا۔ وہ قادر ہے اور بعض ماول کہ جو غرق عادات کے منکر ہیں اسکی ہی تاویل کرتے ہیں کہ پہاڑ کا اوپر اُٹھنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس پہاڑ کی جڑ میں یہود کھڑے تھے اور پہاڑ کے لرزنے سے ڈرتے تھے کہ اوپر نہ اُترے

یہود کو سنی نوظاہرین کہ نبی اسرائیل کو کہتے ہیں مگر وجہ تسمیہ میں اختلاف قوی ہے کہ یہود حضرت یعقوب کے بیٹوں کا نام ہے۔ ان کا نام سے یہ قوم نامزد ہو گئی اور پھر عیسائیوں کو کہتے ہیں  
اس کو کہنا صحرہ شام میں ایک گاؤں ہے وہاں ان کو حضرت عیسیٰ نے پڑھایا۔ اور یہ لفظ عیسائیوں میں ایک فرقہ خاص کے لیے بھی بولا جاتا ہے یعنی کلیسا کے لوگوں  
صحابی ایک قسم میں فرقہ ہے کہ جو حضرت نوح علیہ السلام کو مانا ہے اور ستاروں کو مدعیان عالم جان کر پرستش کرتا ہے۔ اس فرقے کے عقائد اور دلائل کتاب اہل و عیال میں  
مشرع و مبطل کے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی فرقے سے مقابلہ کرتا تھا۔ یہ لوگ عراق میں تھے بولتے ہیں۔ صبا ماضی اخرج من دین اے آخر

وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الَّذِينَ آتَيْنَاهُم مِّنَّا فِي السَّبْتِ قَوْلَنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا

اور بیشک انکو معلوم ہیں کہ لوگ کہ جنہونے تم سے حج سبک دین زیادتی کی تھی میں بھی انکو کہا کہ ہو جاؤ و نیز ذلیل ہٹکار عربوں سے کہو دیا ہے اس واقعہ کو عبرت

بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَافَهَا وَمَوْعِظَةُ الْمُسْلِمِينَ ۝

اس زمانہ کے لوگوں کے لئے اور پچھلے لوگوں کے لئے اور (بنایا اسکو) نصیحت بن کر رکھے گئے

مکسید علیہ السلام یعنی عرفتم فعل شتم فاعل الذین اتخذوا الحزب مفعول شتم حال ہے ضمیر عند واسوای المؤمنین کا نہیں مگر فی السبت متعلق ہے  
عند واسوای المؤمنین جو حق پر خدا اذائل سے صفت برودہ کی اور ممکن ہے خبر ثانی ہو یا کو تو انکی فاعل سے حال مجملہا ہی اقصیہ نکالا مفعول ثانی ہے۔  
تفسیر حسب خبر اللہ تعالیٰ اسرئیل کو انعام یاد ولا چکا تو اسکی بعد جو کچھ نافرمانی اور انعام پر ناسکری کر کے بڑی بیخود پیدا ہوئے یاد ولا تھا ہا کہ  
لوگو کو عبرت اور نصیحت دینے کے لیے معلوم ہو کہ اس قسم کے وقعات پر سو اس شخص کے (کہ تورات کیا بلکہ مجموعہ عہد عین کا بڑا حاوی ہو) اور کوئی عادت  
وقت نہیں سکتا بالخصوص شخص کہ جو امی محض ہو اور جسے چونکہ ملک میں پرورش ہی ہو جائیگا انکی تعلیم و صحبت پیش حالات بیان کرتا  
صریح اسبات کی دلیل کہ خدا علام الغیوب اس شخص کو خبر دے رہا ہے اور یہ اسکا سچا نبی ہے۔ پس اس واقعہ کو بیان کرتا ہے کہ جو حضرت علی علیہ السلام  
کے سیکڑوں میں بعد یہود پر گزرا وہ یہ کہ حضرت اؤد کے عہد میں سمندر کے کنار پر کاشام میں کوئی شہر یا قصبہ تھا (جسکو بعض نے الیہ کہا ہے) ہفتہ  
کے روز کہ جسکو سبت کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کے دین میں شکار کیلئے آیا اور کار و بار دنیاوی کرنے کی سخت ممانعت تھی۔ جیسا کہ تورات  
میں موجود۔ وہاں کہ لوگوں نے کیا حیل کیا کہ پانی کی نالیان حوضوں میں الذین بس ہفتہ کے روز ان نالیوں کے ذریعے حوضوں اور نالیوں  
میں چھیلیاں جمع ہو جاتی تھیں اور وہ نالیوں کو بند کر دیتے تھے پھر اتوار کو کھول کر کہاتے تھے جب بشت گزر گئی تو نبی بشت کے لوگ تو شکار  
ہفتہ کے روز بھی چھیلیاں کھولنے لگے مگر خدا انبیا اور صلحا سمجھاتے تھے کہ وہ نہ مانتے تھے۔ پس خدا نے انپر قہر نازل کیا کہ طاعون میں  
بتلا ہو۔ اور شدت ورم سے انکی شکلیں بگڑ کر بندوں کی سی صورتیں ہو گئیں اور تین روز میں ہزاروں آدمی مر گئے۔ چنانچہ یہ سب  
کی دوسری کتاب کے ۲۴ باب میں مجملہ اس قصہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہود میں یہ واقعہ عبرت انگیز ہر شخص کے زبانزد رہا۔ چنانچہ یہ  
علیہ السلام کے ہمعصر یہود مدینہ بھی اسکو خوب جانتے تھے۔ اسلئے فرمایا ولقد علمتم اس واقعہ کو سورہ اعراف میں ہی خدا تعالیٰ  
یاد ولا تا ہے۔ واسمکم عن القریۃ الی کانت حاضرة البحر اذ یعدون فی السبت اذ تا تم عینا تم یوم سبتکم ثم یوم لا یسبون  
لا تا تم گذر کر لائیے مچا ہد نے کہا ہے کہ خدا نے انکو سچ مچ بند ہونے کا حکم نہ دیا تھا حسب طرح انھیں اور بے  
شرم کو گدھا اور کتے ہیں اس طرح انکو بند فرمایا۔ مگر جیسا کہ کلام کے حقیقی معنی جو مجھے بیان کے صحیح ہو سکتے ہیں تو  
حجاز کی طرف رجوع کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ قائلہ۔ ان بندروں کو انکے نسل سمجھنا ہے و قونی ہے۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجَبُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ

اور (یاد کرو) جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ تم خدا حکم دیتا ہے کہ ایک بیل کو ذبح کر دو اور وہ لو کہ کیا آپ ہوسول لگ کر رہے ہو؟ (موسیٰ نے) کہا خدا کی پناہ کہ میں جہولین میں

مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالُوا إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَا رِضٌ وَلَا يَمْرُؤٌ وَلَا يَمْرُؤٌ

(بنی اسرائیل نے) کہا اپنے خدا سے پوچھو تاکہ وہ ہکو بتائے کہ وہ کیا ہے؟ (موسیٰ نے) وہ یہ فرماتا ہے کہ وہ ایک بیل ہے جو نہ بڑا ہو نہ بچہ

يُبَيِّنْ ذَلِكَ فَاصْلًا مَا تَوْحَدُونَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا تَوْحَدُونَ قَالُوا إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ

ایکے درمیان میں ہوسول ب نوکر کو جو تم کو حکم دے گا کہ وہ بیل ہے۔ وہ بولے اپنے رب سے پوچھو وہ ہکو بتائے کہ کیا رنگ ہو؟ (موسیٰ نے) کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایسا زرد و دھبہ

صَفَرٌ أَوْ فَاخٌ وَهِيَ كَأَنَّهَا كَلْبٌ ظَوْرُهَا فِي الْحَمِيٍّ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْكَ وَأَنَا

بیل کا بیل کو جو دیکھنے والوں کو خوش معلوم ہوتا ہو وہ بولے اپنے رب سے پوچھو کہ وہ کیا ہے اسلئے کہ بیلوں میں ہمیں تشابہ ہو گیا اور ہم اگر

إِنْ شَاءَ اللَّهُ كُنْتُمْ تَدْرُونَ قَالُوا إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا

خدا سے سچا تو راہ پالین گے کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک بیل ہے جو نہ بولون میں جتا ہو اور نہ لاؤ میں جتا ہو عمدہ ہو

شِيئًا فِيهَا قَالُوا الْآنَ حِجَّتَ الْحَقُّ فَذْجَبُوهَا وَكَادُوا يُقْتُلُونَ

اوس میں کوئی دلغہ نہ ہو بولے اب اپنے ٹھیک بات بتا دی ہیں سکون بخ کر دیا مگر کرمالی نہ ہو

وَأَمَّا الْيَهُودُ فَكَلَّمُوا هَارُونَ قَالُوا اقْبَلْ ذَبْحَهُمْ فَإِنَّ الْبَقَرَةَ تَحْمِلُ فِي بطنِهَا حَبًّا كَمِثْلِ ذَلِكُمْ قَالُوا قَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور یہودیوں نے ہارون سے کہا کہ قبول کر لے ان کا قربان کیونکہ بقرہ اپنے پیٹ میں گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

وَقَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ طَغَوْا قَالُوا لَا تَنْصُرُوا آلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے اور ان کے گندہ دھن کے برابر رکھتی ہے

پارچہ اس میت پر رکھ دیا آپ بول اٹھ گیا اور اپنے قاتل کو ظاہر کر دیا۔ لوگو! اس بات سے تعجب مت نہ کرو اور یہ سمجھو کہ موسیٰ کی دل لگی کرتے  
 زمین اپنے کہا ہتھکڑی لگی جا رہی تھی کام ہے۔ یہ وہ یہ سمجھو کہ جانے وہ بیل کس قسم کا ہے کہ جبکہ پارچہ رکھنے سے مردہ بول اٹھ گیا  
 (حالانکہ یہ بات عجزہ سے تھی نہ کہ بیل کی تاثیر سے) اسلئے موسیٰ سے اتنے پتے پوچھنے لگے آخر اس صفت کا ایک بیل بڑی گران  
 قیمت سے خرید کر بیچ کیا اور اس کا ایک ٹکڑا میت پر رکھا اس نے اپنا قاتل بیان کر دیا۔ کہ جو قصاص میں مارا گیا اور حصہ  
 ہی محروم رہا۔ اس جگہ صرف بیل بیچ کرنے کا قصہ ہے اور اگلی آیات میں واؤ قتلتم نفسا میں میت کے بدن پر گوشت مارنے کا  
 ذکر ہے ہر چند یہ دونوں باتیں ایک ہی قصہ کے متعلق ہیں مگر چونکہ دونوں میں ایک جدا گانہ نکتہ ہے اسلئے دونوں کو جدا جدا  
 بیان کیا۔ اول میں یہ نکتہ ہے کہ بنی اسرائیل کو چونکہ بنی کی قول میں تردد ہوا اور زیادہ نکتہ چینیان کہیں تو وہاں قیدین  
 لگتی گئیں آخر بدستواری ان اوصاف کا بیل نہایت گران قیمت کو دستیاب ہوا۔ پس لازم کہ جس بات کا بنی حکم ہے اس کو بیل  
 عمل میں لائے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر جس بیل کو چاہتے بنی اسرائیل بیچ کر دیتے کافی ہٹا کر انہوں نے تشدد کیا تو  
 آپر تشدد ہوتا گیا (رواہ مسلم وغیرہ) اور اسلئے احکام الہی میں زیادہ تر استفسار کرے کو برا سمجھتے تھے کیونکہ لوگ پوچھیں گے پھر  
 قید شرعی لگ جائیگی مطلق مقید ہو کر خواہ مخواہ وقت واقع ہوگی بلکہ قرآن مجید میں خدا نے ہی اس بات کو منع کر دیا۔ لا تفسدوا عین شہادۃ  
 فرمایا۔ اور یہی اس میں اشارہ ہے کہ بنی اسرائیل اولاد اہل ایمہ ہونیکا دعویٰ کر کے زبردستی سے جنت اور نجات کے وارث  
 بنے ہیں اور اُنکے بزرگوں کی یہ حالت تھی کہ بنی کے فرما سے ایک بیل بھی مشکل بیچ گیا اور وہ اسے فرمانبردار تھے کہ خواہ  
 میں اشارہ پاکر بیٹے کی قربانی پر آمادہ ہو گئے پھر جب لگوئی پیروی نہیں تو بزرگ زادہ ہونے سے کیا فائدہ۔ ۹  
 دوسرے قصہ میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح خدا نے اُس مردہ کو زندہ کر دیا کہ جسے بنی اسرائیل مقرر ہوئے اور کبوتر کو قیامت میں زندہ ہونے کا شک  
 قائدہ اول۔ علماء تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ بیل ایک شخص کا تھا۔ مرتے وقت اس نے ایک لڑکا یتیم اور یہ بیل چھوڑا اور خدا تعالیٰ سے  
 عرض کیا کہ میں آپ کے سپرد کرتا ہوں۔ یہ لڑکا اپنی والدہ کا نہایت فرمانبردار تھا پس جب بنی اسرائیل میں یہ قصہ پیش آیا تو یہ تمام  
 صفات اُس بیل میں پائی گئیں بنی اسرائیل نے اُس سے خریدنا چاہا اس نے اپنی والدہ کی اجازت پر پھر رکھا اسکی والدہ اس قدر قیمت کی  
 جو مدت العمر فرزند سعادتمند اور اس بیوہ کو کافی ہو گئی۔ خدا تعالیٰ نے اُس نیک مرد کے ٹوک کا اور اس فرمانبردار فرزند کی اطاعت کا ثمرہ دیا۔  
 قائدہ دوم۔ بیل کے بیچ کرنے میں ایک تو یہی سر تھا۔ اور دوم چونکہ بنی اسرائیل نے بیل کی پیش کی تھی اسلئے اُسکی  
 قربانی سے اُنکی دلوں میں اس جانور کی عظمت کا دور کرنا بھی مقصود تھا۔ اور یہی کوئی سر ہو تو وہی جائز ہے +  
 قائدہ سوم۔ علماء نے یہاں بہت کچھ ہوشگافی کی ہے کہ آیا ابتدا بیل معین تھا یا غیر معین۔ پھر اسی کیونکہ کہا کہ  
 ہی کیونکہ یہاں ہر غیر ذلک۔ اب خدا تعالیٰ نے اُس دوسری بات کو ذکر کرنا ہے +

وَاِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْكَا فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَخْرُجًا مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝  
اور یاد کرو جبکہ تم میں سے ایک شخص کو قتل کر کے اپنے خلاف کیا اور اس کو قتل کرنا تھا اور پھر اس کا حکم چیلایا تو اس نے جو حکم دیا اس (میت) کو اس کی لیل کا ٹکڑا لگا دیا اور پھر  
یٰحٰی اللّٰهُ اَلْمَوْتٰی وَیَرٰی کُمْ اَلِیْتِهٖ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝  
اے مرد و نکو زندہ کردیتا ہے اور تم کو اپنی نشان دہی دیکھایا کرتا ہے تاکہ تم سب جو۔

ترکیب و آوہان حطیف ایک جملہ کا پہلے جملہ پر حطیف ہونا چاہا آتا ہے اور اگر محذوف عامل اصرار میں خارج اصرار جملہ اسکی خبر ماضی  
نصب میں ہے سبب مخرج اور بدلہ کی معنی میں ہے اور عائد محذوف ہے کہ لک کا ف موضع نصب میں ہے کہ لک کے لغت سے مصدر محذوف کے  
تقدیر یہی اصرار ماضی احیاء مثل ذلک اور تم کی اصل تدارک ہے بر وزن نفا علم تخفیف کے لئے ایک ت کو و سے بدل کر دال کو  
وال میں ساکن کر کے اوغام کر دیا۔ چونکہ ابتدا لبکون متعذر تھی ہمزہ وصل اول میں لاسے (اور انکم ہوا۔

تفسیر یہ وہ دو سو سو اور قوی ہے کہ جس میں تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک حجرہ دکھایا وہ یہ کہ حکم دیا کہ اس پہلے پارچہ بعض  
کہتے ہیں بان بعض کہتے ہیں دم اس میت پر وہ دو سو سو اور قوی ہے کہ جس میں تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک حجرہ دکھایا وہ یہ کہ حکم دیا کہ اس پہلے پارچہ بعض  
فرماتا ہے کہ ہم مرد و نکو زندہ کر دیا کرتے ہیں اور تم کو اپنی نشان دہی دیکھایا کرتے ہیں تاکہ تم ایمان لاؤ اور خدا کو قادر مطلق سمجھو  
یہ تو معجزہ ہے کہ پہلے کے فرج کرنے کی کیون مشقت ڈالی یوں ہی اسکو کیون زندہ کر دیا اسکو وہی جانتا ہو کہ وہ قادر ہو  
ظاہرین۔ اول حشر کا ثبوت دوم او کی سرکشی پر تیار رہنا واضح ہو کہ دہریے ایسے خوار کے منکر ہیں اور یہاں تک کہ اہل ایمان  
بخصوص مسلمان ہی منکر ہو جائیں اس لئے بعض نے ان آیات کے معانی کو بلاوجہ تک بہت ہی تین تین میں دیکھنے کی وجہ سے ان کی پہلی عترت کو  
انکو اٹھانا چاہا لگتا ہے سکا اول شبہ کا جواب دیا کہ اضر وہ کی نہیں میت کی طرف و بعضا کی نہیں موت نفس کی طرف پہرتی ہے۔ سو یہ جواب

غلط ہے اس لئے کہ نفس کا اطلاق جسم مردہ پر نہیں آتا نہ زندہ کو کہتے ہیں و اگر اسی نفس کا نہیں ہوتا بلکہ جسم کا پیرا اسکی طرف ضمیر کی طرح  
راجع ہو سکتی ہے ہر دو ملکہ موتی اور حی کے معنی ہیں کیونکہ موتی کے معنی نامعلوم اور حی کے معنی ظاہر کرنے کے اول نے لے لے لے لے  
اس کا جواب ہے کہ آیت و کنتم امواتا فاحیا کم میں ہی ہی معنی مراد ہیں و لفظ مخرج اور کتہوں جو متبادل میں پڑا ہے اس معنی کے  
لئے قرینہ ہے یہ جواب ہی غلط ہے اول تو آیت مذکورہ میں یہ معنی مراد نہیں اور جو ہوں تو ایک جگہ مجاز تسلیم کرنے سے ہر جگہ  
حقیقی معنی متروک نہیں ہو سکتی اور نہ یہ قرآن اس معنی کے لئے ہو سکتی ہیں (۱) دوم مخرج اور کتہوں تو یہی چاہتا ہے کہ یہی کے معنی زندہ  
کرنا اور موتی میت کی جمع کے معنی مرگے جانے والے تاکہ انکی نفیہ خیانت کا اظہار آتا ہو۔ تیسرا شبہ کہ لک کے معنی درست نہیں ہوتے  
اس کا جواب یہ کہ ظاہر اللہ مقدر انکر تشبیہ درست ہو جا دیگی اور مقدر ماننا نہ خلاف عقل ہے نہ نقل یہ جواب ہی غلط ہے کیونکہ  
یہ یکم آیت کہ وہ تم کو اپنی نشان دہی دیکھانا ہے صریح دلیل ہے کہ یہ فعل خارق عادت ہے کہ جو غیر محسوس خدا تعالیٰ کے وجود کا  
کی دلیل بنایا گیا۔ ورنہ اس طرح کے اور شعبہ آیات ابی نہیں ہو سکتی۔ اگر عقل ہو تو سمجھو کہ تمہاری دل تو پتھر ہے یہی یاد دہشت ہے

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارِ إِذَا تَصَدَّغَتْ لَمَّا يَبْتَغِي الْحَاجُّ مَرْتَمَهُ

پھر انگو بند ہمارے دل سخت ہو گئی ہیں وہ پتھر کی مانند ہیں یا سختی میں آئے ہیں زیادہ اور بیشک بعض پتھر تو اسے بھی ہیں  
الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَشْقَىٰ مِنْهَا لَمَاءٌ يَكْبُطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝

کہ جن سے سرین پھوٹ نکلتی ہیں اور بعض ایسے ہیں جو پتے ہیں پھر آئے پانی نکلتا ہے اور بعض ایسے ہیں کہ خدا کے خوف

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

سے نیچے کرتے ہیں اور اللہ ہمارے کام سے غیبز نہیں ہے

ترکیب ثم استبعاد فتوة کیلئے ہونے کی ترخی کیلئے قس فعل قلوبہ فاعل من بعد ذلک متعلق ہے فعل سے ہی مبتدا کا حجازہ مستقر  
متعلق ہو کر خبر ہے۔ اور مکن کہ کاف اسمیہ معنی مثل ہو اور متعلق ہو۔ اور نیز اس آو کے ہے کہ جوا کہ صیب میں ہے، اشد معطوف ہے کاف پر  
اوی اشد فتوة نیز ہے لائن ل تاکید اور موصوہ موضع نصب میں ہے کیونکہ اسم ان ہے اور نیز منہ لانا حجازہ فعلیہ کا صلاہ اور من ل حجازہ خبر

ان ہے اور اسی پر ان منہ لانا یثقیق کو قیاس کرنا چاہی ہو شیخ اندر موضع نصب میں ہے بہطسری کا تقول بہط خشیۃ اللہ باقی صاف ہے +  
تفسیر خدا تعالیٰ بنی اسرائیل کو فرماتا ہے کہ ان اقعات و عجایب قدرت کے دیکھنے کے بعد تم کو مساداتی ہو گئی۔ اور جگہ پر گڑ کی طرح ہو  
اور گناہ کرتے کرتے ہمارے دل پتھر کی طرح سخت ہو گئے جس طرح پتھر میں اثر نہیں ہوتا اسی طرح تمہاری دل نہیں انبیاء علیہم السلام کی نصیحت  
اثر نہیں کرتی بلکہ پتھر و نیر و کچھ فائدہ ہی ہے اور وہ کچھ اثر بھی قبول کرتے ہیں کسلے کہ بعض میں سے تو پانی کے چشمہ پھوٹ کر نکلتے  
ہیں کہ جسے خلق فیض پاتی ہے۔ اور بعض میں سے پانی جھرتا ہے جبکہ وہ انحرار کے زور سے پھٹ جاتے ہیں اور بعض پتھر پہاڑ  
کی چوٹی سے گرتے ہیں گویا کہ ہیبت الہی سے لرز کر سجدہ میں گرتے ہیں اور تمہارے دلون میں تو یہ بھی وصف نہیں سیر  
وہ گویا پتھر و سنگ سخت ہیں سو اگر یہ لوگ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مانیں یا انکے معجزات اور پائے و عظیم پر قبضہ نہ کر لیں تو  
آئے کچھ تعجب نہیں اس کے کوئی عرب یا اور قوم نہ سمجھے کہ نبی علیہ السلام کی نبوت و فیض ہدایت کا قصور ہے بلکہ انکی ستمنا و دین فتور  
ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی یہود کی سخت دلی کی مذمت فرمائی اور انکو سانبون کے بچے کہا +

### ملاحظات

قساوۃ غلظت اور سختی کو کہتے ہیں جیسو کہ پتھر میں ہوتی ہے۔ اور دل کی قساوت یہ ہے کہ اس میں خوف و عبرت کی جگہ نہ ہو  
فجر۔ کہلجانا پھوٹ پڑنا۔ چونکہ پہاڑوں میں بعض جگہ تو بڑے زور سے پانی نکلے اس سے دریا اور نہر بن جاتی ہیں جیسا کہ  
دریائے گنگا اور جمنا کا منبع۔ اور بعض پہاڑوں میں انحرار کی شدت سے پتھر پھٹ کر اونٹے تھوڑا تھوڑا پانی رسنے  
لگتا ہے۔ اسلئے ان دونوں باتوں کو جدا جدا بیان فرمایا۔ اور جو دونوں کو ایک سمجھ کر کلام الہی پر اعتراض کرتا ہو وہ جاہل ہے۔



أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِالْكَفَرِ وَقَدْ كَانَ قَوْمٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُجْرِفُونَ مِنْ بَعْدِ عَقْلٍ ۖ

(ای مسلمانوں) کیا تم کو یہ توقع ہے کہ وہ (یہود) تمہیں مانیں گے حالانکہ انہیں سے ایک ایسا گروہ بھی تھا کہ جو کلام خدا سننا تمہا پر اسکو سمجھنے کے بعد بدل ڈالتا تھا

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ وَإِذْ الْقَوَالِدِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِضَعْهُمْ إِلَى الْبَعْضِ قَالُوا اتَّخَذُوا آلَهُم مَّبَاقِمًا

حالا کہ وہ خوب جانتے ہیں۔ اور جب مسلمانوں کے لئے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ہی ایمان لائے اور جب ایک دوسرے کو تنہا ملے تو کہتے ہیں کہ کیا تم مسلمانوں کے وہ بات

عَلَيْكُمْ لِيَأْجُزَ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ ۝ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَيَعْلَنُونَ ۝

کہا ہے ہر کہ جسے پھر طاہری انا اس ملک پہاڑی رب رو برد الزام دیوین کیام میں بھیجے کیا وہ (پہلی) میں جا سبک لدا جا جو چند پہاڑ میں رو جو کہ

ترجمہ ان یومنا میں حرف جر محذوف ہے لغزیرہ فی ان یومنا و قد کان محکمہ حالیہ ہے لغزیرہ استمعون ایماہم و ما ہم لکم

والتحریف باہم منع مع میں صفت ہر فن کی اور سمیعون ہم جملہ کان کی خبر اور ہر فن کی سم ہے اذ حرف شرط لہواء غ شرط فالو الما جواب

اور اس طرح اذا خلا بعضهم الخ شرط قالوا الخ جواب شرط بفتح السين موصول ہے اور ممکن ہے کہ موصولہ اور مصدریہ ہو۔

تفسیر خدا تعالیٰ مسلمانوں کو تسلی دیتا ہے کہ تم ان یہودیوں کا کیا امید رہے ہو کہ وہ دین اسلام کو قبول کر لیتے تھے یہ امید تو بھولنے کی ہے وہ شر پر

تو کہ کہ جس میں ایسے لوگ جو کلام خدا کو سنکر اور خوب سمجھ کر میری خواہش میں نفسانی سبیل دیکھتے اور یہ بھی جانتے کہ یہ فعل سخت گناہ ہے۔ پس جس کلم کو یہ پڑی

مجھے ہے اور جس ہی پر بیان کا ہو تو میرا اسکی نسبت انکی یہ کاروائی ہی تو اور کا کیا ذکر ہے، علما و کرامین مختلف قول میں بعض کہتے ہیں کہ حضرت

موسیٰ کے روبرو یہودیہ حرکت کرتے ہوئے کہ تو اوت کو سنکرا اور جیکر میرا اسکے برخلاف عمل کرتے ہوئے اور کلام الہی کو ناجائز بتو رہی انکی تحریف ہی تبصیح کہتے

ہم کہ موی بعد علماء اسیو و اپنے اغراض نفسانیہ تورات میں تحریف کی۔ چنانچہ حضرت مسیح کی بشارت کو تاویلات و الفاظ کی کمی یا مافی کر کے

بدل یا اسلئے حواری عہد متیق کے حوالہ دیجئے اور اس میں وہ حوالے نہیں کیا جاتے ہیں کسی کتاب محمد متیق میں نہیں کہ جس میں ناصری کہلاتا ہوگا۔

حالانکہ عوامی کہتے ہیں کہ انبیاء و ائمہ کرام فرما گئے ہیں۔ اور یہی شعاہد ہیں اور یہی شعاہد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹا مرہم صرف ہی کیا۔ اور یہی

فوا صحیح ہے اور اس بات کا ثبوت علماء اسلام کے متنازعہ میں شری شد وید کے اس اثبات قابلِ ثبوت کہ یہ فضیلت کے مطلع کر کے نہ علمہ اسلام کے ثبوت

ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان ہیود کو کہ یہودی بیانیہ کہہ کر ایمان اور کفر کو ایک سرسری بات سمجھ کر کہے جس حب مسلمانانہ جتنے میں تکتے ہیں کہ ہم

ایمان لا۔ اور جس شخص کیلئے ملتے ہیں تو ایک دوسرے کو اس بات پر ملامت کرتے ہیں کہ تم تو ان لوگوں کے دشمن ہو مگر تم ان کو مسلمانوں کے رسول و مہدی مانتے ہو۔ کون کون سی بات

[illegible]

حاجی سلام خوا کرے ہی کرے ہی کہ جو ملکین بیجا می فرماتا ہے کہ خدا کوئی بات مخفی نہ ہو خواہ وہ ظاہر کر خواہ وہ چھپا دے۔ مگر وہ ہر حال میں باجائنا کہ خود

یہودی کی زبان میں اور اسکے علماء کی معرفت ان باتوں کو ظاہر کروں گا وہ ہر حال میں خداوندیکہ سلام قبول کرے۔ یہ نیز مرثیہ کے کما وہ اسبات کو نہیں جانتے ۹

خدا کے منہ میں ملاؤ مختلف توحیات ہیں مگر فوس اور صاف ہے اسی فی حکمہ اسکے بعد خدا تعالیٰ عام یہود کی بدنی اور حیاتیات ظاہر کرتا ہے

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ الْأَمْرَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَنْظُرُونَ . قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ

اور بعض اُمیوں سے ان پرہ ہیں کہ جو کتاب کو نہیں جانتے ہیں مگر منصوبے اور وہ صرف خیال پکارتے ہیں پس خرابی ہے انکو کہ جو اپنے بایں ہم تم یقولون ہذا من عند اللہ یشتروا بہ ثمنًا قلیلًا قَوْلٌ لِّهَؤُلَاءِ مِمَّا كَتَبْتُ اَیْدِیْہُمْ تَاہُونَ سے کتاب لکھ کر نہ اسکو خدا کی طرف سے بتلائے ہیں تاکہ اسکی وجہ سے کچھ واپس لیں پس خرابی ہے انکو انکے ہاتھوں کے لکھنے پر قَوْلٌ لِّهَؤُلَاءِ مِمَّا یُکْسِبُونَ . وَقَالُوا لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ اِلَّا اِنَّا مَعَهُ وُدٌّ عَلَّیَّہُ تَخَذَ اللہ عَہْدَہَا اور خرابی ہے انکو انکی کمائی پر اور کہا (یہوشا) کہ مجھ چند گنتی کے دنوں کے حکموں (دور علی) نہ چوئے گی تو اسنے کہ کیا مئے اسے سے کوئی عہد کر لیا ہے فَکَذِبَ اللہ عَہْدَہُ اَمْ تَقُولُونَ عَلَی اللہ مَا لَا تَعْمَلُونَ قَبْلَیْ مِنْ کَسْبِ سَیِّئَةٍ وَاَحَاطَ بِہِ کہ یہ وہ اپنے عہد کے ہرگز برخلاف نہ کریگا۔ یا تم اس پر وہ باتیں بناتے ہو کہ جنکو جاننے نہیں ان جسے برای کمائی اور اسکو انکے گناہوں کی ہر طرف سے گھیر لیا خَطِیئَتُہُ قَوْلُکَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ تو وہی دوزخی ہیں وہ اسہیں ہمیشہ رہیں گے اور جنہوں نے ایمان لا کر اپنے کام کئے تو وہی جہنمی ہیں وہی اسہیں ہمیشہ رہیں گے۔

ترکیب اُمیوں مبتدا و موصوفہ لا یعلمون الکتاب صفت تہم خبر مقدم الامانی استثناء منقطع ہر معنی لکن مانی اُمیہ کی جمع جسکے معنی لی منصوبہ ہیں را سطر اسکا اطلاق چوہ اور زور اور جو پڑھنے میں آتا ہے اسپر ہوتا ہے۔ ان معنی بالقریۃ الاولیٰ تقدیر ان ہم لا قوم یظنون قَوْلٌ لِلَّذِينَ کَتَبُوا بَیْنَہُمْ بَیْنَ الْکِتَابِ مَفْعُولٌ بِہِ مَعْنٰی مَکْتُوبٌ وَجِبَہُ مَصْدَرٌ مَجْہَا ضَعِیفٌ کَوَافِیْرٌ اَیْدِیْہِمْ کَمَعْنٰی اَصْلٌ بِیْدِیْہِمْ کَفَلَسَ اَوْ جَمْعٌ فَلَسَ اَوْ جَمْعٌ دِکَہُ تَاہُونَ کَکَیْہِمْ مَیْنٌ ہَاہُ اُنْہِمْ اِسْمٌ مِمَّا یُکْسِبُونَ مَیْنٌ قَوْلُہُمْ اَفْعَلٌ ہِمَّ ضَمِیرٌ فاعِلٌ لِنِ تَسَاوُحٌ جملہ مفعول ہے۔ الا ایا ما مین ایا م کو بوجہ ظرف ہوئے کے نصب نہ الا کی وجہ سے کس نے کفعل لاس طرف سے پہلے کسی ظرف کی طرف متعدی نہیں ہوا (بیان) ایا م اصل ایا م یوم کی جمع تھا واد کو یا بنا لیا اوری مین دغا م کر دیا۔ اَمَّا تَم مَہْزُہُ وَاَسْتَقَامَ کَہْہِ اَو مَہْزُہُ وَاَصْلٌ مَحْذُوفٌ۔ اَیْ کَلَامٌ اِیْجَابٌ مَیْنٌ مَعْنٰی اَلَّذِیْ وَرَکَمٌ ہِے کہ شرطیہ ہوا اور و نون تقدیر پر یہ مبتدا اسباب تار خبر جملہ اب شرط یا تَم مَہْزُہُ اسْتَقَامَ کے معنی مَیْنٌ اَیْ اَلْاَمْرُ مَیْنٌ کَانَ لَیْسَ اَم مَصْدَرٌ یا اسکو منقطع کہا جائے مَعْنٰی بَلْ ہِے کہ شرطیہ ہے۔ اول کہ یہ تمام مخلوق سے صلحہ خدا کو ہے ایک خاص خاص صفت ہے وہ یہ کہ اسنے ہمکو بنایا ہے اور محبوب بنایا ہے پس ہر گناہ معاف ہے۔ دوم یہ کہ ہمارا پاد ادا انبیاء ہتے اور انکو وہ قدرت ہی کہ ہر مرضی اسکے ہمکو دفع چھڑا لینگے جسکو کہ جبکہ بعض عاجز و زیادہ خیالات فاسدہ ہیں اسوم یہ کہ فرقہ ہو کہ اگر عذاب ہی ہو تو چند روز ہوگا۔ چہارم۔ استحقاق ثبوت ہمارے خاندان کو حاصل ہے اور کسی خاندان کا شخص نہیں ہو سکتا جیسے کہ ہندوئیں ہمنوں کے خیال کا فاسدہ ہیں خدا تعالیٰ نے انکیسے کہ یہ اصل خیالات ہیں۔ دینی ہر ایک کے مسائل اور غلط روایا امر کہ جسکے معنی لکھ کر دیدیا کرتے تو اور یہ کہ ہا کہتے ہو کہ چلا کا حکم تو تورات میں اس کے وہ دنیا حاصل کرتے تھے خدا تعالیٰ فرماتا کہ اس لکھی ہوئی ہفت ہوا اس کمائی پہنقی ہفت خدا تعالیٰ انکی کمائی کا بیان فرماتا ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہا اگر عذاب ہوا تو صرف چند روز ہوگا یعنی جہنمی مدت چھڑا لینگے پشش کے خدا تعالیٰ اسکو رو کر ہا کہ کیا مئے خدا سے عہد کر لیا کہ وہ ہمکو چند روز سے زیادہ عذاب دے گا۔ یا تم از خود باتیں بناتے ہو کہ اصل امر یہ کہ جو گناہ کرے گا اور اس کے گناہ اس پر محیط ہو جائیں گے تو وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا خواہ کوئی ہو ہو ہی ہو یا اور کوئی اور ہو

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ

اور جبکہ ہم نے بنی اسرائیل سے قول لیا کہ خدا کے سوا اور کسی عبادت نہ کرنا اور ان باب سے اور قرابت داروں اور  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ  
اور یتیموں سے سلوک کچھ اور لوگوں سے اچھی بات کہو اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ پھر بجز چند۔ مگر تم لوگ نے ان باتوں کے سب پر گئے

ایمان لانے کے بعد اچھے کام کئے وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا۔ خواہ کوئی ہو پہل ب نکلو ایمان و اعمال صالحہ کی طرف متوجہ  
ہونا ضرور ہے ان یہودہ خیالات سے کچھ کام نہیں چلتا یہ تیسری برائی ہے جو بیان ہوئی \*

### ترکیب

اذ ظرف متعلق ہے اذکر کے اخذنا فعل با فاعل ميثاق بمعنى عهد مفعول لا تعبدون انحر جواب قسم ہے جو اخذنا سے مستفاد  
اسے اخذنا ہم اور قلنا ہم بالہ لا تعبدون دو م یہ کہ ان مراد ہو والقدیر اخذنا ميثاق بنی اسرائیل علی ان لا تعبدوا  
الا اللہ پس حرف جر حذف ہوا پھر ان حذف ہو گیا پھر مضارع مرفوع ہو گیا جیسا کہ اس مصرع میں ہے

الا یہذا الزاجر جری حاضر الوعدی اور بعض قرات میں ان لا تعبدوا یہی آیا ہے پس اس تقدیر پر ميثاق سے بدل ہو جاوگا  
یا بحدف جارحس کا معمول ہوگا۔ نافع اور ابن حاصر اور ابو عمرو اور عاصم اور یعقوب لا تعبدوات کے ساتھ  
پڑتا ہے اور باقی لوگوں نے ہی کے ساتھ اور بالوالدین حسنا متعلق ہے ضم کے ساتھ اسی حسنا احسانا و ذی القربى  
اسکا عطفت لدین پر ہے۔ و قولوا امی قلنا ہم قولوا احسنا بضم الحاء و سکون ال سین وفتحما جیسا کہ حزن اور حزن  
دونوں درست ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ثانی صورت میں صفت ہے مصدر محذوف کی اور اول میں مضاف محذوف ہے۔  
ای ذ احسن و انتم معرضون جملہ حال مودہ ہے فاعل تولیتہ

### تفسیر

بیان سے لیکر چند آیات تک خدا تعالیٰ یہود کے اس خیال باطل کو رد کرتا ہے کہ جو وہ کہتے تھے کہ ہم کو صرف چند روز  
عذاب ہوگا اول بار تو یوں رو کیا تھا کہ تم نے خدا سے فرار لیا ہے کہ وہ تم کو چند روز سے زیادہ عذاب نہ کرے گا حال نگہ قرار نہیں  
لے لیا پھر کس اعتماد پر یہ کہتے ہو۔ اب بیان ایک دلیل قائم کرتا ہے کہ جبکہ وہ یہی تسلیم کرتے تھے۔ وہ یہ کہ خدا نے تم سے عہد لیا  
تھا کہ تم خاص اسکی عبادت کرنا مان باب و قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں سے سلوک کرنا اور اچھی بات کہنا اور نماز  
پڑھنا زکوٰۃ دینا پس بجز ہٹوڑے سے لوگوں کے تم نے اس عہد کو توڑ دیا۔ اب کہو کہ جو ایسا عہد موثق توڑ دے  
وہ اس جرم کی عوض میں ہمیشہ جہنم میں رہے گا کہ نہیں ؟

وَإِذَا خَلَا بِكُمْ فَكُلُوا وَشَابِعُوا كَمَا شِئْتُمْ ۚ وَمَا تَفْعَلُونَ ۚ

اور (باو کرو) جبکہ تم اپنے ہمراہیوں کے ساتھ کھاؤ اور پیو جیسے تم چاہو۔ اور نہ اپنے لوگوں کو جلا وطن کرنا۔ یہ تم سے انتظار کر لیا۔

تَشَاهِدُونَ ۚ أَنْتُمْ هُمْ أَتُوقَلُونَ ۚ أَنْفُسَكُمْ وَيُخْرِجُونَ فِرْيَانَكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فَظَهَرَ بَيْنَ عَلَيْهِمُ

بِالْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أَسْرَىٰ فَقَاتِلُوهُمْ ۚ وَهُوَ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ وَأَنْتُمْ مُؤْمِنُونَ

بعض الکتب و تکفرون ببعض و قتل بعض جزاء من یفعل ذلک منکم الا جزئاً فی الحیوة الدنیا

وَيُؤَمِّرُونَ الْيَمَامَةَ يَرُدُّونَ إِلَىٰ أَمْثَلِ الْعَذَابِ ۚ وَاللَّهُ يَفْقَهُ مَا تَعْمَلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ شَرُفُوا

الحیوة الدنیا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصون ۚ

یہ لوگ ہیں جنہوں نے آخرت کے بدل میں دنیا کی زندگی کو لیا۔ پس ان کے عذاب میں کمی ہوگی اور نہ انکی مدد کو کوئی پہنچے گا۔

مَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَهُ بِالْحَقِّ فَعِلْفَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَمَلُهُ كَفُورًا ۚ





وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ  
 وَكَأَوْا بِرُفُلٍ يُسْتَفْتَوْنَ عَلَيْهِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قَالُوا هَٰذَا هُوَ الَّذِي كُفِرُ  
 (اور اس سے پیشتر اسکی برکت کا فروغ پھیلیا جا کر رہے تھے) پھر جب انکی پاس باوہ شخص (محمد) کو جبکہ پہچان لیا تو انکے منکر ہو گئے پس منکر و غیر خدا کی مار ہے۔

ترکیب قلوبنا غلف ہم ضمیر فاعل قلوبنا مبتدا غلف (بضم لام جمع غلاف و راء کم کسکون ہی چونکہ مضموم کو ساکن بعض موضع میں ہوتا  
 کرو تہین جیسا کہ کتب اور کتب) خبر جملہ مفعول ہے بل ضرب کے لئے کفر ہم کی ب لعن سے متعلق ہے قلیلًا منصوب۔ اسنے کہ صرف یہ مصدر  
 محذوف کی اور زائد ہے ای فایما قلیلًا یؤمنون لما حرف شرط جاعل ہم مفعول کتب موصوف من عند اللہ صفت مصدر صفت ہم  
 او بعض مصدر قافی پڑا ہے اس تقدیر پر یہ حال ہے پس محبوبہ فاعل جواب شرط انکروہ محذوف و کالو فعل ضمیر فاعل من قبل متعلق  
 فعل سے یستفتون الخ جملہ خبر کا نوایہ سب جملہ حال ہے ضمیر ہم لقیہر یا جملہ معترضہ ہے فلما جاعل الخ شرط کفر و جواب شرط ہے۔

جبکہ قرآن مجید انکی تائید باطلا اور خیالات فاسد کا کیا منبغی بطلان کر دیا اور کوئی جواب متوال و حجت صحیحہ سلام قبول کرنے میں ان پاس ہو تو جانا  
 یہ جواب بلکہ ہم اپنے دین پر نہایت ثابت قدم ہیں آپکی ہم کوئی بات قبول کرنے کے لئے کہ ہم دلوں پر خلاف ہیں جن جہے غیر دین کی بات ہم  
 قبول نہیں کر سکتے۔ اسکے جواب میں تعالیٰ فرماتا ہے کہ خلاف و لا کہہ نہیں بلکہ انکے کفر کو جو جہ خدا اوپر پیکار والدی، دبی حجاب کبر ہے۔

اسنے کہ تراجم ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ انسان جب گناہ کرتا تو اسکو دلیر ایک ہاں لفظ ہو جاتا ہے یہ وہ بڑھتی بڑھتی تمام دلیر  
 چھا جاتا ہے۔ یہاں تک پہنچتے ہیں کوئی حق بات انہیں نہیں کرتی اور خدا جو دین فرمایا، کلال ران علی کلہم الا یہ تو اس ہی مراد اگر تو  
 استغفار کرتا ہو تو وہ نقطہ صاف جاتا ہے (رواہ الترمذی) اس میں کوئی شک نہیں کہ معصیت کی ظلمت کو گہیر یعنی ہے سو ہی خلاف و سرودہ اور دلوں  
 بنکر رہ حق پر نہیں آئے دیتا اور آئندہ اور گناہ سخت بلکہ کفر ہی اسکے نزدیک کیل دنی سی بات ہو جاتی ہے بلکہ بری باتیں چلی و اچھی بری  
 و کہانی کے لگتی ہیں۔ معاذ اللہ بآفریت میں ہی بڑھ آتش و دوزخ بنکر ہمیشہ دلوں جلائی ہو تا رہے و تلخ الفدہ سے ہی مراد ہے۔ خدا تعالیٰ انکو دلوں پر  
 خلاف پڑنے کی تاثیر بیان فرماتا ہے کہ جب ان کے لئے خدا کی طرف ایک ایسی کتاب فی کہ جس میں اصول دین سو ہی کی تصدیق ہے، اور جو کنار مشرکین کے مقابلہ میں

یہو کے لئے منزل شاہ عدل کے ہے یعنی قرآن مجید تو اسکے ہی منکر ہو گئے اور لطف یہ ہے کہ ابوجب بشارت تو رات سفر استنابا اب و دیگر کتب انبیاء  
 مثل صمویل و خرقیل و دانیال، ایک نبی آخر الزماں کے یہود و نصاریٰ کے چہر مخالغوں کے مقابلہ میں اپنی ترقی اور محمد کی زمانہ کو پابند کر کہا  
 تھا اور مدینہ کے یہود بنی اسد اور بنی غطفان وغیرہ قبائل عرب سے جب شکست کہا کر عاجز ہوتے تھے تو اپنی علماء کی تعلیم سے یہ حاکم کرتے  
 اللہم بنا اناسک بحق احمد النبی الامی الذی وعدنا ان تخرجہ لنا فی آخر الزمان دکن اکمل الذی تنزل علیہ خرمینزل ان تنصرنا علی اعدائنا  
 کہ الہی ہو کہ برکت نبی آخر الزماں محمد و برکت قرآن مجید ہمارے دشمنوں و فتنیاب کر (رواہ الساجد و البیہقی) چنانچہ امام احمد اور طبرانی نے سلمہ بن قیس  
 روایت کیا کہ ہمارے مخالف بنی عبد شمس میں ایک دینی تھا تھا اسنو جسے عالم آخرت کے ثواب عذاب کا بیان کیا تو ہمیں اسکی دلیل پوچھی اوسنے کہا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ نَبِيًّا أَنْ يَزِيلَ اللَّهُ مِنْ قَضِيهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ

ہر جبر خدیدی انہوں نے اپنی جانوں کی عوض میں وہ بیہ کرا بخار کر دیں اسخیز کا کہ جو خدا نے نازل کیا اس خدا سے کہ خدا نازل کرتا ہے اپنے فضل کو

مَنْ عِبَادِهِ قَبِلُوا غَضَبِي عَلَى غَضَبِي وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَإِذَا قِيلَ

پتہ جلد و نیشن کے جہیز جانتا ہے ۔ پس کیا یا انہوں نے غصہ و خصلت اور کافروں کو عذاب سے ذلت کا ۔

لَهُمْ آمَنُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحِيدٌ مِّنْ بَيْنَا نَزَّلَ عَلَيْنَا وَكَفَرْنَا بِهَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ

و جب سے کہا جاتا ہے کہ جو خدا سے نازل کیا ہے اس پر ایمان لاؤ کہے ہیں یہ تو اس پر ایمان لاتے ہیں جو ہم نازل کیا گیا (اور وہ اسکے سوا کبھی منکر ہیں) حالانکہ وہ

مَصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ رُسُلًا أَنبِئَاكُم بِذَاتِكُم لَئِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَلَقَدْ

اور ان حق ہے نصیحتیں کیا جو اس کی جگہ پر اس کے لئے ہے۔ (اور اسی جگہ اس کے لئے ہے کہ یہ تم سے کہیں کہ تم نے اس کے لئے کیا کیا ہے۔)

جاءكم مؤمنين بالدين ثم اخذتم العجل من بعدهم واقتلتم طيوت ٥  
 مشك مشك يا ام موسى اخذوا لك اما يراو كى كوت بنجر ابو جا اور تر ن كر ہو۔

[illegible]

مغربی کراؤ زمین کی طرف سے ایک نئی مہم ہو گا وہ اس بات کو ثابت کرے گا۔ جسے پورا ہوا کہ کتبہ ہو گا اسی میں طرف نظر کر کے کہا اگر یہ کتبہ کی طرف سے

میں اس کا تو وہ کہہ لگا۔ یہ کہہ کر اس نے اپنے ہاتھ سے اپنے منہ پر ہاتھ رکھا اور کہا کہ میں نے اس کا ہاتھ لیا تھا۔

اسی طرح کہ وہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ حضرت کی جبر سہو کوئی پس با یہ میں سے کو میں میں رہا اب اپریوں میں

میں لانا اسوجھل ہو کر کہا یہ وہ شخص نہیں (جس) وہ نبی ظاہر ہو تو تمام اوصاف چھا کر منکر ہو گئے منکروں پر خدا کی لعنت ہے۔

میں یہ سب اس دم ہائے غم و اندوہ اس قدر اہم بلکہ ایسی صفت یہ سب تم میں ان پیکر و الم بنادیں عدد جبرئیل احد و ہر جملہ حصول

میں یہ سب اس دم ہائے غم و اندوہ اس قدر اہم بلکہ ایسی صحت یہ سب تم میں ان پھر و انہم بنادیں عدد جبرئیل احد و ہر جملہ حصول

ایمان و یہی حلالات ہیں ایضاً مفعول ہے یکفرو کا ان یزول الخ ای لان یزول الخ یہ جملہ تعنیا کا مفعول ہے یعنی اگر خدا اسے ہی کو خدا ہی فضل

[illegible][illegible]

اور ان کے ہمدردی سے مدد لی گئی ہے لہذا یہ خیال غلط ہے اور ان جن کی نزدیکی ہندوؤں سے ہو رہا ہے ان میں سے ہندوؤں کا حال ہو کہ وہ اور عامل ہیں

فمنه حرم من ورسوله جنتهم مذكور كما هو في قوله عز وجل ان كنتم احبوا الدنيا فاصبروا عني وان كنتم اكرهوها فلا عليكم اذا قلنا بغير الله شرا فانما ينشدكم الله انه لولا ان كان معكم الله لانزل به سلطانا وان كنتم اكرهوها فلعلكم تهابون

یہاں اور ان میں سے دو اور ہیں جو ان تمام اہم سر پرستوں کے علاوہ ولایت میں بھی پیر پرستہ مابین اہم عالموں میں خاص علم سے یا الٹا بلکہ

عسیر پہلی آیت تہم ہی معنی ان پر جو قرآن مجید کا اس ضد کے ماری انکار کر دیا کہ خدا تعالیٰ کیوں جہیم جاہل تھا ہی فی فضل و کرم و جی نازل کرتا

دو عالمی ماریو خاندان رگ بین بنی آخر الزمان مبعوث نکلیا، تو ان کو اس مہی اور اس تجارت کا کہ جس پر انہوں نے اپنی جان اور لطف حیات ہدی

کفر لیا اجماع نہ ہو یہ حدیث کہ اکابر کا حکم غرض آئے وچر غرض آئے کہ یہ حکم ان کو ان اہل اسلام کہ قتلہ تک نہ اور شرط کہ

لیفیر لیا اچھا لکچر ہوا یہ بہت بڑا کام کیا جسکی خصوص انپر دو چند عصب لمبی پھر گا اول او انبیا علیہم السلام کی قیل و تلذیب بطرح کی

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ طِيعُوا مَا تَتْلُوا كُمْ يَقْوَةً وَاسْمَعُوا وَالْوَاغِصَيْنَا وَعَصَيْنَا

اور یاد کرو جبکہ میں نے سے عہد لیا اور میں کوہ طور کو اٹھایا کہ جو سننے ٹکرو یا ہے (تورات) اور سکو مضبوط ہو کر لو اور بولے سننے سن لیا اور نہ مانا اور

وَأَشْرَيْنَا فَوْقَهُمُ الْعِجْلَ بَعْدَ هُمْ فَلْيَنْصَبْ أَيْضًا نَكْمُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ كُفْرًا

نکے دونوں میں انکی کفر کو جو ہے پھر میں نے محبت ملا دی گئی تو کہہ کر بری بات ہے کہ جکا تھا اسیان ٹکرو حکم دیتا ہے اگر تم مومن ہو کہہ کر اگر آخرت کا

الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا مَوْتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَن يَفْعَلَهُ أَبَدًا

گھر خدا کے نزدیک سب کے علاوہ خاص تمہارے ہی لئے ہے موت کی آرزو کرو اگر تم سچے ہو اور وہ اس کے مرکز کسی

بِمَا قَدَّمْتُمْ لِنَفْسِهِمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ وَلَيَجْلِلَنَّ أَحْصَى النَّاسِ عَلَى حَقِّهِمْ وَلَيُنْزِلَنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَئِذٍ آخِلًا

آرزو کر کے سبب سے عمل کے کہ جنہوں نے کیا ہے اور خدا انہوں کو خوب جانتا ہے اور ضرور انکو زندگانی پر ہے زیادہ جلیں باوگا اور شر کو نہیں ہے ایسے ہی ہیں

لَوْ يَعْلَمُ الْفِتْنَةُ وَهَؤُلَاءِ مَخْرُجَةٌ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ تَعْلَمُ وَاللَّهُ بِصِدْقِهِمَا عَلِيمٌ

کہ جنہوں سے ہر ایک آرزو کرتا ہے کہ اس ہزار برس کی عذاب سے جی نہیں سکتا اگر عمر ہی دیکھائے اور اسد دیکھ رہا ہے جو کہ وہ کر رہے ہیں۔

اب اسکا انکار کرنا اسکا انکار کرنا ہی خدا تعالیٰ اس میں نہیں ہو سکتا قائل کرنا ہے کہ اچھا اگر اپنی انبیاء پر جو کلام نازل ہوا تھا اگر تم اس پر

کہتے ہو تو یہ ان انبیاء کو کیوں قتل کرتے ہو پس تم اس عوی میں بھی نہیں سب بڑے کہ یہ بات ہی کہ خود حضرت موسیٰ جو تمہاری پاس میں

کیے کہ مجھ کو الٹو تو انکو ہی نا انکی عیبت میں تم ہو کر پھر کو پوچھو گے پھر جب کتو تمہاری کیفیت گناہ کو تم ظالم اور سرکش بمانتے ہو

مَنْ كَيْفَ قَالُوا فَعَلْنَا فاعل معناه عصينا مفعول اشربوا في قلوبهم عمل اي حب العمل بغيرهم ي سبب كفرهم به جملہ تقدیر حال ہے ضمیر قالوا

قل بلما یا مکرّم انہ جواب ہے اس کے قول معناه عصينا کا + قل فعل فاعل انکانت بخر جملہ شرطیہ مفعول الدار موصوف الآخرة صفت مجموعہ اسم

کان کلم متعلق ہے کانت سے خالصہ خبر کان عند الله طرف خالصہ ہے من دون الناس سبب لصلہ موضع نصب میں ہے بولتے ہیں غلظ

کذا من کذا یہ سب جملہ شرط اور فتمنوا الموت شرط اول و انکنتم صادقين شرط ثانی (دونوں کے ساتھ متعلق ہے (جلالین) ابد طرف ہے

بما قدمت کا ومن لذین شرکوا میں دو وجہ ہیں ایک یہ کہ یہ معنی الناس معطوف ہجری احص من الناس (الذین فی زمانہم)

واحرص من الذین شرکوا اپنے الجوس دوم یہ کہ جملہ متانفہ مانا جاوے ای من الذین شرکوا قوم بود احدہم لو تعیر میں لو یعنی ان ہے

ما ہو من خضہ مانا فیہ ہو ضمیر راجع احد کی طرف اور بخر خضہ خبر مای وما ذکالتی بخر خضہ من لعذاب متعلق ہے بخر خضہ ان تعیر موضع فخر

میں ہے بسبب فخر کے ای وما الرجل بخر خضہ تعیر سنہ کی اصل سنو ہے بدیل سنوات کے جسکی معنی سال در ہیں ان کو خضہ دور کرنا

تفسیر اب یہاں یہاں ظاہر فرماتا ہے کہ تمہارا دعویٰ تو میں بمانتل علینا ہی صریح غلط اول تمہارے خود موسیٰ علیہ السلام کے معجزات و بیانات کا

انکار کیا اور انبیاء کو قتل کیا تو تم جس کتاب کو تم اپنا ایمان سمجھتے ہو اسکو ہی تو تم نے مانا حالانکہ جب ہ ٹکرو دیکھتی تھی تو اوقات کوہ طور کو تمہارے

کیا اور تم نے یہ جان لیا کہ اگر اب سکو نہیں لے رہے ہیں تو ہمہر ہاڑ آڑتا ہی بل سو فتنہ ہی تھا یہ حال تھا کہ زبان سے تو تمہارے معنی کہا بیٹے

لیا اور گنہگار نہیں مانا۔ اسکا باعث یہ تھا کہ باوجود شہادت و کرامات کے کہ تمہارے چہرہ خباثت تھا کہ لو نہیں اس طرح بلائی

گئی کہ جس طرح زمین پانی کو پیتی ہے پھر حسب استعداد نباتات گاتی ہے اس طرح تمہاری دل کی زمین میں کی نافرمانی اور انبیاء کا قتل کرنا اور

دلیس عصینا کہنا اور خدا کی منزل کتاب کا انکار کرنا اور نبی آخر الزمان و قرآن کو حق جانکر معاندانہ انکار کرنا اور خدا کی عبادت و صلہ



قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبًا بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ  
 وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا فَكَأَيْدٍ فَكَرًا لَا تُفَاهِقُونَ  
 اور اس کے فرشتے کا اور اس کے رسول کا اور جبریل اور میکائیل کا دشمن نہ ہو خدا کا دشمن ہے اور مہیشا ہے یہی ہے اس کا کہل ہوں آئینہ در اسے انکار نہیں کرتا کرتا

یہی تعبیر کیا کرتے ہیں رقبہ یعنی گردن ہو کر انسان مراد کہتے ہیں +

بیان اس بت سے یہ بھی بتا دیا کہ انسان پر آخرت میں جو کچھ مصیبتیں نازل ہونگی طوق و زنجیر گرز آئینہ بانی پھر جس کے الگ میں چلیگا یہ سب کے اعمال  
 بد میں کہ جو اپنی مناسبت صورتوں میں ظہور کر گئے اور مشکل ہو کر ایذا پہنچا دیں گے جس طرح کہ عالم خواب میں انسان کی خیالات دیگر معانی اپنی مناسبت میں شکل ہو کر  
 دکھائی دیتے ہیں + اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں بل عام حسی میں کہ کچھ نقابا نقابا تجلیات میں کیا گئے باہر میں غلطی میں انسان کی سیٹ میں جا کر خون صدف و صوا  
 بنے ہیں پھر سنی ہو جاتے ہیں - پھر وہ سنی عورت کے رحم میں جا کر کچھ اور ہی بجائی ہے یعنی انسان + اور یہ بھی ثابت کیا کہ یہود (بلکہ ہر شخص صاحب  
 عقل سلیم ڈرے) اپنے اعمال کے بد نتیجہ سے ڈرنے سے گوز بانی بہت کچھ بانی بناتے ہیں +

ترکیب قل من کان من شرطیہ اور جواب کا فہود و الصد وغیرہ مخدوف باذن سد موضع حال میں ضمیر فاعل نزل سے جو جبریل کی طرقت  
 پہنچی ہے والہ تعذیر تزل و مع الاذن او ما ذوالا مصدقا حال ہے تزل کے اس سے اور سب طرح ہدی و بشری +

تفسیر جب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ من شریف لائے اور یہود کو ہدایت کرنی شروع کی تو یہ یوں سوچے اپنے چند علماء کو کہ اگر جنکو  
 سرغنہ عید اللہ میں صور باسا کن فدک تھا آپ کے پاس بھیجا ان لوگوں نے آنحضرت سے عرض کیا کہ ہم آپ سے چند وہ باتیں پوچھتے ہیں کہ جنکو  
 سوا انبیاء کے اور کوئی نہیں جانتا اگر آپ سے صحیح جواب باتو آپ قطعی وہ نبی میں کہ جنکی خبر ہوئی ہے دی ہے چنانچہ انہوں نے سوال کئے اور اپنے  
 صحیح جواب دئے اور ان علماء یہود وہ جواب تسلیم کر لئے تب آپ نے پوچھا کہ اب کیوں مجھ پر ایمان نہیں لائے انہوں نے کہا ایک وجہ وہ یہ ہے  
 کہ آپ کے پاس حج و حجی لائے وہ جبریل فرشتہ ہے اس سے ہم کو سخت دشمنی ہے کیونکہ اُس نے کئی بار ہم پر مذاہب الہی بھیجا ہے۔

(رواہ ابن جریر و ابن حاتم و الطبرانی و احمد وغیرہ) خدا تعالیٰ کے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ جبریل جو کچھ کرتا ہے حکم الہی سے کرتا ہے۔ جسے  
 یہ قرآن جو حضرت کے قلب میں نازل کیا ہے تو ایسے حکم سے ہے جس کا دشمن ہے وہ خدا کا دشمن ہے دوئم تم خود اس قرآن میں غور کرو کہ ہم  
 کیسا ہے وسیلہ کی طرف نظر نہ کرو اس کوئی ذوق سلیم انکار نہیں کر سکتا کیسے کہ جو لوگ اگلے انبیاء کے مقلد ہیں تو یہ یہ مصداق لما بین بدیدہ ہے کہ سب  
 اگلی کتابوں کی تصدیق کرتا ہے اسکے اصول و عمدہ مطالب حرف بحرف قانون لہام کے مطابق ہیں اس لئے کہ انکار انکار ہے اور جو کسی  
 سابق نبی یا کتاب کے مقلد نہیں بلکہ جو کتاب لال عقل سلیم کے موافق ہو اور جس میں تمام باتیں مصالح دین و دنیا کو حاوی ہوں سکھانے میں آئیں  
 یہی اس انکار نہ کرنا چاہئے۔ یہ ہدی یعنی ۱۴ بیت ہے اور جو صاحبان قلب سلیم ہیں خدا سے محبت کہتے ہیں اور اسکے شوق و تسلی غرض  
 باتوں کے طالب ہیں انکو یہی ماننا ضرور کہ یہ بشری المؤمنین ہے کہ اہل ایمان کو تسلی اور خوشخبری اس سے حاصل ہوتی ہے یہ باتیں اوصاف جبار  
 اس قرآن میں ہیں پھر اس وجہ سے انکار کرنا کہ اسکو جبریل لائے ہیں محض حماقت ہے +

بہم بات کہ جبریل ہمارے دشمن ہیں کل یہود کا مقولہ نہ تھا بلکہ انکا کہ جو دینہ اور اسکے اطراف میں رہتے تھے +

اَوْ كَلَّمَا هُمْ فَوَاغْتَدَّ ابْنُ كَنْزٍ مِنْهُمْ بِنِ الْكَذِبِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ عِنْدَ اللَّهِ

اور کیا یہ نہیں کہ جب پہنچے کوئی عہد باندا تو انہیں میں سے ایک فریق نے اسکو ہینکا یا لکھا انیس اکثر تو یہ کہتا رہی نہیں کرتی ہو جبکہ اسکو باطنی اکیطرف سے وہ رسول آیا  
مُصَدِّقًا مَعَهُمْ نَبَاً فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ فِيهِمْ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ فِي الْكُفْرِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝  
کہ جو یہ بتاتا ہے اچیز کو جو اسکے پاس تھا اہل کتاب کے ایک فریق نے خدا کی کتاب کو اپنی پیشہ کے پیچھے اب ہینکا کہ گویا اسکو جانتے ہی نہیں۔

فانہ نزل علی قلبک ہم مقدمہ کتاب میں بیان کر چکے ہیں کہ مذکورہ ملاؤ جہاں کی وجہ سے ہر وقت خدا سے وہ اتصال و حافی نہیں ہوتا کہ جو  
بیب بخودی ملا کہ انخصوص خاص المقرین حضرت جبریل کو ہے اسلئے خدا تعالیٰ کی طرف الفاظ مخصوص میں جبریل حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پر وحی القا کرنے کے لئے مامور اور جس کا عام طور ہے کہ پیشتر کوئی مضمون کا نون آپسچتا ہی پہر آخر یہی ہے قلب میں جاسی اسطرح خاصان کو بلا دفع  
سماعت قلب نامک کلام کی رسائی ہوتی اور یہی جو ہر کہ آنحضرت بڑی بڑی سوتو کو جبریل سے منکر نہ ہو تو ہوتی باقی وحی کے اقسام اور اسکے سلسلہ مقدمہ  
میں بیان کر چکے ہیں اور جو ہر وقت جبریل کے منکر ہیں انکار وہی بخوبی کر چکے ہیں۔ اسکے بعد خدا تعالیٰ پہو کو الزام تیا ہی کہ جو شخص اسلئے رسولوں  
اور ملائکہ بالخصوص جبریل میکائیل کا دشمن ہے تو وہ خدا کا دشمن ہے۔ یہ بتا علماء جو یہی جانتے اور اب یہی مانتی ہیں ملائکہ پر ایمان لازم ہے کہ ان  
ہر جو ملائکہ بالخصوص اعظم ملائکہ جبریل میکائیل کا دشمن ہے قطعاً کفر ہے۔ ملائکہ کے بعد جبریل میکائیل کا نام لیتا شخص بعد نبیہم کہ جو انکی شرف و فضل کی دلیل  
ہے اور یہ شخص صواب لغا مکر کلام میں ملکہ ارد و زبان میں ہی بکثرت مستعمل ہیں جو بعض نا سچہ پادریوں اسلئے اعتراض کر کے قرآن مجید کی فصاحت بلا غشیا  
عجیب گاہے بعینہ ایسی بات کہ کوئی حق کسی حق میں یہ عیب ثابت کرے کہ انکی ناک منہ پر کیوں ہے یا اسکے دوا لکھ کیوں ہیں۔ ۹۔  
قائدہ بعض آیات یہ معلوم ہوتا ہو کہ حضرت عمر کا بیوہ اس زمانہ میں کچھ کلام ہوا کہ جسے حضرت عمر نے یہود کہا کہ جبریل جو کچھ کہتے ہیں خدا حکم کر  
کرتے ہیں چونکہ دشمن ہے وہ خدا کا دشمن ہے پہر جب حضرت عمر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضور میں حاضر ہوئے تو اسی مضمون کی یہ بات نزل ہوئی۔ یہاں حضرت  
نا سچہ پادری یہ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ جملہ آنحضرت کے عمر سے کہیں کہ قرآن میں میں جہاں۔ اول تو آنحضرت نے عمر سے سیکہ کہ یہ جملہ نہیں پرنا  
وہم اگر کسی جملہ میں اتفاقہ لفظوں میں تباہ ہو جاوے تو اس سے کیا شاگردی یا ساوا اثبات ہو سکتی ہو۔ تو مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں کہ یہو  
مرشد کا فیض صحبت شاگرد میں ہاں اگر کرنا ہی کہ جو بات اسلئے کہنی چاہتا ہے وہی شاگرد کے منہ سے پیشتر نہ نکلتی ہے۔

### ترکیب

آو وا عطف کے لئے اور مزہ استفہام انکار کی لہو اور یہ عطف کلام مقدم پر یعنی افکار جار کلم بعض کہتے ہیں وا و زائدہ ہر بعض کہتے ہیں یہ آو ہے  
واو کو مخرک کر دیا۔ عہد امفعول مطلق من غیر لفظ مذکور اور ممکن ہے کہ مفعول ہو۔ ہندہ الخ جملہ جواب کلام۔ اسی طرح لما جار جملہ شرط  
مصدق صفت موصول فعل فریق الخ فاعل کتب امفعول را اظرف یہ سب جملہ جواب شرط کا تہم الخ موضع حال میں ہے۔

### نقشہ

یعنی یہ مذکور کہ اسی آن کو جبریل لایا میں اسلئے ہم اس پر ایمان نہیں لائے ہو ہندہ کلمے کے فی نفسہ اسکی آیات واضح اور روشن ہیں میں کوئی ایسی  
بات نہیں کہ جسکو عقل سلیم نہ مانے پس انکا انکار کرنا فساد کا کام ہے کہ جسکی عا دہ ہمیشہ ہونا فرامانی چلی آتی ہے کہ لکھا کہ ان پہو جب کوئی عہد  
خدا رسول کی معرفت باندا یا لوگوں کے عہد کیا ہے تو ان میں سے ایک فریق جہٹ او سکو توڑ دیا اوہ کا سمجھ کر ہینکا یا اور ایک فریق کی کیا عہد ہینکا بلکہ



وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْأَتِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا وَأَعْلَمُوا النَّاسُ لِلشَّيَاطِينِ

اور تاج ہو (ہو) اس کے کہ جو شیاطین سلیمان کے عہد میں رہتے تھے اور سلیمان تو کفر کیا بلکہ شیاطین نے کفر کیا جو لوگوں کو مار دیا اور کھانا کھاتے تھے  
وَمَا أُتِيَ عَلَىٰ الْمَلِكِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمُ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَ لَهَا تَنْفِثْنِي  
اور تاج ہو اس کے کہ جو شہر بابل میں ہاروت اور ماروت دو شیطان بنائے تھے اور وہ کھانا کھاتے تھے جب تک کہ

فَلَا تَكْفُرُ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ مِنْ أَحَدٍ وَلَا يَارِئُونَ اللَّهَ

یہ کہہ دیتے تھے کہ تم تو صرف آدمیوں کے لئے ہیں تو کافر ہیں۔ پس نے لوگ بات کہتے تھے کہ جس سے خداوند اور بیوی میں الگ ہیں اور وہ اسے کیسے بچاؤں خدا کو  
وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَّا أَخَذُوهُنَّ أَنَّهُنَّ كَذِبٌ وَلَٰكِنْ يَتَّبِعُهُمُ الْغَايِبُ وَأَعْلَمُ الْغَايِبُ  
خبریں سنا سکتے اور لہذا کہتے تھے وہ چیز کہ جو ان کو ضرر دیتی تھی اور نفع نہیں دیتی۔ اور وہ یہ بھی جانتے تھے کہ جس جادو کو مول لیا اس کو تو آخر میں جہنم میں بھیج دیا اور انہوں نے

امین کے اکثر اس پر اعتبار ہوا نہ اس پر ایمان لائیں سب بڑے بڑے لوگ اس کا وہ رسول آیا (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کہ جو تو راویوں کو بخیل کی تصدیق کرتے ہوئے  
خبر تو راویوں سے تو راویوں کے کتاب اس کتاب کے عمل کیا بلکہ اس کو پشت پٹیکہ یا گویا اس سے خبر ہی نہیں ہے +

دراؤ غور ہم سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ اہل کتاب کتنا ابی یعنی تورات کو سچ چاہتے تھے یہی پٹیکہ یا تھا بلکہ اس سے مراد اتفاق سے یہ خبر سنا  
مجاور ہے کہ جس چیز کی طرف کوئی متوجہ نہیں ہوتا تو کہتے ہیں اسے اسکو پیٹھ پیٹھ کیا۔

**ترکیب**۔ وہ جو عطف اس پر ہوا یا تندر علی ملک علی علی زمین ملک مخدوف لفظا و المعنی فی زمین دکن شد الشیاطین اسکا اسم کفر و خبر بعض

مخفف پڑا ہے اس تقدیر پر اسم مرفوع ہوگا علی الابتداء لعلیون المجدد مفعول نصب میں ہے کس کے حال ہے ضمیر کفر و اما انزل معطوف ہو  
ماتوا پر بعض کہتے ہیں اس طرح ان صورتوں میں نصب میں ہے بعض کہتے ہیں نا تیس معطوفات کفر پر اس تقدیر پر یہ معنی ہو کہ نہ سلیمان کافر ہو نہ

بابل میں کہہ سحر ماروت و ماروت پر نازل ہوا یا کہ یہود گمان کہ زمین ملکین جمہور نے لفظ لام پڑا ہے اور بعض نے بحکم کے معنی بادشاہ کو میں  
بابل طرف سے انزل کا ماروت و ماروت عطف بیان ملکین سے معنی الی ان فیتعلمون معطوف بعد ان پر اور فی میں مل نہیں تنہا کی ضمیر ملکین کی طرف

پہرتی ہے لمن اسراہم المجدد مفعول علی و لیس جملہ جواب قسم مخدوف لو کا لو کا جو اب مخدوف ہے ماعقلو وغیرہ۔ اگرچہ وہ جانتے تھے مگر جیکہ انہوں نے  
اپنے علم پر عمل کیا تو انکو بابل میں نہ لو کا تو لعلیون سے خطا کیا۔ (تفسیر) اور یہ کمال بلاغت ہے اس میں مقتضی حال کی پوری رعایت ہے

ان آیات میں خدا تعالیٰ کو بابتا یعنی واقعہ الزام دیا کہ یہ لوگ علم دین اور حکم تورات کو چھوڑ کر لغو باتوں میں مصروف ہو گئے یعنی جو شیاطین سلیمان کے  
عہد حکومت میں جادو سکھایا کرتے تھے اور اسکو سلیمان کی طرف منسوب کرتے تھے (اور دراصل سلیمان اس کے ترکب نہیں ہو کر شیاطین اس کو ترکب ہو کر جو لوگوں کو

جادو سکھایا کرتے تھے) یہ لوگ سلیمان کے تابع اور معتقد تھے اور اس پر ہی میں بھی بلکہ جب بخت کفر کے عہد میں لوگ شہر بابل میں گئے تو وہاں بجا اسکے کہ اسی گناہوں سے  
لوہہ کرتے نام نہ ہو شریعت کو یاد کرتے التو انھیں غیبا یونین مصروف ہوئے وہ جو وہاں ماروت و ماروت دو شیطان کو سحر معلوم تھا اسکو سحر سحر اور اسکو

سیکھ کر اپنی دینی دنیاوی ترقی کا باعث سمجھ کر حالانکہ وہ جسکو سکھاتے تھے شریعت کے خلاف تھا کہ کفر کا کام ہے تو اسکو سیکھ کر کافر ہوا اس پر ہی وہ اسکو سیکھتے تھے  
اور اس سے سوا اسکے کہ میان بیوی میں کچھ مخالفت پیدا ہوا اور کوئی بڑی بات حاصل نہ ہوتی تھی اور جادو گر غیر حکم الہی کیسے کیا ضروری سکتا ہے اور

یہ کہ یہ بیوی جانتی تھی کہ جو ان کو سکھاتے تھے انکی لغو سوچ و رسم سے لگا کر کہ تو راویوں کی مانند کو رہی باوجود اس کے کہ غیر حکم الہی کیسے کیا ضروری سکتا ہے اور انہوں نے  
اپنی جان کو دیکر (یعنی حیات ابدی کی بالعموم خرید) سے تو بہت ہی بڑا کیا +

اور وہ کھانا کھاتے تھے جب تک کہ



ابحاث

(۱) سحر کیا چیز ہے آیا کچھ ایسا ہے جس سے انسان کو کھانا پینا اور سب کچھ حاصل کر سکیں گے۔ اور وہ ایسا خفیہ یا غیر خفیہ ہے یا تاثیر جمالیات ہے۔ پھر وہ حائیا یا کلمہ مطالعہ ہیں جو کہ اکسیر فلاح و عافیت و حیات یا جزئیہ خاص یا کلامی و رجن و شیا طین و نفوس غرقہ بنی آدم کے خلوت ہند میں پھر کئی ہیں۔ پھر حائیا کی تاثیر یا سبب کی وجہ سے جو کچھ غیب یا غیبی ظہور کرتی ہیں جس کا خصوصیت رت حیمہ و متطہیں ہے جو کہ کھانا پینا اور حائیا کی تاثیر حال کر نیکے مختلف ہے یعنی بعض شرائط کو ملحوظ رکھ کر انکی نام پڑھ کر بعض نیک تصویریں بنا کر انکی سانس و نذر بہت نیک و خوب کام آتی ہے کہ مین شرب جزائی میندہ یا بکراؤج کرتے ہیں یا کوئی کلام لیسان شریط پڑھتے ہیں جنہیں ان حائیا کی از حد شرافت کو روٹی ہو جیسا کہ رگوید کے متر اندر وغیرہ کی طرح ہیں۔ اسلی قدر اسنو و مضا کو وقت پڑ تو کوٹھا کر رکھ کر ہاتھ کراتی ہو تو دراصل گویہ کی سنہا کو جادو کے جمع کیا گیا ہو ورنہ اس میں کوئی ہدایت تلقین کی باقی نہیں ہے۔ سحر یعنی جادو کی مختصر و محیل کیفیت اور حقیقت یہ ہے کہ ابھی یہ بحث کر سکی فی نفسہ کچھ تاثیر ہے یا محض قہات فاسدہ اور تخیلات باطلہ اور ڈھب ہندی و مشدہ بازی اور جو کچھ فرعون میں تھی تو وہ قوت و ہمہ گامیہ منسوب جانا ہو اور قوت اس میں ہی فی نفسہ ایک جادو ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے اور جیسا کہ گزشتہ میں اس کا اثر بیان کیا ہے۔

(۲) شکیں کے ایک جماعت کی حید ہے۔ مگر جماعت کثیر کہی ہے جو کہ بیشک فی نفسہ ان سبب خفیہ یا ایک اثر پیدا ہوتی ہے اور اس کا انکا بدیشہ کا انکار ہے۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہ مین ایک چوڑا جادو کیا تھا جسے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہیں دیکھا ہے جیسا کہ صبح بخاری وغیرہ کتب میں لکھا ہے اور اس تاثیر کے قائل تہا ہندو اور اہل اسلام بلکہ یہود و نصاریٰ اہل کتاب میں کئی تو رات کے سفر خرچ کے ساتوین باب میں دیکھا ہے کہ ان کا سانس پڑا ہے (چنانچہ مگر جادو گردن بھی پڑا جادو ونگ ایسا ہی کیا کہ ان میں ہر ایک نے اپنا عصا پہنکا اور وہ سانس ہو گیا ان کے قرآن میں کوئی تاثیر جادو کی اس طرح پڑا کہ انہیں۔

(۳) سحر کا شرع میں حرام بلکہ کفر ہے جیسا کہ و لکن الشیاطین کفر و اعلیٰ ان الناس سحر سے مفہوم ہوتا ہے اسلی کو اس میں غیر اسے استلزام اور اسکی نذر نیاز پائی جاتی ہے کہ جو ایک نیک و ایمان مند شخص کے منافی ہو۔ علاوہ ہر فعل عیب ہے اسے سلطنت کا مومن خلل واقع ہوتا ہے انسان کو کئی معاشرہ کی کوئی بہلائی ہوگی اور جو کچھ وہی کیسے کہ کوئی ضرر یا مباحی میں جانی تو یہ بھی دور کر دے کہ جس کی بائیں میں یا کمرے خاک بھی ہو بغیر ان میں یہی حرکت نہیں کر سکتا۔ اب اس کے متعلق دعا و ریت باقی میں واقع کہ حضرت سلیمان کے عہد میں شیاطین جو پڑھتے اور لوگوں کو سکھاتے تھے۔ دوم کہ بار و مار کوں ہو اور انہیں سحر نازل ہونے کے کیا معنی ہے؟

(۱) شیاطین مراد جنوں ہیں جن کی عادی ہے کہ ہر دہر کی خبریں کرنا کہ ان کو دیکھ کر تو یہ وہ ان تو لکھنا بونہیں جمع کر لیتے تو وہ پھر لوگوں کو سکھایا کرتے تو یہاں تک کہ جب حضرت سلیمان کا عہد میں سلطنت آتی تو یہ لوگوں کو جو جانور تھے ان سے فک و رواج کے ٹران کوں یہ سکھایا کہ سلیمان کی موت و شوت کا یہی علم باعث اور انکی اس ایک انگشتی ہے کہ جسکی وجہ تمام جن من انکی نایب میں (اور نقش سلیمانی آج تک اہل سی ہنہا پر مشہور ہے) اس طبع میں کہ یہ جو توں کو توں کو ڈال دیا اور اس کفر یا کفر کا تعلیم و تعلیم میں سرگرم ہوئے پھر سلیمان کے بعد نہر کے لئے ہر سرور و ہر عمل سلیمان کی طرف منسوب ہو گا جیسے فرماتا ہے کہ سلیمان سحر و کافر تہا بلکہ وہ شیاطین جادو لوگوں کو سکھاتے تھے اور ان کے

نفر شیاطین سے شیاطین جس میں تعلیم سحر ہی مراد ہو اور جن ممکن ہے یا ایک ماہ تو تعلیم سحر کا یہ تھا دوسرا وہ جو بار و مار کے عہد میں واقع ہوا ہے۔

(۲) بار و مار و شہر نازل ہونے کے شخص کو کہ جو انکی آجائیا اور نیک چلنی کی وجہ فرشتہ کہتے ہیں اور انکی نقب ہو گیا تھا (اور سبب وہ قرار ہے کہ جو کہ جین کے کلمہ میں ہے اور جس کی بھی یہی نقل ہے) (بعض اوقات فرشتہ کہتے ہیں کہ جو انکی آجائیا اور نیک چلنی کی وجہ فرشتہ کہتے ہیں اور انکی نقب ہو گیا تھا (اور سبب وہ قرار ہے کہ جو کہ جین کے کلمہ میں ہے اور جس کی بھی یہی نقل ہے) کے لئے ہوا کہ تم ایمان ثابت فرماؤ یا نہیں سیکھو نہ ایمان جا رہا گا مگر ایمان کی کیا پڑا کر تو ہو سکتے ہو یا نہ آتے ہو۔ پس ہر نازل ہو کر ہر آدمی کے لئے ایمان کا

وَلَوْ أَقْنَمُ امْنًا وَاتَّقُوا لِلَّهِ خَيْرًا لَّوْكَأَنَّكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْفُوا أَسْرَارَكُمْ

اور اگر وہ ایمان آ کر اور پرہیزگاری کو اختیار کرے ان کا اجر ان کے لئے بہتر ہے۔ کاش انکو علم ہوتا۔ ای مسلمانوں (نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ) نہ اسناد کہو  
وَقْفُوا لَوْ أَنْظَرْنَا وَأَسْمَعُوا وَلَكِنْ أَفْرَأَيْتُمْ أَزْوَاجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ

اور نظر نہ کہو اور سناؤ اور کافروں کو کہہ دینے والا عذاب ہے۔ اہل کتاب کے کافروں سے کہیں نہیں چاہئے کہ تمہارے رب کی طرف سے  
أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ رَحْمَةً لِيُنْزِلَ فِيهِمَا مَا نَشَاءُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْزِلُهَا

نات بخیر مینہا اور مینہا ظالم قلنا اِنَّ اللہَ کَذٰلِکَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَالْاَرْضُ حَرْشٌ وَّالْکُمْ مَقْرِنٌ وَّوَلَدَ اللہُ مَوْلًی وَّوَلَدَ اللہُ  
یا بھلاؤ عزیزین تو اس بہتر یا اسل برابر کا ہی ہیں۔ کیا تو نہیں جانتا کہ ہم چہرہ پر غار کر کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہی کو تمہارا دل زمین کی بادشاہی چاہو نہ تمہارے دل کو کسی مرد سے ہر مذکور

فن میں ہر عالم ہو نیکی قدرت عطا کی تھی نہ یہ کہ کتاب سال کی طرح انہر خدا سے جاوہ نازل کیا تھا وہ اسکی تعلیم دیا کرتے تھے۔ بعض مفسرین لفظ انزل سے یہ سمجھا  
کہ وہ دو فرشتے تھے جو حضرت ابوبکر صدیقؓ کے چہرہ پر عیش ہو کر تھوڑا سا شراب پیکر اسکی خاوند کو قتل کیا اور بت کو

سجدہ کیا اور ہر سنے اسم اعظمؑ کو سیکھ لیا جس سے وہ تو آسمان پر چلی گئی اور یہ بابل کے کنوئین میں آکر لگتے ہیں وروماں آگ سے انکو عذاب نما ہو رہا  
کوئی اون کے پاس نہ دیکھتا تھا یا پہلے انکو پہنچتا تھا چنانچہ ایک شخص عبدالملک بن مروان کے پاس آکر لکھا یا تھا انہ۔ یہ سب تین لغو اور بڑبیون کی کہانیاں ہیں۔

ترکیب نو کلمہ شرط اتہام اور جہنم کو عمل کیا مفسر موضع رفع میں بسبب فعل محذوف کسے کہ لو کے بعد فعل ہو تا تقدیرہ لودفع منہم انہم منہا جملہ شرط  
لمتوہبتہ مبتدا موصوف من عند الصد صفت غیر خبر جملہ جوابی را عا فعل امر لیکن موضع نصب میں کہ یہ فعل لاقولوا کا یو فعل لذلین الخ فاعل لا المشرکین موضع

جو میں کس کے معطوف لفظ ال ای ان نزل جملہ مفعول یو من خبر میں من مذہب من کلمہ میں بتدائیہ ہے۔ مآثر طبعہ جازمہ مگر محلا منصوب نات خبر الخ  
جملہ جواب شرط نہیہا معطوف ہی فتح پر ملک السموات مبتدا و خبر خبر غیر ہے ان کی من ولی میں من مذہب ہی اولی موضع رفع میں یہ بتدائیہ ہے کہ اگر ہم

اور تفسیر معطوف ہے لفظ ولی ہر اور من دون اللہ بطل ہو کے ولی سے محل نصب میں ہے والقدر بالکم من لی من دون اللہ  
تفسیر خدا تعالیٰ جو کمال انعال میں بیان فرما کر ارشاد کرنا ہر کتاب پہلی کو قدرت باقی جو اگر وہ نبی آخر الزمان پر ایمان دین را جو کام کرین انکو آخرت میں بہت اجر ہے

۱۰۲ اسکے بعد مسلمانوں کو متنبہ کرنا ہر کہ نبی کی حیثیت گئی تم انکی صحبت اگر وہی پر خدا ماکر و بخند اور با تو کو اکت ہی کہ جو جب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کھجرت میں حاضر  
ہو تو اپنی جہلی شرارت اشنا کلام میں حضرت را عا کہتے جیسا کہ جاری ہوا حال میں کہتے ہیں اور ہر توجہ ہے یا اور خیال فرماؤ اور اس کلمہ میں ہی ترویکت ہر اور خبر

ہے کہ ہم آنحضرتؐ کو احسن اور چروا کہہ تے ہیں کس کے را عا ظاہر میں مراعات مشق ہو اور وہ رعیت کا خاک کے یا راعی معنی چرواہے خیال کر کہ حضرتؐ کا انکی  
تہ اسلحہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو دیا کہ انکی تعلیم کر کے تم بہ کلمہ لکھو کہ ضرور ہر نبی نو انکی عابد نظر نہ کہد یا کہ وہ ہر لطیف خیال کہ جو کہ کلمہ و منین نہیں اور انکی جہلی

کیا ضرورت ہے تم اول حضرتؐ کی بات کان لگا کر سنا کر و سنے کے بعد انکو اتباع کرنے کی وجہ بیان فرما تا جو کہ انکی رزق میں نہیں چکا کہ خدا کی رحمت (وحی) تمہ  
نازل کر خدا کا چاہا ہو تا جو چہرہ چاہتا ہی رحمت خدا کو نازل کرنا ہر اسکا فضل نہایت اسکو ظنی نزل و رقم کی پابندی نہیں خواہ مخواہ ہمیشہ سلطنت نبوت علی خاں

میں یا کرے۔ یہاں خدا تعالیٰ ہر کہ اسکو شہادت کا جواب بتا رہی کہ جو وہ ال اسلام پیش کر کر لکھو کہ لو میں سو ڈالو تو وہ کہتے تو کہ اگر تمہ خدا کی طرف سے خبر یعنی وحی اور  
شریعت نازل ہوئی ہو تو خبر کے منوع کرنے کے کیا معنی۔ ہر خدا تعالیٰ کے احکام اور شریعت ہمیشہ کیساں تر ہیں انہیں سے ایک شوشہ بدل نہیں سکتا۔ ہر اگر یہ قرآن اور شریعت

مخالف ہر تو کام تو را کہو کہ منوع کیا اور خبر و اس رعیت ہی میں بعض حکام کو ایک وقت یہ کہہ کر فوف (منوع) کر دیا خدا تعالیٰ کو پیشتر اس حکم کی قیادت کا علم تھا ہر سچا  
مخالف ہر تو کام تو را کہو کہ منوع کیا اور خبر و اس رعیت ہی میں بعض حکام کو ایک وقت یہ کہہ کر فوف (منوع) کر دیا خدا تعالیٰ کو پیشتر اس حکم کی قیادت کا علم تھا ہر سچا



أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ

کیا تم ہی (ای مسلمانو) چاہتے ہو کہ اپنے پیغمبر سے سوال شروع کرو جیسا کہ اس سے پہلے موسیٰ سے سوال کئے گئے اور جو کوئی کفر کو ایمان کے بدلے میں  
فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۚ وَكَتَبْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا

لیوے تو وہ بہت سیدے رستہ سے اکثر اہل کتاب تو یہ چاہتے ہیں کہ یہ طرح نکلوا ایمان لانے کے بعد

مَنْ عَنِ الْفِتْنَةِ تَكُونُوا بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا ۚ وَكَتَبْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا ۚ

کافر کر دین اپنے حسد کی وجہ سے بعد اسکے کہ انہیں ظاہر ہو چکا تم معاف کرو اور جانے دو جب تک کہ اس پر حکم ہے اور ہر چیز پر قادر ہے

### ترکیب

اقم اس جگہ منقطع ہے والتقدیر بل انتریدون ان تسالوا کما من کاف موضع نصب میں مصدر مخذوف کی صفت اسی

سوالا کما اور مصدر ہے سوال اسل یعنی وسط اسل ظرف فعل کا و دو فعل کثیر من اہل کتاب قائل تو مصدر یہ یروونکم

جملہ بتاویل مصدر مفعول کفاراً حال ہے کلم سے جو یروونکم میں ہے اور ممکن ہے کہ مفعول ثانی ہو کیلئے کہ یروونکم یعنی یہی ہے حسداً

مفعول لہ ہے قائل و دو سے یا یروونکم سے من عند الفتنہ کان کے متعلق ہو کر صفت ہوا حسداً کی +

### تفسیر

یہودی اہل اسلام کو طرح طرح کے شکوک و شبہات میں مبتلا کیا کرتے تھے تاکہ یہ لوگ دین سے برگشتہ ہو جاویں و راوہو ویکہ لکھو

آنحضرت علیہ السلام کی نبوت کا بشارات کتب انبیاء و معجزات سے یقین ہو چکا تھا مگر حسد کے اسے پھر یہ باتیں کرتے تھے جب بعض

سیدے سادے مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے سیدے سوالات کرتے تھے کوئی یہ سمجھ کر کہ نسخ احکام تو

ہوتا ہی ہے یہ سوال کرتا کہ فلاں احکام قائم ہونے چاہیں و یہ احکام باعث مشقت ہیں اٹھ جانے چاہیں بعض چوتھے

تھے کہ اس حاملہ کے پیٹ میں بیٹا ہے یا بیٹی اور اسی قسم کے لغو اور محال باتوں کو پیش کرتے تھے اسلئے خدا تعالیٰ نے

مسلمانوں کو متنبہ کر دیا کہ کیا تم ہی اپنے رسول سے ایسے سوالات کیا چاہتے ہو کہ جیسے موسیٰ سے ان یہود بزرگوں نے

کر کے غضب آبی اپنے اوپر ڈھایا تھا سو تم ایسا نہ کرو کیونکہ یہ کفر ہے اور جو ایمان چھوڑ کر کفر میں پڑتا ہے وہ نجات اور حیات الہی

کے سیدے رستہ سے بہکتا ہے اور یہ یہودی تو اپنے حبلی حسد سے نکل کر کفر میں لایا چاہتے ہیں حالانکہ اسلام کا حق ہونا

انہیں ظاہر ہو چکا ہے۔ اس حسد کے مقابلہ میں تم ان سے حتی المقدور دگر گز کرو۔ یہاں تک کہ دنیا یا آخرت میں جو کچھ خدا

کی طرف سے انہیں عذاب مقرر ہے وہ نازل ہو جاوے +

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقْلِدُ مَوَالٍ نَفْسِكُمْ تَحْتَ خَدِّ قَائِدٍ عِنْدَ اللَّهِ أَنِ اللَّهُ يَأْكُلُ زِينَتَكُمْ

اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور جو کچھ تم اپنی مالاں پر چڑھائے آگے بھیجے گا تو اسکو خدا کے ہاں پاوے گا بیشک سر ہمارے کام دیکھ رہا ہے

### ترکیب

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ جملہ انشاء میں مسطور ہے قاعدا پر دما تفسیر موال میں مائثر طریقہ میں خبر بیان ہے ماکا یہ سب جملہ شرط تجدیدہ الخ جواب شرط

### تفسیر

یعنی تم کسی مشکوک و رنجوی کے بہکانے میں نہ آؤ ایمان پر ثابت قدم رہ کر عالم آخرت کے لئے کہ جہاں تمکو ہمیشہ رہنا ہے روح کو منور کرو و بدنی عبادتوں میں سب سے اعلیٰ نماز ہے اسکو ادا کرنے میں اور مالی عبادت سے یہی غافل نہ ہو زکوٰۃ دو اور علاوہ اسکے ہر قسم کی نیکی اور خلق خدا سے پہلائی اور اپنے بیگانوں کے ساتھ نیک سلوک جو کچھ کرو گے وہ ضائع نہ جائیگا انسان کے سب اعمال عالم مثالی میں موجود رہتے ہیں مرنیکے بعد سبکو وہاں جا کر ضرور پادیا گیا کسی عمل کی جزا سے خدا غافل نہیں تم جو کچھ کر رہے ہو وہ سب دیکھ رہا ہے

### قوائد

(۱) ام تردون سے لیکر ان الصلوات بالتملون بصیرت تک ایک مضمون متصل تھا۔ اسکا اصل شان تزلزل تو یہی ہے کہ جو ہمیں بیان کیا کہ لوگ یہودیوں کے بہکانے سے آنحضرت علیہ السلام سے بجا سوالات کرتے تھے جن میں نفع دنیا نہ نفع آخرت بلکہ ضرر ایمان تھا اسلئے منع کرو یا گیا مگر بعض مفسرین ان تسلوک کے متعلق مختلف روایتیں بیان کی ہیں ابن عباس۔ اور مجاہد فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن امیہ مخزومی نے مع چند قریش حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ کہا کہ ہم آپ پر جب ایمان لائیں گے کہ آپ ہمارے لئے مکہ کے جنگ پہاڑوں سے چشمہ جاری کر دیں یا وہاں کوئی انگور یا کھجور کا باغ پیدا ہو جاوے یا کوئی سنہری گہریا آپ سیر ہی لگا کر آسمان میں چڑھ جاویں یا ہمیں کوئی خدا کی کتاب ترے کہ جس میں یوں لکھا ہو کہ اے عبداللہ تو محمد پر ایمان لا اور اقصم اور جانی اور اپنی مسلم کہتے ہیں کہ یہ خطاب بل سلام کے ان لوگوں سے ہے کہ جو بجا سوالات کرتے تھے اور یہی صحیح ہے۔

(۲) حسد کیبکی نعمت خدا وادکار زوال چاہنا ہے خواہ وہ نعمت اپنے لئے چاہئے جیسا کہ کہہ بلاغ یا مرکبان یا روپیہ یا عورت اپنے لئے چاہئے یا اپنے لئے بچا ہے اور یہ حسد حرام ہے اس آیت دیگر آیات احادیث یہ وہ مرض ہے کہ جو انسان کی تمام برائیوں کا سرچشمہ اور نیکیوں کا چلا نیوالا نگارہ ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حسد نیکیوں کو سطح جلاتا ہے کہ سطح آگ لگ کر دیو کو ابلیس کی اسی مرض سے ہلاک کیا تھا اور عجب طے حلال ہے وہ یہ کہ کسی برائی تو بچا ہے مگر خدا سے اسطرح کی نعمت اپنے لئے یہی مانگے اور اسکو مننا فتنہ ہی کہتے ہیں۔ اور اس پر بھی مجازاً کہی اطلاق حسد ہونا ہے جیسا کہ صحیحین میں لایا حسد الانی الثمن رجل آتاه الله مالا بالحدیث (۳) یہاں یہ معلوم ہوا کہ جن باتوں سے مسلمانوں کے عقائد میں شبہ پڑے ان کا سننا







اور بخران کے عیسائیوں نے کہا کہ عیادت ابدی اور جنت حقیقی وہ خاص عید ایمون کا حصہ ہے بغیر اسکے کوئی حضور مسیح کو خدا اور خدا کا بیٹا اور تمام گناہوں کا کفار و مجنوں کی نجات نہ بائیکاٹ ملی اور روح کو اطمینان ہی مذہب میں حاصل ہوتا ہے (جیسا کہ اہل کفر کے باور ہی یہی کہا کرتے ہیں۔ اور جب دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو سید کو سادھے لوگوں کو ایسی ابلہ فریب باتوں سے پرچایا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ انکی اس لیل پوچھ کو بھی روک رہا ہے کہ یہ تو تمہارے دلوں کے خیالات خام ہیں اگر مسیح ہو تو کوئی قوی دلیل لاؤ بلکہ نجات ابدی اور جنت کا مسیح ہی خدا کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے (سو یہ بات مذہب اسلام میں منحصر ہے جسکے نام میں فرمانبرداری پڑی ہے کسی نبی اور کسی کتاب الہامی سے اور کسی حکم الہی سے اسکو انکار نہیں) اور صرف تمہارے مقابلہ ہی میں ہے مسلمانو! یہ لوگ ایسی باتیں نہیں بناتے بلکہ باہم ہی ایک دوسر کو یہی کہتا ہے چنانچہ یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ سرسبز درہ میں اور نصاریٰ یہود کو سرسبز درہ بتاتے ہیں اور لطف یہ کہ دونوں ایک کتاب کے مقرر اور اسکو پڑھتے ہیں پیسے تو رات و صبح انبیاء پر سیر یہ ہے نصاریٰ اور اختلاف اور یہ خیالات کچھ انہیں میں نہیں بلکہ ان سے بیشتر عرب کے بت پرست جو جاہل تھے وہ یہی کہا کرتے تھے کہ بغیر فلان بت کی نذر و نیاز کے انسان کی نجات اور قضاء حاجات نہیں ہو سکتی پس حق مذہب کے قہر سے اور دیگر مذہب سے بچو و پوچھو جان لانا کہ کاکراہ ہونا تو تمام عقائد کے نزدیک متفق علیہ ہے ہر کیا انکے خیالات دین حق میں کچھ فرق اسکیما جزا سیرجہ اور انکے یہ وہ خیالات ہیں قیامت کو ہم ان میں آپ فیصلہ کر دیں گے کہ کون حق پر اور کون ناحق پر تھا۔

### مستحقات

(۱) جبکہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے جوئے و دعویٰ کو رد کیا اور اس پر دلیل طلب کی تو یہ کہہ سکے تھے کہ محمد ہی خاص کر جنت میں جاویں گے مگر یہ کہہ سکتا تھا کہ تمہارا یہی یہ دعویٰ بلا دلیل ہے ہر شخص کی جنت و مذہب کے مقابلہ میں تو مذہب کو غلط سمجھا کرتا ہے۔ بلکہ ایک ایسی بات کہ جسکا کوئی بھی اہل عقل انکار نہیں کر سکتا اور جسکو ہر ملک و سر مذہب کے لوگ بالاتفاق ملتے ہیں وہ یہ کہ نجات خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے جسکو کہ اسلام ہی کہتے ہیں ایمان عرب و عجم ہندو عیسائی یہود کی کچھ خصوصیت نہیں کہلے کہ خدا تمام عالم کا خدا ہے اسکو اپنے سب نیک و فرمانبردار بندوں سے مساوی تعلق ہے اور خدایا سول محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی تمام ہدایتوں کا ہی اصل اصول ہے پس جو شخص تعصب قومی یا تعلقہ دینی سے اس کتاب و دینی کو نہیں ماننا وہ ہرگز مستحق نجات نہیں جب اور کوئی مستحق نجات نہیں تو انکا انحصار باطل ہو کر اسکا انحصار صحیح ہو گیا لازم کے ثبوت سے ملزوم کا ثبوت کر دیا۔

(۲) اسلام لغت میں چپکنے اور مطیع ہونے کو کہتے ہیں اور جہانِ یادہ اطاعت اور فرمانبرداری مطلوب ہوتی ہے تو مومن چپکا یا ہر جہاں تابوئے ہیں اور چونکہ مذہب اسلام میں خدا تعالیٰ کی بید فرمانبرداری ہے جان اور مال سے تو اسلئے اس مذہب کا

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسِعَتْ فِيهَا أُولَئِكَ كَانَتْ لَهُمْ أَنْ يَذْكُرُوا حُلُوقًا

اور اس سے بڑا کون ظالم ہے جس نے اللہ کی مسجدوں میں اس کے نام لینے کی ممانعت کر دی اور ان کے بارے میں کوشش کی انکو تو ہی لائق تہا کہ ان میں ڈرتے

الْآخِافِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ وَالْآخِرَةُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

ہوئے جلتے انکو دنیا میں رسوائی ہے اور انکو آخرت میں بڑا عذاب ہے

نام ہی اسلام قرار پایا۔ (مسم) یہود و نصاریٰ جو تکبیر دعویٰ کرتے تھے کہ ہمارے سوا اور کوئی جنت کا مستحق نہیں تو انکو زمین صرف یہ نہ فرمایا کہ اور لوگ یہی جنت میں جاویں گے یا خاص اور ہی داخل ہونگے بلکہ جبکہ اوصاف ہوں گے اسلام یعنی ایمان و احسان یعنی ہر قسم کے نیک عمل اور خدا سے ارباب قلبی (وہ صرف جنت میں داخل ہوں گے بلکہ انہوں میں سے کہ آئندہ وہاں سے نکلنے اور کسی مصیبت مرض و افلاس موت وغیرہ سے انکو کوئی خوف نہ ہوگا و لاہم یخزنون اور نہ پھیلی باتوں نہ ہو انکو کسی کوئی غم ہوگا نہ رنج و باس آویگا۔ دو باتوں کے مقابلہ میں دو باتیں ذکر کر کے پوری تسلی بخشدی ہمارے عیسائیوں اب غور کرو اس کلام ربانی سے سچی تسلی اور حقیقی اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے یا پوچھو اس کے تراشے ہوئے اس مسئلہ سے کہ شریعت سے تم آزاد ہو گئے جو چاہو کرو۔ سب گناہ حضرت مسیح اہلکار لگتے ہیں یہ بات تو نفس کو شتر ہے ہمارا کرنا کہ حق میں شیطان کے فسوس بڑھ کر ہے معاذ اللہ خدا اور اللہ ہمارے کی بہتان نہیں +

### ترکیب

من استفہمۃ الکاریہ محل رفع میں ہے بسبب مبتدا ہوئی اور اظہم اسکی خبر ہے یعنی اس کوئی زیادہ ظالم نہیں من میں من نکرہ موصوفہ یا بمعنی الذی ہے۔ ان بذکر موضع نصب میں ہے اسلئے کہ بہر مساجد مفعول منع سے بدل لاشمال ہی تقدیرہ ذکر اسم فیہا خبر اب بمعنی تخریب اور انک مبتدا یا کان ہم النہم اسکی خبر الا خافین حال سے ضمیر یہ غلو ہا سے +

پہلی آیت میں ذکر تھا کہ اس قسم کی باتیں (کہ ہم ہی جنت میں جاویں گے) مشرکین عرب ہی کہتے ہیں کہ انکو اہل کتاب ہی بدتر سمجھتے تھے اس آیت میں مشرکین عرب کے اور ضمنا یہود و وہ حالات بیان کر دئے کہ جن سے انکو یہی معلوم ہو جائے کہ یہ کام اہل جنت کے نہیں تقریرہ لے اہل کتاب جنت کے لئے جس طرح تم دعویٰ کرتے ہو یہی طرح مشرکین عرب ہی کرتے ہیں کہ جبکہ فعل شنیع یہ ہے کہ وہ اس کے بندوں کو اسکی مسجدوں (مسجد الحرام) اور مسجد البکیرہ اور کرا اور اسکے اطراف میں وہ مقامات کو جو اہل اسلام نے عبادت کے لئے خاص کئے تھے خدا کا نام لے نہیں دیتے بلکہ انکی بربادی اور بے روشی میں کوشش کرتے ہیں اور چلا کوڑھانے سے چنانچہ ایسے چوتروں کو اکھڑا رہتے تھے اور مسجد حرام میں جب اسکا نام لینے کی ممانعت کر دی تو انکی ہی

وَاللّٰهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَانْهَآتَوْا قَسَمَ وَجْهَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ وَاَسَمِعَ عَلِيْمُهُ وَقَالُوا الشَّكُّ لِلّٰهِ وَلَكِنَّ اَسْمٰى اَنْهَآتَوْا

اور خدا ہی کے لئے ہے مشرق اور مغرب ستم حد پر مٹنے کر کے وہ ہیں خدا کا منہ ہے (یعنی ذاتی) انہیں اس پر اور دانا اور بڑے جو خدا نے بنالیا ہی بڑا وہ پاک ہے بلکہ انہیں

مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَقْبَلُ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَقْبَلُ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَقْبَلُ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَقْبَلُ

جو کچھ کہ آسمانوں و زمین میں، سب سے پہلے تم کو فرما رہا ہیں بعد ان کو انہیں آسمانوں و زمین کا۔ اوجہ کرنا چاہتا ہے کوئی کام تو اس کو ہی کہتا ہے کہ ہو پس ہو جاتا ہے

بربادی میں کوشش کی اور یہ پرکانات تو اس قابل ہیں کہ وہ ان ادب و خوف سے جانا چاہتے سو ایسے لوگوں سے بڑھ کر کون ظالم ہے اور حال میں کہ تم ان مشرکین عرب کے مددگار ہو اور ان مسلمانوں سے اس لئے کہیں رکھتے ہو کہ وہ خاص نام لیتے اور اس کی عبادت کرتے ہیں تو تم ہی ان کے نزدیک حال ہو تو ایسے لوگوں کو تو دنیا میں رسوائی اور آخرت میں عذاب عظیم ملتا ہے۔

نہ کہ جنت پیر اس حال پر یہ دعویٰ کہ ہمیں جنت میں جاوین گے۔ ابن خوارمی توقع ملک داری ایک پیار نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد الحرام میں نماز پڑھتے تھے ابو جہل نے گلے میں چکا ڈال کر یہاں تک کہینچا کہ حضرت کی آنکھیں باہر کو نکل گئیں۔ ایک بار کفار نے نماز پڑھتے میں حضرت پر مردہ اونٹ کی ناپاک انٹریاں دراوڑ پڑی ڈال دی۔ ایک بار ایلو و کو خانہ کعبہ کے پاس لیا ملا کہ لوہو میں سر سے باؤں تک نگین ہو گئے۔ حضرت ابو بکر کے چوہرہ کو جب پرہ عبادت کرتے اور قرآن پڑھتے تھے تو ڈال دیا۔ ایک بار جب

آنحضرت علیہ الصلوہ والسلام مدینہ سے عمرہ کے لئے مکہ میں آئے تو مشرکین مکہ نے بمقام حدیث یہ آپ کو روک دیا۔ یہ سیطرح ہزاروں ستم کئے خدا پرستوں کو ستایا اور اب ہی کہیں کہیں لوگ ستائے اذان یعنی اس کا نام پکار کر لینے سے منع کرتے ہیں اس کی عبادت کو ڈالتے ہیں لیکن جو ایسا کرتا ہے اس کو خدا دنیا میں ہی ذلیل و رسوا کرتا ہے جیسا کہ مشرکین عرب اور ان کے معین مددگار ہوئے و نصاریٰ کو کیا ان کی قدیم سلطنتوں کے تخت الٹ دئے ان مظلوموں کو رومی زمین کا حکم دیا آخرت میں بجا جنت کے جہنم میں جلتے ہیں سچ ہے خدا پرستوں کا ستانا اچھا نہیں ہے مآبگینہ ایم ٹویم از شکست تیرہ آزار یا بد انکہ بود در شکست ما

### ترکیب

اللہ خبر مقدم المشرق والمغرب مبتدا، مؤخر جملہ متانفہ ہوا فاینا شرط تو لو انجزوم ہے بشرط ثم وجہ اللہ جملہ اسمیہ خبریہ جواب شرط  
اللہ اسم ان واسع خبر موصوف علیہ صفت جملہ متانفہ۔ وقالوا فعل ہم ضمیر فاعل انخذ فعل اللہ فاعل ولدا مفعول بہ جملہ مکرر متعلق  
ہوا انجاء جملہ معترضہ بیع معنی مبدع مضاف السموات والارض مضاف الیہ مجموعہ خبر مبتدا محذوف کی اسے ہو و اذا قضی الخ  
شرط فانما یقول الخ جواب شرط۔

### تفسیر

پہلی آیت میں ذکر تھا کہ مشرکین باوجود دعویٰ نجات خاصہ کے خدا کی مساجدوں کو برباد کرتے ہیں اس جگہ یہ بات کہو لدی کہ ان کے

برباد کرنے سے خدا کی عبادت کا سلسلہ منقطع نہیں ہو سکتا کیونکہ تمام مشرق و مغرب خدا کے لئے ہے جد ہر جا ہو مومنہ کر کے اور جس جگہ میں بیٹھ کر عبادت کرو گے وہیں خدا تعالیٰ حاضر و ناظر موجود ہے (اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا میرے لئے تمام روئی زمین کو مسجد کر دیا یعنی عبادت کی کوئی جگہ خاص جس طرح کہ اور امتوں کے لئے ہی نہی (مشکوۃ) خدا تعالیٰ وسیع ہے اور ہر بات جانتا ہے۔

مفسرین کے اسکے شان نزول میں اور بھی اقوال ہیں چنانچہ عبداللہ بن عامر نے روایت کیا ہے کہ ہم حبشہ میں ایک ندھیری رات میں آنحضرتؐ کے ساتھ نماز میں مشغول ہوئے اندھیرے کی وجہ سے قبلہ نہ معلوم ہوا کسی نے کسی طرف کسی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر صبح کو معلوم ہوا کہ قبلہ رخ نماز پڑھی گئی اور ہم یہ بات آنحضرتؐ سے ذکر کی تو یہ آیت نازل ہوئی کہ مشرق و مغرب سب خدا کے لئے ہر طرف میں اسکا جلوہ ہے ایسے عوارض میں تعلق جہت کچھ شرط نہیں (تفسیر کبیر) ترمذی اور ابن ماجہ بھی ایسا ہی مضمون نقل کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نماز سفر کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ سفر میں جو شخص سواری میں بیٹھ کر نوافل پڑھنا چاہے اور اسکی سواری کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اسی طرف مومنہ کیسے نماز پڑھے اسکو بھی ترمذی اور نسائی اور ابن حاتم نے روایت کیا ہے ابن عباس اور مجاہد اور حسن وقتادہ وغیرہ ہم فرماتے ہیں کہ اسکے نازل ہونیکا یہ سبب ہوا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف سے خانہ کعبہ کی طرف مومنہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو چونکہ طعن کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ہر طرف اسی کا جلوہ ہے اور مشرق و مغرب سب کا ہے کچھ وہ مجسم نہیں کہ مشرق کی طرف ہے یا مغرب کی طرف یا جنوب یا شمال کی طرف۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آیت تحویل قبلہ کے لئے تہدید ہے جسکا بیان آگے آتا ہے +

پھر اور بھی ان دعوئوں کے لغو اعتقاد بیان فرما کر انکو شرعاً مانتا ہے کہ ان مدعیوں نے یہ بھی اعتقاد کر رکھا ہے کہ خدا نے بیٹا جناسی اگرچہ تمام یہود اسکے قائل نہیں اور نہ تھے مگر مدینہ کے یہود میں سے کعب بن اشرف اور کعب بن سعد اور وہب بن ہذیل کہتے تھے کہ عزیر علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں (وقالت اليهود عزیر بن اللہ) اور نصاریٰ تو بائستنا چند فریق تمام کلدیا حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے اور اب بھی اس نخل اعتقاد کو موجب نجات جانتے ہیں اور پولوس نے اسکا رواج دیا ہے اس پولوس اور اسکے شاگردوں کی کتابوں میں کہ جنکو صیائی انجیل اور کلام خدا کہہ کر دل خوش کرتے ہیں یہ کفر اب تک موجود ہے اور عرب کے مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے (الکلم الذکر ولہ الاثنی)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ امن بات سے پاک ہے مگر وہ عقل کے اندھے اسقدر کہنے سے کہ امن عہدہ باز آسکتے تھے اسلئے اسکے بعد اسکے بطلان پر ایک برہان قاطع اس طرح سے قائم کی کہ جسکو حکماء فلاسفہ بھی سمجھ سکیں اور عرب کے اور دیگر ملکوں کے آن پڑے بھی سمجھ کر اس خیال سے باز آویں۔ برہان عامی کی تقریر یہ ہے (۱) باب بیٹے ہیں مجانبست ثلث

ضرور ہے لائق بیٹے تو باپ کے کمالات و صفات میں برابر حصہ دار ہوتے ہیں اور نالائق کم اور خدا تعالیٰ میں تین بائیں سب کے نزدیک سلم الثبوت میں اول آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا جو بدیع السموات والارض میں مذکور ہے دوم اس کے احکام و حکم کی کا ہر چیز پر نافذ ہونا ہر بات پر قادر و متقل ہونا جو اذ اقضیٰ امر افانما یقول کہ کن فیکون سے سمجھا جاتا ہے سوم مخلوقات میں سے ہر ایک چیز کا اسکے آگے مسخر ہونا جو کل لہ قانتون میں مذکور ہے حالانکہ یہ تینوں باتیں اسکے سوا کسی میں ہی نہیں پائی جاتیں حضرت مسیح اور عزیر اور فرشتوں نے آسمان و زمین تو کیا ایک پہاڑ کے پتھر کو بھی پیدا نہیں کیا اور ہر بات پر انکی قدرت نہی خود حضرت مسیح بقول نصاریٰ دار پر کہنے جانے کے وقت کس آفریناری کے ساتھ چلائے رہے مگر مخالفوں سے نجات نہ پاسکے اس طرح عزیر تخت نصر کا کچھ نکر سکے اور ایران کے بادشاہوں کی مدد و حکم بغیر بیت المقدس کی مرست نہ کر سکے یہی حال فرشتوں کا ہے اور اس طرح عالم کی ہر چیز انکے آگے مسخر نہیں وہ اپنے ہی وجود اور عدم اور صحت و مرض پر حکمران نہیں یا یوں کہو۔

(۳) عالم میں دو قسم کے تصرفات ہیں ایک یہ کہ ابتدائے کسی چیز کا پیدا کرنا سو یہ کامل تصرف ہے یا پیدا کی ہوئی چیزوں میں الٹا یہ کر کے ایک نئی صورت پیدا کر دینا یہ تصرف ناقص ہے۔ اگر بغور دیکھا جاوے تو یہ دونوں تصرف خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں اول میں کیونکہ یہی حصہ نہیں مگر دوسری قسم میں کیونکہ مشابہت سی پائی جاتی ہے جیسا کہ معمار اور بنیادیں اور لکڑیوں میں تصرف کر کے ایک مکان یا تخت بنا دیتا ہے یا کھارسی اور گارسے میں تصرف کر کے عمدہ عمدہ برتن اور موٹین بناتا ہے اور باپ اور بیٹے میں جو کچھ تصرف ہے تو از قسم ثانی ہے بلکہ وہ بھی از حد ناقص کس لئے گا بچا صرف یہی کام ہے کہ وہ بچہ کی مان کے رحم میں مسمیٰ ڈالتا ہے جس سے پھر تدریج بچہ پیدا ہوتا ہے سو جب کو اول اور دوم قسم کی قدرت کا مدہ حاصل ہو وہ اس تیسری قسم ار ذل کی طرف کیونکہ محتاج ہونے لگا وہ تو بدیع السموات والارض ہے کہ ہر ایک آسمان و زمین کو ابتدا سے پیدا کر دے

(۴) علاوہ اسکے جو کوئی بیٹے کا خوشگوار ہوتا ہے تو دوبات کے لئے ایک بیکہ کوئی مہم کا اپنا اور حکم بردار ہو سولانی السموات والارض کل لہ قانتون آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسکی مخلوق و مملوک ہے بیٹا تو مخلوق و مملوک ہی نہیں ہوتا اور ہر چیز اسکی فرمانبردار اور اسکے آگے مسخر ہے ہر ایک ڈویڈنل بانی کو بیٹا بنا کر فرمانبردار کرنا کیا فائدہ؟ دوم یہ کہ بوقت ضرورت کام آویں اور اسکی پیری میں اسکا نائب بن کر کام کیا کرے سو یہ بھی نہیں کس لئے کہ بدیع السموات والارض ہے ایسا قادر قدیم ہے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کر دیا اسکو ضرورت اور پیری کب لاحق ہو سکتی ہے وہ ازلی ابدی ہے اس ضعف و ناتوانی کا کیا دخل ہے اور نائب بنا کر اسکو کام لینے کی کیا حاجت ہے اذ اقضیٰ امر افانما یقول کہ کن فیکون اسکے حکم سے فوراً ہر چیز موجود ہو جاتی ہے اور یہاں خاصی کی یہ تقریر ہے۔ یہ مقدمہ بدیہی ہے کہ ولد اور والدین مجاہست ضرور ہے اور خدا کے لئے اگر کوئی ولد ہو تو مجاہست لازم آوے اور یہ محال ہے تو ولد کا ہونا ہی محال ہے۔ مجاہست کا محال ہونا اس طرح ہے کہ جب یہ چیز یا ہم

ہم جس ہونے میں تو انہیں ایک فصل میں ہی ضرور ہونی ہے تو ہر ایک کے لئے دو جزو حقیقت قرار پاویں گے ایک جس اور دوسری فصل اور جو مرکب ہوتا ہے تو حادث ہوتا ہے پس خداوند تعالیٰ کا حادث ہونا ثابت ہو جاویگا۔ اور یہ محال ہے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس دلیل کے دوسرے مقدمہ کے بطلان پر ایسے مجاہد کے بطلان پر اس آیت میں اشارہ کیا کہ مافی السموات والارض کل لہ قانتون کہ خدا کی ہر چیز مملوک و مخلوق و مخرب ہے پھر اس کا ہم جس کو اس پھر اس آیت میں مافی السموات والارض میں اور یہی مباحث کلی بیان کر دی کہ کوئی مافی السموات والارض سے یہ نہ سمجھے کہ خود آسمان زمین قدیم اور واجب الوجود ہوں بلکہ یہ آسمان زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب حادث اور ممکن ہے سب کا وہ خالق ہے پس کیا کیسی اور مجاہد کیسی اسکے بعد صفات میں ہی تفاوت صریح بیان کر دیا وہ یہ کہ اذ قضی امر انا یقول لہ کن فیکون کہ اسکو یہ قدر ہے کہ جو کسی دوسرے میں نہیں ہے جب کہ کہتا ہے اسی وقت وہ چیز پیدا ہو جاتی ہے۔ حاصل اس آیت اور یہی دلائل نفی ولایت پر متبذ ہو سکے ہیں مگر بیان رد و خرافوں کی سہولت و فہم پر نظر کر کے اسقدر پر بس کرتا ہوں۔

## قواند

(۱) بعض عیسائی جب ان دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو لاچار ہو کر ایک و حلیہ کرتے ہیں وہ یہ کہ ہماری مراد بڑے ہونے سے اس قسم کا بیٹا نہیں یعنی اسکے حقیقی معنی مراد نہیں مسلمان حقیقی معنی خیال کر کے اعتراضات کرتے ہیں مگر جب اسے یہ یاد کیا جاتا ہے کہ آیا مجازی معنی لیتے ہو یا کچھ اور اول شق میں تو اسکے معنی محبوب و معزز کے ہیں تو ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت ہے اور یہی انبیاء پر بائبل میں لفظ ابن اس معنی میں بولا گیا اور بائبل و شریعت محمدیہ میں اسکی مخالفت کی گئی ہے اور اگر کچھ اور مراد ہے تو اسکو بیان کر دے مگر الوہیت میں شریک کر دے تو پھر انہیں لائل سے روکیا جاوے گا کہ وہ کہتے ہیں بعض درسی لاچار ہو کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ ہر آئی ہے ہم اسکو بیان نہیں کر سکتے جیسا کہ تمہاری ان آیات مشابہات گریہ ہی حذر بہ تر از گاہ ہے کہ ہم آیت مشابہات ایک خاص معنی تجویز کر کے اسکے ماننے کو باعث نجات تو نہیں کہتے بلکہ جملہ تسلیم کرنے پر لگتے ہیں اور تم لفظ ابن اور اب کی نسبت یسا نہیں کرتے بلکہ اسکے معنی باپ بیٹا و فرادیکر سب سمجھاتے اور اسکو موجب نجات ٹھہرتے ہو پھر اس پر فاس کرنا بڑی غلطی ہے فی الحقیقت یہ ایسا لغو اور غلط عقیدہ ہے کہ جس سے ہر شخص کو متفرط طبعی ہے اسلئے آجکل یورپ میں لاکھوں دمی اس عقیدہ بلکہ مذہب نصرانی سے نفرت کر کے کچھ سلام کی طرف اور کچھ النجا و کی طرف اٹل ہوتے چلے جاتے ہیں صرف پادری اور مشن کے ملازم باجہاد لوح عیسائی ہیں جو اسکو مانتے ہیں واللہ بہادی و بیدہ از متہ المقاصد والبیادی (۲) ابلع نعت میں ایسی چیز پیدا کرنے کو کہتے ہیں کہ جوئی ہو اور اسی پر بدعت سے یعنی دین میں کوئی نئی بات نکالنا اور اسی لئے قرآن میں ماکثت بدعائن لہرسل آیا کہ میں انوکھا رول



وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِيلًا أَيْ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ

اور علیہم کہتے ہیں کہ کیوں نہیں ہم سے کلام کرنا اللہ یا کیوں ہم پر اس کوئی آیت نہیں آتی۔ اس طرح کہہ چکے ہیں انہی پہلے عمر انہیں کی سی بات۔ یکساں ہو گئے  
قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ اِنَّا ارْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ ۝  
انکے دل۔ ہم نے بیان کر دیں آیتیں یقین والوں کے لئے۔ مجھے مجھے کو دین حق دیکر خوشی اور ڈرنا کو سچا ہے۔ اور مجھ سے کچھ پرسش نہیں فرخیون کی

نہیں ہوں اسکا جو بیچ السموات الخ کہا موجود السموات نہ کہا اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کو بغیر باپ کے اور آدم کو بے  
ان باپ کے اس نے پیدا کیا تو اس وجہ سے وہ خدا کے بیٹے نہیں ہو سکتے خدائی نبی اور طرح طرح کی چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے

### ترکیب

قال فعل الذین موصول لا یعلمون صلیہ مجموعہ فاعل لولا کلمۃ تخفض یکننا اللہ جملہ معطوف علیہ او تاتینا آیہ معطوف مجموعہ مقولہ ہوا  
قال فعل الذین من قبلہم صلیہ و موصول فاعل کذا لک فاعل مقدم مثل مضاف قولہم مضاف الیہ مجموعہ بدل ہے یا بیان ہے  
کذا لک سے تشابہت فعل قولہم فاعل جملہ محل حال میں ہے بجذ قد الذین سے بالحق جار مجرور موضع حال میں  
ہے تقدیرہ ارسلناک و معک الحق بشیرا و نذیرا و دون حال بن کاف ارسلناک سے۔

### تفسیر

پیشتر خدا تعالیٰ نے کفار کا ادعا باطل بیان کیا تھا کہ وہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے لئے بیٹا ہے ہم اسکے ذریعے نجات حاصل  
کر لینگے اس ادعا کو باطل کر کے یہاں یہ بات ثابت کرتا ہے کہ اس قول کا منشا حیات ہے کیونکہ وہ رسول کے مقابل میں  
یہ کہتے ہیں کہ کس لئے خدا ہے خود کلام نہیں کرتا اور کیوں ہمارے پاس آیات نہیں مجید بنا رسول کے ذریعے سے کیوں کلام کرتا  
اور آیات بھیجتا ہے؟ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ انکو خدا تک ہم کلامی کا واسطہ نہیں جس سے معلوم ہوا کہ  
اب جو کچھ ذات و صفات کے بارہ میں کہتے ہیں یا محض اپنی عقل سے یا کسی اس شخص سے شکر جو خدا سے ہم کلام ہوتا ہے  
ہم کلام تو رسول ہوتا ہے اسکا تو یہ لوگ انکار ہی کر رہے ہیں دوم یہ کہ انکی عقل ہی سلیم نہیں کس لئے کہ خدا نور محض بندہ کثیف محض  
و ان تک ہر شخص کو کس طرح سے رسائی ہو سکے اسکے لئے تو وہ نفوس مقدسہ درکار ہیں جو تمام بنی آدم میں ممتاز ہیں جنکو انبیاء  
کہتے ہیں پس جب عقل کا یہ حال ہے تو اس قول کا کیا اعتبار ہے کہ خدا کے لئے بیٹے ہیں اس حیات پر یہ دعویٰ کہ ہمیں جنت  
میں جاؤینگے۔ اسکے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے کہ کچھ انپر منحصر نہیں الے پہلے اور لوگ ہی ایسی باتیں کہہ  
چکے ہیں آپ رسول برحق ہیں لوگوں کو عذاب و نجات کا مژدہ اور ڈرنا نا آپ کا کام ہے آپ زلیٰ بنجوتوں اور جہنمیوں کے ذمہ دار  
نہیں ہیں جو نہ ماننے اور نہ قنور ہے نہ کہ آپ کی رسالت کا پس انہوں نے جس طرح خدا کی ذات میں بیٹے ہونیکا عیب لگایا اس طرح

لَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِيتَهُمْ أَهْوَاهُمْ

اور یہ کہ راضی نہ ہونگے مجھے یہود اور نہ نصاریٰ جب تک کہ تابع نہ ہوں ان کے مذہب کا۔ تو کہہ دوے ہدایت تو وہی ہے کہ جو خدا کی ہدایت ہے اور اگر تو یہود کے بعد اذیٰ جآء لہم من العلم مآلت من اللہ من ولی ولا نصیر الذین اتیتہم لکتاب یتلونہ عن تبارک وتعالیٰ

کہ تیری پس علم آچکا ہے انکی خواہشوں کا تابع ہوگا تو بہر تیرے انکار ہاتھ نہ کوئی حمایتی ہوگا نہ مددگار جسکو یہ کتاب ہے (اور انکو پڑھیں یہی کتاب ہے جسکو تم پڑھتے ہو) اُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِكَ وَيَكْفُرُونَ بِالْأَوْثَانِ الْخَالِصِينَ

وہی ایمان رکھتے ہیں اور جو اس کے منکر ہیں سو وہی نقصان پہنچا دے ہیں۔

آپ کی نبوت میں کلام کیا تو کچھ تعجب نہیں۔ اس کے بعد اور یہی تسلی دیتا ہے +

### ترکیب

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى فاعل حتی تتبعہم فعل انت فاعل متہم متفعول جملہ غایۃ فعل انت فاعل ان ہدی اللہ اسم ان ہو ضمیر فصل الہدی خبر جملہ مقولہ ولن میں لام تاکید ان شرطیہ اتبعنا اخر شرط مالک الخ جواب شرط الذین اتیتہم کتاب جملہ خبریہ صلہ یتلونہ عن تبارک وتعالیٰ حال مقدرہ ہم سے یا کتاب سے عن منصوب بوجہ متفعول مطلق ہو چکا تقدیر یتلونہ تلاوۃ حقا اولک یتلونہ بوجہ خبریہ خبر الذین ومن شرطیہ کفر بہ جملہ شرط فاولک ہم انما یسرون جواب شرط +

### تفسیر

اسیجا کہ خدا تعالیٰ آنحضرت کو یہ بات بتلاتا ہے کہ آپ کے معجزات سے اور اس کلام الہی سے یہود و نصاریٰ کو نقصان پہنچا نہیں سکتا نہ کسی طرح چاہتے کہ ہم اور کی بات کو مانیں خواہ وہ حق ہو یا ناحق خواہ آسمانی فرشتہ ہی کے اگر کیوں نہ کہی ہو چنانچہ نصاریٰ کا پیر و مرشد یسوع مسیح یہ کہتا ہے کہ اگر تم کو آسمان کا فرشتہ ہی کلام الہی سنا دے تو اسکو ہی نہ مانو (نامہ گلائیون کا اول باب) معاذ اللہ اس نقصان کا ہرگز نامہ ہے بلکہ اس پر ہی بس نہیں وہ خود آپ کو اپنے مذہب کی دلیل کا مرید بنانا چاہتے ہیں تو آئیے کہہ دے کہ ہرگز مرشد و کج خیالات باطلہ ہدایت نہیں کہ جسکو انکا ماننا ضرور ہدایت تو وہی ہے کہ جو خدا کی طرف سے ہے۔ اور انکی آپ ہرگز کج خیالات باطلہ کا اتباع نہ کیجئے کیونکہ آپ کے پاس حق اور دین حق آچکا ہے اور جواب اگر وہ کہے تو خدا کے غضب سے کوئی ٹکاو نہ ہو سکتا اور وہ اپنے اہل کتاب کو ہر ناز نہ کریں کیونکہ دراصل اہل کتاب تو وہی ہیں کہ جو انکو عمدہ طرح پرستے یعنی اس پر عمل کرنے اور اس پر یقین رکھنے ہیں جیسا کہ عبداللہ بن مسعود اور بخاری کہ جنہوں نے موافق بشارت حضرت موسیٰ اور یوشیٰ بن گوی حضرت عیسیٰ کی آپ کو بجا ہوا جانا اور آپ پر ایمان لانا اور نہ او رتبے زبان کار ہیں و تحقیق جس طرح بلا وجہ یہودی حضرت عیسیٰ کا انکار کرتے ہیں یہی طرح یہودی بلکہ نصاریٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں اور ہوا کی جمع ہے جسکے معنی غشاہش نفس کے ہیں یہی ہیں یہ نکتہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کے

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرُوْا النِّعَمَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنْتُمْ كُنْتُمْ كٰفِرِيْنَ ۝ وَاَتَقُوْا لِلّٰهِ حَقَّهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

ای بنی اسرائیل سیری اس نعمت کو یاد کرو جو میں نے تمکو دی تھی اور یہ کہ میں نے تمکو جہان پر بزرگی دی تھی اور تو اس قدر کہ جس دن کوئی کہے کہ کام نہ آوگا

عَنْ تَقْوَى شَيْئًا وَلَا تَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلًا وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُوْنَ

اور نہ اسکی طرف بدلہ قبول ہوگا اور نہ سفارش فائدہ دے گی اور نہ انکی مدد کی جائیگی

مذہب میں جو ایمان حق میں وہ حق میں اسکی اتباع کا مضائقہ نہیں کیونکہ یہ مذہب نبیا کی طرف سے پہلے میں ایمان جو کچھ کہہ کر لوگوں کی زوائد و مشائخ کی قلعی چڑھائی ہوئی ہے وہ ہوا ہے اسکا اتباع غیا ہے اسکی اصلاح کو نبی آخر الزمان علیہ السلام بھیجے گئے ہیں اور چونکہ انکی کتابوں میں اصل ورز وائد کو مخلوط کر دیا گیا ہے اسلئے انکی اتباع سے منع کیا گیا ہے۔

### ترکیب

بحرف ندائی مضاف اصل میں نہیں جمع ابن معنی لہذا اضافت سے ساقط ہو گیا اسرائیل مضاف الیہ مجہول مناوی اوکروا فعل امر حاضر معروف ضمیر اتم فاعل تعین مفعول موصوف الی موصول النعمت علیکم جملہ صلہ عائد محذوف مجہول صفت موصوف کا مجہول معطوف علیہ والی فضلکم علی العالمین جملہ معطوف پھر سب ملکہ مفعول ہوا اذکروا کا۔ اذکروا اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ ندائیہ ہوا۔ و اتقوا الخ اسکی ترکیب بیان ہو چکی وہاں دیکھ لو +

### تفسیر

اس سورہ میں خدا تعالیٰ نے جب بنی اسرائیل سے کلام شروع کیا تھا تو وہاں ہی یہی فرمایا تھا کہ یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی الایہ اور پھر جب انکی نصیحت رائے مکائد پر نصیحت فراغت پائی تو پھر کلام کو تمام کرتے وقت ہی یہی فرمایا کہ ای بنی اسرائیل تم احسانات کو یاد کرو کہ میں نے تمہارے ساتھ مختلف قاطع و مختلف مقامات میں کیا کیا احسان کئے یہاں تک کہ تمہاری خاندان کو ایک وقت میں نیاس کے تمام خاندانوں سے فضل و اشراف کر دیا تھا اور میں نے ہر جہت سے نافرمانیاں کیں انکے بری نتائج دنیا میں پہنچتے اب اگر تم اپنی نافرمانی اور سرکشی سے باز نہیں آتے تو یہی ہیاد رہے کہ میں جس طرح کریم و رحیم غصہ کا دہما ہوں اس طرح قہار و جبار ہوں پھر تم روز قیامت ڈرتے رہو کہ جہاں کیسی سفارش کام آتی ہے نہ کچھ معاوضہ لیا جاتا ہو نہ کوئی مددگار نہ ذکر کے چٹرا سکتا ہے۔ یہ کمال بلاغت ہے کہ اول مورد نزاع کو قائم کر کے اس پر بہت دلائل سے جانیں اور پھر نتیجہ میں دہی ہو کر ذکر کیا جاوے اور نیز نصیحت قبول کرنے کے حق میں یہ بات کہ منافع اور صحت سے امید دلائی جاوے اور پھر انجام کا خوف ہی دلایا جاوے (اسکی بیان کا اثر کہتی ہے۔)

خدا تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیغمبر حالات بیان فرماتا ہے کہ جبکی نسل سے ہونے پر یہود و نصاریٰ و مشرکین عرب کو

وَإِذِ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَاذَرَهُمْ نَارَهُمْ قَائِمًا فَاتَمَّ قَوْلَهُ قَالَ انْتَبِهْ لِكَلِمَةٍ فَاذْهَبْ إِلَى الْآيَةِ الْوَعْدِ الْوَعْدِ الْوَعْدِ

اور یاد کرو جبکہ ابراہیم کو اس کے رب نے کئی باتوں میں آریا سو اُس نے انکو پورا کر دیا خدا نے کہا کہ ہم تمکو لوگوں کا پیغمبر بنائیں پھر یوں لادیں ہیں خدا فرمایا ابراہیم کو

بڑا ناز تھا تاکہ خود انکی اطاعت اور فرمانبرداری کی کیفیت معلوم ہو جاوے اور انہیں کے بیان بنی آخر الزمان کو جی ہونا ثابت ہو جاوے اور ان کا ابراہیم علیہ السلام کے عہد نبوت سے محروم نہ ہو معلوم ہو جاوے +

### ترکیب

واذ محل نصب میں ہے اذ کہ مخدوف سے۔ اتلی فعل ابراہیم مفعول ربہ فاعل بکلیت متعلق ہوا تلی کے قائم فعل ضمیر جمع ابراہیم کی طرف فاعل میں مفعول راجع کلمات کی طرف فال فعل ضمیر راجع رب کی طرف فاعل انی الخ جملہ متعلق الی میں ی اہم اتی جاعلک الخ جملہ خبر مفعول اول جاعل کا اما مفعول ثانی للناس متعلق جاعل کے یہ تمام جملہ یا اتلی کا بیان ہے یا جملہ مساقفہ ومن ذریعتی اس کا عطف کاف پر ہے اے بعض ذریعتی کہا نقول وزیدانی جواب سا کہ کہ لے وجعل لہ فیہ من فیہ ہی اما انال فعل عہدی فاعل اظلمین مفعول سب جملہ مقولہ ہوا قال کا جو جواب ہے سوال ابراہیم کا +

### تفسیر

کہہ بلکہ تمام عرب کے لوگ اور یہود اور نصاری سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مانتے تھے (بلکہ اب بھی مانتے ہیں) اور ہر فریق کو اس بات پر بڑا غرہ تھا کہ ہم ابراہیم کی نسل ہیں اور انکی طریقہ کے پیرو خدا نے انکے لئے اور انکی اولاد کو برکت کا وعدہ کر لیا ہے سو وہ ہمکو ہر حال میں کافی ہے خدا تعالیٰ اسکے جواب میں فرماتا ہے کہ تم ابراہیم کی طرح نہیں رہو ہمارا نہایت فرمانبرداری تھا ہے اسکو کئی باتوں میں آزمایا وہ سچا نکلا بیٹے کی قربانی کا حکم دیا وہ ہمہ تن آمادہ ہوا اور ستارہ پرستوں کی عبت اور برادری بلکہ وطن چھوڑنے کو کہا اُسے و بسا ہی کیا سب کو چھوڑ کر شام میں آ رہی گیتان عرب میں خدا کے لئے عبادت خانہ بنانے اور اسکی محافظت کے لئے اپنی اولاد بسا نیکیو کہا اُسے اپنے پیارے بیٹے اسمعیل کو دھان بسایا اور خانہ کعبہ بنایا مژدے آگ میں ڈالا ایمان پر قائم رہ کر اسمیں گھر بنا منظور کیا (علی الحسن) توحید قائم کر لئے اور نماز و زکوٰۃ و طہارت ظاہریہ و باطنیہ و ختمہ وغیرہ۔ اسکے صلہ میں رہنے اُس سے کہا کہ ہم تمکو تمام مال کا پیغمبر بنائے ہیں اُس نے کہا کہ اہی میری اولاد میں سے ہے امیہ اور برکت لوگ پیدا کیجئے تاکہ میری خدمتگاری اور فرمانبرداری ہمیشہ میرے خاندان میں رہے ہے کہا البتہ ایک گروہ تیری اولاد میں بسا ہو مگر جو بدکار رہے گئے

اسکے لئے میرا اقرار نہیں انکو یہ برکت نصیب نہوگی +

پس اسے بھی اسرا تیل لایا سے عجب کہ مشر کو تم کو لازم ہے کہ اپنے مسلم الثبوت بزرگ کی پیروی کرو خدا کی اور

نبی آخر الزمان کی اطاعت کرو کہ جس کے لئے خود ابراہیم نے دعا کی ومن ذریعتی اگر تم دل سے دین ابراہیمی کے مطیع ہو تو تم کو لازم ہے کہ اس نبی ابراہیمی کا اتباع کرو اور اسے اہل کتاب تم اس بات کا خیال نہ کرو کہ یہ نبی ہمارے خاندان کے کیوں نہیں کہنے لگے کہ ابراہیم نے صرف اپنے بیٹے اسحاق ہی کے خاندان کے لئے برکت بچا ہی تھی بلکہ اسمعیل کے لئے بھی۔ چنانچہ سفر ہدایت کے سر موہن باب میں یہ ہے اور اسمعیل کے حق میں یہی بری سنی دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے برومند کروں گا اور میں اسے بڑی قوم بنا دوں گا سو یہ اسمعیل کے خاندان سے ہے اور اگر تم اطاعت نہ کرو گے تو تم کو ابراہیم کی برکت سے کچھ حصہ نہ ملیگا۔

### قوائد

(۱) بحکامات کی تفسیر میں علماء کے مختلف اقوال ہیں قوی وہی ہے جو معنی بیان کیا مگر کلمات عجائب ضعیف باری اسجگہ مراد لینا خلاف نقل و عقل ہے (۲) امام کے معنی پیشوا کے ہیں جس کا فرد کامل نبی ہے اور خلیفہ اور قاضی اور جماعت کے امام پر بھی صادق آتا ہے مگر مراد نبی ہے تو رات سفر ہدایت کے بار موہن باب میں ہی اس کا ذکر ہے اور خداوند نے

ابراہیم کو کہا تھا کہ تو اپنے ملک وراپے قراہتوں کے درمیان سے اور اپنے باپ کے گھر سے اُس ملک میں جو میں تجھ کو دیکھا تو نگاہِ نکل اُبل اور میں تجھے ایک بڑی قوم بنا دوں گا اور تجھ کو مبارک اور تیرا نام بڑا کروں گا اور تو ایک برکت ہوگا اور ان کو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دوں گا اور اُسکو جو تجھ پر لعنت کرتے ہیں لعنتی کروں گا اور دنیا کے سب گھرانے تجھ سے برکت پاویں گے بلا شک یہود اور عیسائی اور مسلمان اور مجوس سب حضرت ابراہیم کو پیشوا جانتے ہیں +

(۳) ذریت بمعنی نسل بوزن فاعلہ ذر بمعنی خلق سے مشتق ہے اور ممکن ہے کہ ذر بمعنی تفرق سے مشتق ہو کیونکہ انسان کی نسل مخلوق سے ہے اور پہیلی ہی ہے (۴) لایزال جہدی الظلمین سے انبیاء علیہم السلام کا فسق و فجور سے بری ہونا ثابت ہوتا ہے دو وجہ سے وجہ اول یہ کہ عہد سے مراد امامت ہے اور ہر نبی امام ہے اور امام فاسق نہیں ہونا جیسا کہ اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے پس نبی ہی فاسق نہوگا وجہ دوم اگر عہد سے مراد نبوت ہے تو کوئی ظالم یعنی فاسق نبی نہونا چاہئے اور اگر امامت ہے تو ہر نبی امام ہے اور امامت فاسق کو پہنچتی نہیں۔ رہی یہ بات کہ فاسق کیوں ظالم ہے سو اُس کا ثبوت یہ ہے کہ ظلم وضع مٹی فی غیر محلہ یعنی بجا کرنا سو وہ اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے کہ جو گناہوں کی وجہ سے اُسکو معافیات اُخرویہ سے محروم رکھتا ہے اس بجا حرکت سے وہ ظالم ہے خلاصہ یہ کہ کچھ حقوق العباد ہی میں تعدی کرنے کا نام ظلم نہیں بلکہ حقوق الہی میں تعدی کرنا ہی ظلم ہے۔ اسجایہ شیعہ ہوتا ہے کہ اگر یہ ہے تو پھر انبیاء علیہم السلام نے کیوں اپنے آپ کو ظالم کہا جیسا کہ یونس نے کہا انی کنت من الظالمین اور حضرت آدمؑ کہتے ہیں ربنا ظلمنا انفسا اسکا جواب یہ ہے کہ اُس ظلم سے مراد مصیبت ہے کہ جو مٹا فی عصمت انبیاء ہے اور کہیں اچھے لوگ ذرا سی لغزش اور بھول و

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْنَاهُ

اور جبکہ ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے مرجع اور امن کی جگہ بنایا اور مقرر کر دیا مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور ہم نے ابراہیمؑ سے عہد کیا کہ میرے گھر کو پاک رکھیں

أَنَّ طَرَفَيْنِ لِلطَّاغُوتَيْنِ وَالْعَافِيْنَ وَالشَّيْخِ السُّجُودِ

پاک رکھیں طواف کرنے والوں اور اعکاف کرنے والوں اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے لئے

چونکہ کوہی عاجزی اور استغفار کے موقع میں ظلم تعمیر کرتے ہیں جو اس مقام پر انبیاء اس زلت کو ظلم کہہ رہے ہیں سو یہ وہ ظلم نہیں کہ جو منافق عصمت ہے شیعہ اس آیت سے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت یا خلافت کا ابطال اس طرح پر کیا کرتے ہیں کہ بقول اہل سنت یہ یہی لوگ معصوم نہ تھے پس فاسق ہوئے اور فاسق کے لئے امامت پہنچی نہیں اس کا یہ جواب ہے کہ عصمت شرط ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ فاسق یا ظالم ہو کر یہ صد اموں صالح ہیں کہ جو فاسق و ظالم نہیں حالانکہ ان کے معصوم ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔ اس طرح یہ بزرگوار تھے اور جن روایتوں میں ان کی نسبت معصیت مذکور ہے وہ سب غلط اور متعصب لوگوں کی بندش ہیں۔ ایسے بے بنیاد شبہ پر شیخہ حضرت امام حسینؑ کی اولاد میں سے بعض لوگوں کو معصوم مانکر نبوت بلکہ خدائی کے درجہ پر پہنچا دیا ہے جس پر تحقیق شیعہ سخت تاسف کرتے ہیں +

### ترکیب

واذ معمول ہے عامل محذوف کا البیت مفعول اول جعنا کا ماثبہ مفعول ثانی وامننا اس پر معطوف اتخذوا امر حاضر مفعول انتم فاعل من معنی فی و یجوز ان کیون للتعويض و یجوز ان کیون زائدہ مصلی ظرف مفعول ہے اتخذوا کا و عہدنا فاعل فاعل الی ابراہیمؑ معمول متعلق عہدنا سے ان طہر الخ میں ان مفسر ہے معنی اسے اس تقدیر پر یہ عہد کی تفسیر ہے اور ممکن ہے کہ مصدیر ہو اسے بان رکع رکع کی جمع اور اس جو دیا جہ کی

### تفسیر

پہلے آیت میں اس بات کا ذکر ہوا کہ ہم نے ابراہیمؑ کوئی باتوں میں آزمایا تو پورا پایا چونکہ اور باتوں کو اہل کتاب ہی تسلیم کرتے تھے مگر منجملہ ان کے ایک بڑی بیاری بات کعبہ کی تعمیر اور اس کا حج مقرر کرنا تھا اس کو اہل کتاب منکر تھے اور حج کو ایک لغو حرکت جانتے تھے کہ یہ صرف عرب کے جاہلون کا طریقہ ہے حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ نہیں اور نہ اس کعبہ کو ابراہیمؑ نے بنایا ہے اور نہ حاجیوں و طواف کرنے والوں کے لئے مقرر کیا ہے سو اس کو جہت عبادت و قبلہ بنانا ہی رسم مشرکین ہے محمد مشرکین کی رسم کو جب ملک و جب قوم سے نہا رہے ہیں اور اس لئے دل سے چاہتے ہیں اس آیت میں خدا تعالیٰ ان کے اس خیال باطل کا رد کرتا ہے کہ خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے نواب حاصل ہونے کی جگہ اور مرجع اور امن کی جگہ ہم نے بنایا ہے ہم حکم دیتے ہیں



کہ سب کے مقام ابراہیم کو تسلیم کیا یعنی وہاں نماز پڑھیں اور میں نے ابراہیم اور اس کے پہلو لٹے بیٹے اسمعیل کو بھی تاکید کی یہ کہا تھا کہ تم میرے اس گھر کو طواف کرینو الوون اور عکاف کرینو الوون اور نمازیوں کے لئے باہر آؤ گا رکھو۔ یعنی یہی سجدہ ان باتوں کے ہے کہ جن میں ابراہیم آزمائے گئے + اس میں مشرکین عرب کی طرف بھی تصریح کی کہ باوجودیکہ ملت ابراہیمی کی پابندی کا دعوے کرتے اور خانہ کعبہ کی تعظیم ہی کہتے ہو مگر تم ملت ابراہیمی کے برخلاف ہو کہ ابراہیم کو ہم نے جو اس گھر کے بنانیکا حکم دیا تھا تو نماز و طواف و عکاف عبادت اللہ کے لئے حکم دیا تھا نہ یہ کہ اس میں بت رکھ کر انکی پرستش کی جائے اور تعظیم میں ہی تم پورے نہیں کیونکہ یہ جگہ جاہلین ہے تم مسلمانوں کو یہاں اس سے آنے نہیں دیتے + اس مقام پر چند تھپتھپات قابل غور ہیں +

(تحقیق اول) مشابہت ثواب ثیوب مشابہت اذارجع سے شتق ہے جسکے معنی رجوع کرنا یا رجوع کی جگہ عرب بولتے ہیں۔ ثواب لما جبکہ وہ پھر نہیں آکر جمع ہو جاتا ہے اور اسی سے ہے ثواب یعنی نیک کرنے والے کی نیکی پلٹ کر اسکے پاس آتی ہے جیکہ وہ اسکا اجر پاتا ہے۔ اس مقام پر مشابہت طرف سے ت زائد ہے جیسا کہ مقام و مقامت میں ہے یہ قول فرار اور زجاج کا ہے اور فقال کہتا ہے کہ ت سباند کے لئے ہے جیسا کہ ثناء اور علانہ میں ہے۔ مشابہت کے معنی مرجع کے ہیں کہ خدا نے اہل ایمان کے دل میں خانہ کعبہ کا شوق جذب مقناطیسی کی طرح ڈال دیا ہے اسلئے لاکھوں آدمی دور دراز سے وہاں آتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا اثر ہے فاجعل اقداس من الناس تہوی ابراہیم مگر یہاں اگر ثواب آخرت نصیب ہوتا ہے اسلئے اس لفظ کے معنی ثواب دینے کی جگہ ہی ہیں۔ البیت سے مراد خانہ کعبہ ہے (۲۴) واتخذوا کونا فاع اور ابن عامر نے بفتح غار مطلق ماضی بھی پڑھا ہے اسکا عطف جعلنا پر قرار دیا ہے یعنی لوگوں نے مقام ابراہیم کو محلے بنایا اور جمہور تو مطلق امر پڑھتے ہیں + مقامہم طرف کا صیغہ یعنی کھڑے ہونے کی جگہ۔ پس مقام ابراہیم بقول ابن عباس وہ بہر ہے کہ جس پر چڑھ کر حضرت ابراہیم کعبہ کی دیوار میں چھتے تھے اور چون دیوار میں بلند ہوتی جاتی تھیں وہ بہر ہی بلند ہوتا جاتا تھا اور حضرت اسمعیل نیچے سے تہر اور گارایتے اور یہ دعا کرتے جاتے تھے ربنا تقبل منا انک انت اسمع العظیم (تفسیر کبیر) اس بہر حضرت ابراہیم کے ہاتھوں کا نشان بھی تھا کہ جو لوگوں کی کثرت سے ہاتھ پرانے کی وجہ سے اب بخوبی معلوم نہیں ہوتا یہی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ یہ بہر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور حضرت ابو بکر کے عہد میں کعبہ متصل تھا عمر فاروق عہد میں جو سیلاب آیا کہ جسکو ام ہنشل کہتے ہیں یہ بہر ہ گیا اور حضرت عمر نے اسکو نگا کر کعبہ کے پاس ایک جگہ میں رکھ دیا اور اس کے ارد گرد تہرون کی دیوار چن دی جنانچہ اب تک بہر وہیں ہے اور اس کے گرد اگر دجالیاں بھی ہوتی

استفادہ پر آیت کے یہ معنی ہیں کہ اس پیر کو نماز کی جگہ بناؤ اسلئے امام عظیم اور امام شافعی وغیرہما علماء یہ فرماتے ہیں کہ طواف کعبہ کے بعد دو رکعت نماز اس پیر کے سامنے پڑھنی چاہئیں کہ یہ بمنزلہ امام کے آگے ہوا و حجاز و حرم ہو تو اس کے متصل پہلے چنانچہ صحیح مسلم وغیرہ کتب میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کا طواف کر کے مقام ابراہیم کی طرف قصد کیا اور اس کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھ کر یہ آیت پڑھی و اعتقاد من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ اور کتب صحاح ستہ میں یہ بھی ہے کہ اس امر میں حضرت عمرؓ حضرت سے ہمد علی نبی سو یہ آیت نازل ہوئی۔ چونکہ یہ پیر متبرک ہے اسلئے ایسے مقامات پر اس کے متصل عبادت الہی کرنا باعث قبولیت ہے یہ دو رکعت امام عظیم کے نزدیک واجب ہیں اور امام شافعی سنت یا قرض کہتے ہیں مگر استحباب کہ میں بکا جملہ ہے (تفسیر عزیزی) حجاز بد وغیرہ علماء کہتے ہیں کہ مقام ابراہیم سے مراد محل حرم ہے اور مصلیٰ بنانے سے مراد دعا کرتا ہے کچھ اس پیر کی خصوصیت نہیں (۳) یہ جگہ خدا کی تخلیقات اور برکات کا مظہر ہے ایسے مقامات کی محبت و عظمت اسی کی طرف سے لوگوں کے دلوں میں پڑ جاتی ہے علاوہ اسکے کہ یہ غیر الہی ایسے مقامات مقدسہ کی گستاخی کرنیوالیکو سزا بھی دیدیتے ہے کہ جس سے لوگوں کے دلوں میں ہیبت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ حضرت ابراہیم کے ہمد سے دیکر حضرت کے زمانہ تک بلکہ اب تک لوگوں نے بار بار ان باتوں کا شہادہ کیا ہے اسان اور ناکر مرد اور عورت تھے انہوں نے اچھک کر حرکت بجا کی اسکی شامت پھر کے ہو گئے چنانچہ زمانہ جاہلیت انکی صورت مسخ شدہ کعبہ کے دروازہ پر جبر کے لئے کھڑی کر رکھی تھی اس طرح ابراہیم لکیر کعبہ کو گرائے آریاسع لشکر ہلاک ہوا ان وجوہات سے عرب کے مشرک ہی اس گہر کی نہایت تعظیم کرتے تھے اور ابراہیم حج میں کوئی گنہگار نہ تھا بلکہ شہر مکہ کی ہی عزت و حرمت کرتے تھے اسلئے اچھک کر خدا ان کی جگہ فرمایا اور مشاہد کے بعد اسکا لفظ آیا کیونکہ جزیارت گاہ ہے تو وہاں میں بھی ضرور ہے۔

منہ  
سورہ بقرہ

(۴) اگرچہ دنیا کے سب گھر خدا کی ملک ہیں اور وہ گہر اور مکان سے پاک ہے مگر اسوجہ سے کہ یہ گہر خاص اسکی عبادت کے لئے بنایا گیا اور اسکے حکم سے اسکا دربار اور محل تخلیقات قرار پایا تو اپنی طرف مضاف کر کے یہی معنی میرا گھر فرمایا۔ واضح ہو کہ خدا انسان میں دو فوہین دیتا کہی ہیں ایک عقل و دوسرے شوق و محبت یہ دونوں فوہین اسکے لئے بمنزلہ دو پاؤں سکے ہیں کہ جو اسکو ہر مقصود تک پہنچاتے ہیں نہ تنہا عقل کافی ہے نہ تنہا شوق۔ انبیاء علی طریق اور حکماء علی طریق میں ہی توفیق ہے کہ حکماء صرف عقل کے پابند ہیں انبیاء عقل کے ساتھ شوق سے بھی کام لیتے ہیں جو منازل عقل سے ساہا سال میں طے نہیں کرتے انکو شوق یا عشق دم بہر میں طے کر دیتا ہے۔ اس نبی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مذہب میں جب قدر عقل کو معتبر کیا ہے (اسی لئے کوئی حکم شرعی خلاف عقل نہیں بخلاف اور ادیان کے) اسی طرح عشق پر مدار رکھا ہے اگر آپ بغیر دیکھیں گے تو ہر عبادت اسلامیہ کو دونوں جزوں سے مرکب پاویں گے نماز میں اسکی ثناء و صفت سوال استعاذت عقل کے متعلق ہیں اسکے آگے سجدہ میں گر پڑنا و دست بستہ کہنا ہوا شوق کے متعلق ہے اس طرح حج میں اسکی ثناء و صفت دعا

وہ متغفار عقل کے متعلق ہے عاشقانہ محبت بنا کے کہ جب کو احرام کہتے ہیں اس کے گہر کے ارد گرد قربان ہونا یعنی اور عوفات وغیرہ مقامات میں باواز بلند لبیک پکارنا سب حضرت عشق کا جلوہ ہے مگر کلام اس میں ہے کہ اس مکان کو حج و عبادت قبلہ کے لئے کیوں مخصوص کیا سو اس کی جذبہ و جہد بین (وجہ اول) یہ ہے کہ یہ مسجد ان بزرگواروں کے ہاتھ سے خدا نے تعمیر کرائی کہ جو تمام بنی آدم اور کل موحّدین کے پیشوا ہیں یعنی حضرت آدم اور حضرت ابراہیم علیہ السلام جو یہاں آئے اس کو ضرور ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کی عبادت و راستے دعا و استغفار کرے کیونکہ ایسے معابد کا مشاہدہ ان بزرگوں کے وقائع گزشتہ کی یادگاری کے لئے بڑا بہاری سہلیہ ہے اور ان واقعات کا دل پر نقش چھڑ ہونا ان کی پیروی کرنے کا سبب ہے بالخصوص جبکہ ہزار ہا آدمیوں کا مجمع ہوا ہے جو وہاں نہیں آئے تو اس طرف منہ کر کے حتی المقدور عبادت کریں کیونکہ عبادت کے وقت اس طرف منہ کرنا اس معبد اور ان بزرگوں کے خلوص کو یاد دلاتا ہے جس سے نفس کو عبادت کی طرف کامل توجہ ہوتی ہے۔

(وجہ دوم) ہر جگہ کی ایک خاصیت ہوتی ہے دیکھئے جس جگہ خدا کے نافرمانوں کا مجمع ہوتا ہے وہاں مدتوں تک فتنے اٹھانیاں رہتے ہیں اور فرمان برداروں کی جگہ میں آثارِ محبت نمودار رہتے ہیں۔ اسی لئے جنگِ بوک میں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا آن بستیوں کے پاس گزر ہوا کہ جب کو خدا نے بر یاد کر دیا تھا تو فرمایا کہ یہاں سے جلدی نکل چلو پس جس جگہ اس کے مقدس لوگوں نے اسپر جان فدا کی ہے اور وہاں اس کی تجلی اور دل برکات کا بھی از حد ظہور ہے اچھا سمجھو تورات سفر شمشاد کے ۳۳ باب میں ہے کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُپر طلوع ہوا اور ان ہی کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا اور فاران مکہ کو کہتے

ہیں جیسا کہ تورات سفر پیدائش کے ۲۸ باب میں اسماعیل علیہ السلام کی نسبت یہ لکھا ہے اور وہ بڑا اور بیابان میں تھا کیا اور تھیر انداز ہو گیا اور وہ فاران کے بیابان میں ہا۔ اور یہ متفق علیہ کہ اسماعیل علیہ السلام مکہ میں تشریف لے گئے۔ پس جب فاران مکہ سے اور وہاں خدا تعالیٰ جلوہ گر ہوا تو خدا کے طالبوں اور اس کے عاشق صادقوں پر لازم ہے کہ ایک بار تو ہمت عاشقانہ بنا کر اس کے دربار میں بار بار آئیں اور جو وہاں نہ جاسکیں تو وہ اپنا شوق بھر کر کہ اس تجلی کا کھٹیر فتنہ عبادت کریں تاکہ انوار برکات کا حصہ ہوں۔ (وجہ سوم) کعبہ چونکہ اسلام کا مبدع اور ملت اسلامیہ کا جیڑ طبعی اور ہر چیز کا اپنے مبدع اور جیڑ طبعی کی طرف میلان طبعی امر ہے (ارضی چیزیں خود بخود اوپر سے نیچے آیا کرتی ہیں) پس اسلام کو ادھر رجوع کرنا ضرور ہوا بھلا اور دنیاویات کے حج اور نماز اسلام کے کن ظاہر میں بخلاف روزہ اور کلمہ کہنے اور زکوٰۃ دینے کے اور زیادہ تر ہر مذہب کے امتیاز انہیں دونوں باتوں سے ہوتا ہے اس لئے ان دونوں چیزوں کا کعبہ کی طرف رجوع ہونا ضرور ہوا مگر چونکہ پانچ وقت نماز کعبہ کے پاس ہی ہونا نہایت مشکل امر تھا اس لئے اس میں صرف حتی المقدور اس کی طرف منہ کرنا ہی کافی سمجھا گیا اور حج چونکہ عمر بھر میں ایک بار ہوتا ہے تو یہ بغیر کعبہ کے جائز قرار نہ دیا گیا۔

(تحقیق پانچویں کعبہ کی تاریخ میں) یہی ہے شعبان ۱۰ میان میں دراز قی نے وہی بن منہ سے روایت کیا ہے

کہ جب حضرت آدم جنت زمیں پر آئے تو وحی تنہائی سے گھبرا کر عرض کی کہ بار خدا یا اے جگہ نہ کوئی مستف مکان ہے نہ مکمل عبادت گاہ نہ کعبہ کا سامان ہے، وہاں سے حکم ہوا کہ تو ہماری عبادت کے لئے ایک گھر بنا کہ یہ سب گھر و گنج اول گھر ہو سکے کہ اس کے بعد تو تیری اولاد وہیں مکانات بنائیں گی آدم نے عرض کیا کس جگہ جبریل نے کعبہ کی جگہ بتلائی آدم نے تیسروں کی بنیاد زمین تک چنی اور سہرا ایک خیمہ نورانی چوڑا راعلیٰ میں ملا کہ کا طواف گاہ ہے اور حکویریت المسمو کہتے ہیں اس گاہ پر آدم وہاں طواف کرتے اور انکی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے۔ طوفان نوح میں وہ سب مفقود ہو گیا اور ایک سرخ ٹیلہ سا بعد طوفان کے باقی رہا لیکن ابھی لوگ وہاں اگر اکثر عبادت دہا کرتے تھے تو آثار قبولیت پاتے تھے پھر جب حضرت ہریم غیب میں حضرت جبریل سے ملے آئے تو انہوں نے اسی بنیاد پر حکم الہی اس مکان کو بنایا اور تفصیل اسکی یہ ہے۔ طوفان نوح کے بعد جب حضرت نوح کی اولاد پہلی تو مسیح سے چھٹا دو سو ۴۴ برس پیشتر شہر بابل اور اسکے برج کی بنیاد ڈالی گئی یہ شہر ملک عراق میں دریا دجلہ اور فرات کے مابین و آب میں بلکہ بقول بعض فرات کے کنارہ پر تھا اور اسکے قریب دریا دجلہ کے کنارہ پر شہر ٹیٹوا تھا جہاں حضرت یونس پیدا ہوئے اس شہر کو ٹیٹونین و شاہ نے آباد کیا تھا یہی بابل کی طرح بڑا شہر تھا پچیس فرسخ کی دور میں اسکی شہر شاہ یہی اس طرح بابل تھا انکی شہر شاہ تین گز چوڑی اور سو گز بلند تھی بخت نصر ہی اسی شہر کا بادشاہ تھا ان لوگوں کو کلدانی اور سریانی اور کسیدی ہی کہتے ہیں طوفان کے بعد یہیں سے مختلف زبانیں پیدا ہوئی ہیں و یہاں کے لوگوں میں بڑے علوم و فنون تھے مگر اب یہ شہر بالکل آباد کیا گیا جو نوح کے بعد اس کے اور کچھ کہانی نہیں ملتا۔ حضرت ابراہیم تارح کے بیٹے ہیں کو جو آئندہ ہی کہتے ہیں اور تارح جو اس کے بیٹے ہیں اور تارح کے اور کچھ کے سارے و ع کے کہ جو مروج ہی کہتے ہیں اور مروج رعو کے بیٹے ہیں اور رعو قلع کے جو قلع کہتے ہیں اور قلع حارہ اور حارہ کے اور حارہ شام کے (سلاح) کے اور شام افشند (از فکند) کے اور یہ ساحم کے بیٹے ہیں اور ساحم حضرت نوح کے بیٹے ہیں (تو شام سفر پیدائش باب ۱۱) مگر صحیح یہ ہے کہ شام کا باب قینان اور قینان کا باب ارفخشذ ہے۔ ابراہیم قبیلہ اموی از زمین پیدا ہوئے کہ جو بابل کے پاس تھا بعض کہتے ہیں کہ خاص بابل میں پیدا ہوئے تھے و علم عند اسد کلدانی لوگ عموماً بت پرست تھے چنانچہ حضرت ابراہیم کے والد ہی بت بنا کر پوجا کرتے تھے اور وہ لوگ آفتاب مانتا اور ستاروں کو بھی پوجتے تھے خدا تعالیٰ نے ابتداء عمر سے ابراہیم کو نور نبوت سے منور کیا تھا انہوں نے بت پرستی اور ستارہ پرستی سے انکار کیا کہ یہ نہ کہ کو نفع دے سکتے ہیں نہ نقصان پہ قابل ستش ہیں نہ اس طرح ستارے طلوع و غروب کرتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ متغیر و مخلوق ہیں خالق اس امر میں بہت کچھ جیگرے ہوئے تھے آخر الامر مٹرو و کجوا شاہ صحرایک کی طرف عراق کا حاکم تھا بعض کہتے ہیں قتل بادشاہ تھا حضرت ابراہیم کو طینی آگ میں ڈالا لیکن فضل خدا سے صحت و سلامتاں نکل آئے یہ تو چند آدمی حضرت ابراہیم پر ایمان لائے اور خدا نے حضرت ابراہیم کو حکم کیا کہ تو یہاں سے ہجرت کرنا چاہو ابراہیم نے اپنی بیوی ساراہ اور بچے لوط بن (ان کو لیکر ملک شام میں آئے اور حوران میں ٹھہرے پھر جب لوط تو وہاں سے مصر کے مصر کا بادشاہ بنے جو سکا و حسن جمال کا شہر سا انکو اپنے پاس

بلکہ اگر جب قصد کیا تو خدا نے اسکو شل کر دیا آخر اس نے سارہ کو مع ساز و سامان براہیم کے پاس بھیجا اور ان کے ساتھ اپنی خوں میں  
ایک نوجوان عورت ماجرہ ہی دی ابراہیم وہاں سے لوٹ کر پہر ملک شام میں آگئے ان میں جبریل کا پاس مقام کیا سارہ  
سے اولاد نہوتی تھی اس نے ابراہیم سے کہا کہ تم ماجرہ کی جان و شاید اس میں اگر آباد ہو پس ماجرہ حاملہ ہو گئی شک سے سارہ نے اپنے بھائی کی  
ماجرہ بہاگ کر اور جبکہ چلی گئیں وہاں فرشتہ نے ظاہر ہو کر اسکو بشارت دی کہ تم کو ایک بیٹا جنم لے گا نام اسمعیل کہنا سو ماجرہ نے  
اسمعیل کو جنا اور ابراہیم کی عمر اس وقت چھیالیس برس کی تھی پہر ننانوین برس کی عمر میں ابراہیم نے حکم الہی اپنا اور اپنے تمام نوکر  
کا اور اسمعیل کا کہ اچھی اس وقت تیرہ برس کی عمر تھی خستہ کیا اور تنویر کی عمر میں خود سارہ کے بیٹے ہی ایک لڑکا پیدا ہوا اور اس کا نام اس  
کر کہا اور ان کے دو وہ بڑھنے کی شادی میں کسی بات پر خفا ہو کر سارہ نے ابراہیم سے کہا کہ لونڈی اور اس کا بیٹا میرے بیٹے کے ساتھ ہو کر رہا  
ہوگا اسکو اور اسکی ماں کو کسی جنگل میں چھوڑا مگر یہ بات براہیم کو نہایت ہی معلوم ہوئی خدا نے ابراہیم سے کہا کہ تو اس بات سے بڑبڑہاں نہ آخلاق  
حضرت ابراہیم انکو لیکر منزل بمنزل اسجگہ پہنچ کر جہاں اب کعبہ ہے جبکہ اب چاہہ از مزم ہے وہاں ایک دخت تھا وہاں ماجرہ کو  
اور اسمعیل کو بٹھا دیا اور ایک مشک پانی کی بہر کر اور کچھ کچورین اور روٹیاں ان کے پاس رکھ کر چلے گئے اس صدمہ چور چور تھا  
مچوڑا گھوٹوں میں انسو اور دل میں ہونا لیکر واپس پرے اور جب انکی نظر سے غائب ہو گئی تو ایک جگہ ٹھہر کر گریہ راز کی ساتھ  
خدا کی دعا کی رہنا انکی اسکنت میں ذریعہ بودا غیر ذی ذریعہ عند تنبیک لحرم اس کے کہ الہی میں تیرے گھر کے پاس جہاں کہتی نہیں اپنی  
اولاد کو آباد کیا تاکہ تیری عبادت کریں پھر لوگوں کو نکر دل انکی طرف مائل کر اور انکو ہر طرح کے سامان سے خورشیم پہنچا اور انکے کچھ  
میسر دل کا حال وہ جھکو خوب معلوم اس وقت ان آبادی ہی نہ پانی نہ کوئی سبزہ و ترکاری بلکہ دو خشک پہاڑ زمین جلیل میدان تھا  
حضرت ماجرہ آسمان کی طرف دیکھ کر کہتی تھیں کہ الہی اگر تیرے حکم سے میں ان پہاڑوں میں لی گئی ہوں تو وہ ضعیف و سیکھ کا ٹوٹی الی ہر روز اچھے  
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اسمعیل اس وقت شہر خواجہ تھے پس ابراہیم تو کاشام میں چلے آئے ادھر جب تک شک میں پانی رہا تو وہ ماجرہ کو  
پیکر اسمعیل کو دودھ پلائی پین پس جب انی ہو چکا اور پیاس کا سخت غلبہ ہوا اور بچہ ہی پیاس کے ماری زمین میں بسل کھیل کر مرنے لگا تو ماجرہ بھرا  
ہو کر پانی کی تلاش میں اٹھیں اور قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی تھی کہ جسکو صفا کہتے ہیں پہر پانی دیکھنے کو چرہ میں کہیں کوئی آدمی یا  
جانور دکھائی نہ دیوے تو وہاں پانی تلاش کر کے لیکن پہاڑی پر اس قدر چڑھیں کہ لڑکا نظر سے غائب ہو وہاں دیر اور بہت  
کچھ دیکھا کچھ نظر نہ آیا یوں ہو کر وہاں سے اتریں اور اس کے محاذی دوسری پہاڑی حروہ کی طرف متوجہ ہوئے اور رستہ میں یہ خیال آیا  
کہ باوا کوئی درندہ اگر میرے بچے کو نہ لچکا آخیاں سے کہ اس میدان کے نشیب میں کہ جسکو لطن الوادی کہتے ہیں جلدی  
جلدی دوڑنا شروع کیا اور وہاں ٹھاکر تیزی سے چلین جبکہ نشیب کے جو اس پہاڑ کے تھانکے ہوا جگہ پر آئے تو وہاں موقوف کیا  
کئے کہ اسجگہ سے لڑکا نظر آتا تھا پس جب مردہ پہاڑی پہنچیں تو اس قدر بھدی چڑھ کر ادھر دھڑکنا شروع کیا کہ کچھ نظر نہ آیا پہر صفا کی طرف

توجہ ہوئیں اور اسی نشیب میں پہر اسی طرح سے دور کہ چلین اسی طرح سے مردہ نکات بارش تیار تھی ساتھ ہی رفت  
کا اتفاق ہوا اس مقام پر حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ حج میں جو صفا اور مروہ پر سات بار سعی کرنا حکم ہے اسے ہی کہ لوگ جبرہ  
کی بکری اور خطر اب و خدا کی فریاد دہی کو یاد کریں اور اپنے سینہ خدا بیٹھائے کے آگے ایسی حالت بجا لگی میں پیش کر کے رحمت  
نازل ہو۔ ظاہر ہے کہ بکریوں کی صوت بنانی اور انکی طرح گریز زاری کرنی ہی ترول رحمت کا باعث ہے اسلئے بوقت مصاب  
ہستقا وغیرہ میں مراہ اور بادشاہوں کا فقیرانہ حالت بنا کر دعا کرنا باعث حل مشکلات ہوتا ہے اور نیکام خدا بہت قوموں کو توفیق پہنچا  
میں کرنا عقل کا تصور ہے۔ آخر جب وہ پرواز آئی کہ کچھ اندیشہ نہ کر پھر ہی اور اسی تو لوٹ کر حج کے پاس آئیں تو کیا پچھتے ہیں کہ کچھ کے  
پاس ایک پانی کا چشمہ جاری ہے زمین میں سے پانی خود بخود نکل رہا ہے باجرہ دیکھ کر بہت خوش ہوئیں اور پانی کے ارد گرد ہی او  
بہرون سے آ رہا کہ حوض کی طرح اسکو جمع کر لیا اور اپنی شک کو پھر لیا کہ سب پانی تمام نہ ہو جائے اور ہم پھر پیاسے مرنے لگیں۔ انحضرت  
فرماتے ہیں کہ خدا باجرہ پر جمع کرے اگر وہ بوقت بندہ نگاہیں تو زمرہ جاری چشمہ ہو جائے اسکے بعد فرشتے انکو تسلی دی کہ تم خاطر جمع  
رہو یہاں خدا ہے اسکو یہ لڑکا جو ان ہو کر باپ کے ساتھ تعمیر کر لگا اور اسجگہ کے سنے والو کو خدا صانع نہیں کرتا اسجگہ ایک ٹکڑا تھا اسکے اسرار  
برساتی پانی کے نالے بہا کرتے تھے۔ اسمعیل اور انکی والدہ وہاں تنہا رہنے لگے اتفاقاً قوم جرہم کا ایک قافلہ ملک میں سے گزرا اور وہاں پہنچا  
کہ ایک جگہ بہت پرند آ رہے ہیں آپس میں لگے کہ یہاں چاروں آ رہے ہیں ان ضرور پانی ہو گا ہم کئی بار ادھر آئے گئے ہیں پہلے تو کہیں  
بات نہ کی تھی اب ایک شخص کو پہچان بھٹا ہے کہ ایک عورت اور سکا بچہ بیٹھا ہے اور پانی کا چشمہ زمین سے جاری ہے قافلہ وہاں آیا اور پھر  
سے وہاں رہنے کی اجازت مانگی انہوں نے تنہائی سے بچنے کے لئے انکے رہنے کو غنیمت جانا کر یہ شرط کی کہ اس پانی میں تمہارا کوئی حق  
اور حصہ نہ ہو گا انہوں نے اس شرط کو تسلیم کر لیا اور وہیں رہنے لگے اور اب ایک چھوٹا سا گاؤں بس گیا اور کچھ اور لوگ بھی آئے اور اسمعیل  
نے ان لوگوں سے عربی زبان سیکھی اور نو عمری میں اپنی لیاقت اور کرامت سے وہاں کو لوگوں کی دل میں نشین کر دیا کہ جس وہاں کے  
سردار نے نہایت آرزو سے اپنی بیٹی کا نکاح اسے کر دیا اس عرصہ میں باجرہ کا انتقال ہو گیا اس عرصہ میں وہاں کے ان حجاج جو  
پیدا ہوئے تھے بڑے ہوئے تو انکا کچھ رشک کم ہوا تو حضرت ابراہیم انکی اجازت سے اسمعیل کے دیکھنے کو عرب میں آئے اور شرط یہ تھی  
کہ اسمعیل کے گھر میں شب باش نہوں پس جب آئے اور پوچھا تو معلوم ہوا کہ انکی والدہ باجرہ انتقال کر گئیں اور وہ باشرکاء کو گویا میں  
انکی یہی گزراؤات تھی حضرت ابراہیم اسمعیل کے گھر پہنچے انکی بوسہ لیا اور انکا نام بھی سنا کہ اس کا ذکر کیا حضرت اسمعیل کے گھر پہنچے  
پھر تارہوں تو شب باش ہونا پڑ گیا وہاں سے واپس آئے اور چلتے ہوئے بیکہاٹے کہ اپنے خاوند سے یہ سلام کہہ دیجو کہ ہمارا گھر کا سردار ابراہیم  
اکھو بدلتا جو شام کو اسمعیل آئے تو حال معلوم ہوا کہ اسمعیل کے والد ابراہیم نے غور سے پیغام دیا کہ انہوں نے فی الفور رخصت ہو چھوڑ دیا اور وہ  
جو تھے کام کیا وہاں ہر اسی شرط پر حضرت ابراہیم انکے لئے کو آئے دوسری بوسہ نہایت خاطر تواضع کی حجاج بارہ میں گزار دی





اول۔ یہ کہ حطیم کی جانب سے کئی گز زمین چھوڑ کر کعبہ کی دیوار مغربی اٹھائی۔ دوم یہ کہ دروازہ کی چوکھٹ ٹھنڈا دو گز اونچی کر کے لگائی تاکہ انکی مرضی بغیر ہر شخص اچھی طرح کعبہ میں داخل نہوسکے سوم یہ کہ کعبہ کے اندر کٹری کے ستونوں کی دو صف قائم کیں ہر صف میں تین تین ستون تھے چنانچہ جب مکہ کو آنحضرتؐ نے فتح کیا اور کعبہ کے اندر جا کر نماز پڑھی تو انہیں ستونوں کے بچھین پڑی تھی چہاں رسم یہ کہ دیوار و کدو و چند بلند کر دیا پانچم یہ کہ رکن شامی کے قریب کعبہ کی چہت پڑ چڑھنے کیلئے زمین ہی بنایا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے مکہ معظمہ میں غلبہ شکست کے ساتھ تشریف لائے تو جب قدر اہل مکہ نے کعبہ کے اندر اور اسکے آس پاس براہیم اور اسمعیل اور دیگر اشخاص کی مورتیں رکھ چھوڑی تھیں سب کو نکال کر سپیکد یا اور توڑ دیا یہ ہمیشہ سے نہ تھے بلکہ عمر بن محی کے عہد سے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹھنڈا تین سو سال پیشتر تھا اور اسوقت کعبہ بنا قریش پر قائم تھا۔ ایک بات رکھی وہ یہ کہ جب قریش کعبہ کی تعمیر کر چکے اور حجر اسود کو لگانا چاہا تو باہم اختلاف ہوا ہر شخص کہتا تھا کہ میں اپنے ہاتھ سے قائم کروں سب متفق ہو کر۔ امر آنحضرتؐ کی پہرہ کیا آپ نے کہا کہ اسکو ایک چادر پر رکھلو اور اسکو ہر رئیس ہاتھ سے اٹھاوے چنانچہ سب بات پر بڑے راضی ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار حالت شہہ ہنہ سے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کعبہ کو پہرہ قدیم بنوادا براہیم پر بناؤں دروازہ زمین سے ملا دوں اور دروازہ رکھوں ایک سے لوگ داخل ہوا کریں دوسرے سے خارج اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے پھر جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ہوئے اور انہوں نے یہ حدیث اپنے خالہ حضرت عائشہ سے سنی تو حضرت کے ارادہ کو پورا کر دیا۔ یعنی بدستور قدیم کعبہ کو پہرہ بنا دیا اور دروازہ رکھے مثالیوں جب مکہ ہجری میں اس تعمیر سے فراغت پائی۔ اسکے تھوڑے دنوں کے بعد بنی امیہ کا دور دور ہو گیا اور حجاج بن یوسف نائب عبدالملک بن مروان کو تعمیر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو کعبہ کو گرا کر پہرہ بنیاد قریش پر بنایا اور صرف ایک دروازہ مشرقی جانب میں کھا اور اندر سے قد آدم بہت کر کے اونچا دروازہ لگایا اور ایک طکارا طولانی جانب میں سے اسی طرح باہر کھا کہ جسکو حطیم کہتے ہیں یہ تعمیر شہہ ہجری میں ہوئی (بعضے کہتے ہیں کہ حجاج نے کل کو نہیں گرا یا بلکہ عبداللہ بن زبیر کے تصرفات میں تصرف کیا تھا) پھر بنی العباس کے عہد میں ہارون رشید نے قصہ کیا کہ بنا عبداللہ بن زبیر پر پھر کعبہ کو بنائے مگر علمائے منع کیا کہ بار بار بنانا اور گراناکھیل ہو جائیگا سو وہ بنا حجاج سلطان مراد بن احمد خان سلطان روم کے عہد تک قائم رہی اور شاہان اسلام اسی عمارت کی مرمت کرتے رہے مگر یہ عمارت جب بہت کہنہ ہو گئی تو سن لکھنوار چالیس ہجری میں سلطان مراد کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا اور سوار اس کو نہ کے کہ جس میں حجر اسود لگا ہوا ہے سبکو گرا کر پھرنے سے بنیاد حجاج کے موافق اسی طور سے کعبہ کو بنایا اور اندر سنگ مرمر کا فرش بچھایا اور اندر کی دیواروں میں بھی اکثر سنگ مرمر لگا ہوا اور کسی عمدہ کٹری کے دو صف

ستونوں کے ہیں ایک ایک سمت میں تین تین ستون ہیں اور اندر سے چھت پر نہیں مٹھی چیت گیری ہے اور اوپر  
 گچ ہے اور باہر کی دیوار میں سنگ خارا ہے میں چینی ہوئی ہن انکی لہائی نہیں ہوئی ہے مگر نہایت نفیس بنی سیاہ  
 پر وہ تمام کعبہ پر پڑا رہتا ہے جس پر خط ثلاث کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہوتا ہے اور نصف طول سے ادبئی  
 بالشت چوڑا کار جو بی حروف سے کچھ اور بھی نہایت خوشنمائی سے لکھا ہوا ہوتا ہے اس میں سلطان قیامت کا نام بھی  
 ہوتا ہے یہ پردہ ہزار ہا روپے کی تیاری سے مصر میں بنتا ہے اور ہر سال بچہ محل کے ساتھ آتا ہے کچھ دیکھنے  
 متعلق ہے اور سال گذشتہ کا پردہ شریف کہ اور دیگر اراکین کو ملتا ہے ان سے اہل اسلام تبرکالاتے ہیں کعبہ کا وہ منکر کہ  
 جو تعمیر قریش نے چھوڑ دیا تھا اب تک چھتا ہوا ہے اور ایک قوسی شکل سے سنگ مرمر کی دیوار تختیا گز بہر کفی  
 بطور نمونہ بنیا و قدیم پر بنی ہوئی ہے اسکو لوگ حطیم کہتے ہیں یہ تھوڑی سی جگہ ہے بیطرف کعبہ کا سنہری پرنا لہ پڑتا  
 ہے جسکو میثراپ کہتے ہیں یہاں انسان کی دعا اکثر قبول ہوتی ہے اور اس میں ایک سر ہے کہ جبکہ بیان کرنا  
 یہاں موقع نہیں ہے چونکہ زمین اکثر بلند ہو جایا کرتی ہے بالخصوص آبادیوں میں جس لئے دو سو سال بعد ہیستی  
 کر سی دینے کی ضرورت پڑتی ہے مگر کعبہ کو اب تک اسی قدیم زمانہ کی زمین پر قائم رکھا ہے کعبہ کے آس پاس میں بارہ  
 قدم کے فاصلہ تک ہوا زمین ہے اس پر ہی سنگ مرمر کا فرش ہے اسکو مطاف کہتے ہیں یعنی اسی فرش پر لوگ کعبہ  
 کے ارد گرد طواف کرتے ہیں اور اسکے اخیر میں بیٹھا راندیوں کا حلقہ ہے وہ رات کو سب روشن کیا جاتی ہیں اسکے بعد چو طرف  
 ڈھراھن کشادہ ہے اور اس میں سیاہ کنکریوں کا فرش ہے مگر یہ زمین گاؤم سے یعنی جون جون چھن پھٹا جاتا ہے  
 آٹا ہی اوٹھا ہوتا جاتا ہے پھر اسکے اخیر میں چو طرف کئی کئی درجہ کے دالان بنے ہوئے ہیں جنکے سنگ مرمر کے ستون  
 ہیں اوپر چھوٹے چھوٹے قبة بنے ہوئے ہیں پھر ان دالانوں کے باہر کی دیوار میں اور دروازہ باز کی طرف ہی میں مگر  
 باہر کے دروازہ سے جو اندر دیکھو تو تمام حرم ایک عوض یا مالاب سانبی میں معلوم ہوتا ہے اس تمام عمارت کو حرم کعبہ  
 کہتے ہیں یہ لاکھ ہا روپے کی عمارت سب سلطان مراد کی بنائی ہوئی ہے مع خان کعبہ کے جو لوگ اس عمارت کعبہ کو عمارت  
 حجاج سمجھ گئے ہیں وہ تاریخ کعبہ سے بیخبر ہیں۔ اب ہم کعبہ کے اُن مقامات شہوہ کو بیان کرتے ہیں کہ چھپے جاتے ہیں  
 سائل شریعہ موقوف ہیں +

(۱) مقامات وہ مقامات ہیں کہ جب کوئی باہر سے وہاں آئے اور مکہ میں حج وغیرہ کے لئے آتا ہے وہاں رہتا ہے یا  
 اسکی بھی قید نہیں بلکہ کسی کام کے لئے آئے (الوجیفہ) تو بغیر احرام باندھے یا سلیجے کہ بیت اللہ کی تقسیم و  
 مقرر ہے کہ جو کعبہ دنیا کے بادشاہوں کے دربار میں بغیر عجز و انکسار و ادب و بار نہیں آسکتا تو وہ العین علیہ السلام

عام ہے وہاں کے آداب ضرور ملحوظ ہونے چاہئیں۔ اور وہ مقامات یہ ہیں ذوالحلیفہ انکے لئے جو مدینہ کی طرف کہ  
میں آنا چاہیں عام ہے کہ اہل مدینہ ہوں یا نہ ہوں یہ مقام مدینہ سے مکہ کی طرف دو فرسخ پر ہے۔ چھم دکہ جو ذوالحلیفہ کے  
محاوی ہے انکے لئے کہ جو شام کے رستہ سے آنا چاہیں قرن نجد کے رستہ پر ہے انکے لئے کہ جو اس رستہ سے آنا چاہیں  
بلکہ مکہ میں کے رستہ پر ہے یہ سمندر کے قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے جو لوگ کہ ہندوستان یا ایران عدن ہو کر  
جدہ میں جاتے ہیں تو جدہ اور عدن کے عین یہ پہاڑی شرقی کنارہ پر دکھائی دیتی ہے انکو یہی وہیں احرام باندھنا  
پڑتا ہے جیسا کہ اہل سین کو ذات عرق ہوتا ہے ایک جگہ کہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے یہ اہل عراق کے لئے  
ہے اور جو اس راستہ سے آویں ان مقامات کی تصریح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالہام الہی فرمائی ہے عن جابر بن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہل اہل المدینہ من ذی الحلیفۃ والطریق الاخرۃ الحجۃ (ولاہل الشام الحجۃ بخاری) و ہل اہل  
العراق من ذات عرق و ہل اہل نجد قرن و ہل اہل الیمین بلیم رواہ مسلم ہل یعنی تلبیہ کہنے اور احرام باندھنے کی جگہ +

(۳) حریم شہر مکہ کے جو طرف کئی کئی میل تک کی جگہ کا نام ہے آنحضرت کے عہد میں صرف ٹیلوں کے نشان تھے اسطابق  
روم نے اُسکے ہر حد و پر دروازہ بنادئے ہیں۔ جدہ کی طرف یہی مکہ سے کئی میل کے فاصلہ پر ایک بڑا دروازہ بنا ہوا ہے  
مدینہ کے رستہ میں مقام تقسیم دروازہ بنے ہوئے ہیں۔ ان حدود کو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالہام مقرر کیا ہے کہ  
انکے اندر نہ کوئی شکار کیلئے نہ کوئی کسی کو قتل کرے نہ لکڑی کاٹے نہ گھاس اکھاڑے یہ سب امور تعظیم بیت اللہ کے لئے ہیں  
ایام جاہلیت میں یہی عرب دیکھتے تھے۔ ان حدود کے باہر جو زمین ہے اُسکو حجل کہتے ہیں۔ کہ یہاں پہاڑیں ہیں اور  
کعبہ و اس کے ارد گرد جب قدر مکانات ہیں انکو یہی حریم کہتے ہیں اس مقام پر علاوہ رعایت حکام سابقہ کے جو حکام کہ مساجد  
کے ساتھ متعلق ہیں وہ بھی جاری ہیں یعنی کوئی ناپاک مرد اور عورت اس مسجد شریف میں داخل نہ ہو اس حالت میں خانہ  
کعبہ کا طواف کرے الغرض اس تمام عمارت کو مسجد بلکہ افضل المساجد سمجھے +

(۴) حجر اشود یعنی سیاہ پتھر یہ گول پتھر تھینا دو ڈیرف کے درمیان ہے اسکا رنگ نہایت سیاہ، اسکو عقیق سیاہ  
تصور کرنا چاہئے یہ کعبہ کے شرقی و جنوبی گوشہ میں باہر کجانب گریہ کی بلندی چاندی کے حلقہ میں جڑا ہوا ہے خدا کا  
کسی حد سے اُسکے کوئی ٹکڑے ہو گئے تھے جنکو ملا کر ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اس پتھر کو نہ کوئی مسلمان چھو سکتا نہ اسکو چھو

لے امام شافعی کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاہل المدینہ ذی الحلیفۃ المہین ہیں و من ذی الیمین من کان یہیہ الیم  
والنمرۃ رواہ البخاری و مسلم کہ جو ان مقامات سے گزر کر مکہ میں حج و عمرہ کے لئے جاوے تو احرام باندھ کر جاوے۔ امام اعظم کی دلیل یہ حدیث ہے لایجادوا حد  
الیمین الا محرابا ان مقامات سے بغیر احرام باندھنے کوئی تجاوز نہ کرے اس میں حج وغیرہ کی قید نہیں۔ معات ۱۲۱

یا کعبہ اور چنانچہ گمراہی سے کہ یہ پھر حضرت ابراہیمؑ کا قایم کیا ہوا ہے اور حجت سے حضرت آدمؑ کے ساتھ آیا تھا اس لئے اسکو منکر سمجھتے ہیں اور چونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ان بزرگوں کی یادگار سمجھ کر محبت سے بوسہ دیا تھا (جیسا کہ جب ہم اپنے محبوب کی کسی چیز کو پاتے ہیں تو جو ہمتے اور آنکھوں سے لگاتے ہیں۔ اور یہ چومنا اور آنکھوں سے لگانا اصل اس شخص کی محبت کا اظہار ہے کہ جسکی یہ نشانی ہے) بالخصوص طواف کعبہ کے وقت حج و عمرہ میں کہ جو نہایت نیا سی نفرت اور خدا اور اس کے برگزیدوں کی محبت کا وقت ہوتا ہے اس لئے تمام اہل اسلام میں اسی غرض سے طواف کے وقت بالخصوص ایام حج میں اسکا بوسہ دینا دستور ہو گیا اور اردو حام کیونکہ بوسہ دے تو اشارہ ہی کر دے یہ دستور ایک عمدہ طریقہ اور اچھی سنت ہے کیونکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق اور اس کے بزرگوں کے ساتھ محبت اور ان کے طریقہ کو دل سے پسند کرنے پر دلالت کرتا ہے تو ایسی حالت میں خدا تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی کی امید ہی بجا ہے جسکا ثمرہ بندہ کے گناہوں کی معافی ہی ہے پس جو اس بارہ میں حدیث صحیحہ وارد ہیں وہ سب برحق ہیں پھر اعتراض کہ احافق اور تعصب بلانہ ہے عقل سلیم کے نزدیک اس میں کوئی قصاص نہیں ہے اور بات کہ کوئی بیوقوف اسکو بت بہت سی سمجھے۔ یا خدا کے غیر میں اسکو نشان حسی قرار دیکر برگزیدوں پر اعتراض کرے۔

(۴) زمرم یہ وہی چشمہ ہے کہ جسکو خدا نے حضرت اسماعیلؑ کے لئے اپنی قدرت کا ملہ سے ظاہر کیا تھا۔ یہ چشمہ چند ایک بچہ شیک ہو گیا لیکر اس کے انعام کی یادگاری اور تبرک کے لئے پھر اسی مقام پر کنواں کھود لیا گیا۔ یہ کنواں عوادت و شہر کی بارگاہ ہند ہوا لیکر اس نامہ میں نہایت عمدہ کنواں کعبہ متصل حرم میں بنا ہوا ہے۔ اس پر سنگ مرمر کا قبة بنا ہے اور ارد گرد جالیان میں ایک روارہ ہے، اس میں جا کر لوگ پانی پیرتے ہیں شب و روز پانی پہنچتا ہے مگر ٹوٹا نہیں۔ یہ پانی ذرا کھارسی، مگر شہر کے میں عام استعمال کے لئے نہر زبیدہ کا پانی کام میں آتا ہے یہ نہر زبیدہ ہارون شہید بادشاہ کی بیوی نے بنائی تھی کہ میں دوسری اسکا پانی اگر کعبہ میں بڑے بڑے حوضوں کو بہرنا اور ایک عالم کو سیراب کرتا ہے یہ بہت چھوٹی نہر ہے ہمیشہ جاری اہل اسلام اس پانی کو اسی علاقہ سے منبرک سمجھتے ہیں بخلاف عیسائیوں و یہود کے کہ وہ دریائے گنگا جمن و یردن میں غوطہ لگانے اور پیٹھ پانی کو گناہوں کی معافی کے لئے صابن سمجھتے ہیں (۵) مقام ابراہیم بقول چھوٹے پتھر ہے کہ جس پر حضرت ابراہیمؑ کھڑی ہو کر کعبہ چنانچہ اس پر نشان قدیم ہی میں اور بقول بعض تمام حرم مسجد (۶) صفا حرم کے متصل جنوب شرق میں ایک پہاڑی ہے ایسا ہے کہ اوپر اور گرد اگر باد می ہوگی اور چند میٹر میان بنا دی گئی ہیں (۷) مزوہ یہ اس کے مقابلہ میں حرم شرق و شمال کی جانب چھوٹی سی پہاڑی ہے ایسا ہی آباویں اور ان دونوں پہاڑوں کے چھین چھجکہ کہ حضرت ہاجرہ دوڑ کر حلیں پہنیں اور پہلے وہاں جنگل و کنگر تھے اب نہایت عمدہ بازار اور اس دوڑ کر چلنے کی جگہ دو منارہ سبز بنا دی گئے ہیں جنکو سیلیس ان حضرات کہتے ہیں (۸) منے شہر کہ دو پہاڑوں کے چھین چھجکہ پہاڑی سلسلہ پہاڑوں کا مشرق و شمال کی طرف دوڑ چلا گیا کہ سے تین میل پر اسی سلسلہ کے میدان میں مقام ہے یہاں اب

بہت سے مکانات تعمیر ہو گئے تین ایام حج میں تین روز تمام لوگ یہاں رہتے ہیں۔ اسجگہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل کے ذبح کرنے کا قصد کیا تھا اور یہیں شیطان نے مجسم دکھائی دیکر انکو مین جگہ پہکانا چاہا تھا حضرت ابراہیم نے اسپر کنکریاں ماریں یقین اب تینوں مقامات پر نشان کے لئے تین چھوٹے چھوٹے منار بناوئے ہیں انکو حجرات کہتے ہیں ایک کو حجرہ اولیٰ دوسرے کو حجرہ وسطیٰ تیسرے کو حجرہ عقبیہ۔ اب ایام حج میں مسلمان ہی دستوراً براہیم کو جاری رکھنے کے لئے انکو سات سات کنکریاں مارتے ہیں تاکہ اس حالت کو یاد کر کے ہمیشہ نفس کے مقہور کرنے کا عہد کیا جاوے اور اسی مقام پر لوگ حج میں عرفات سے لوٹ کر دسویں تاریخ احرام کھولتے اور قربانیاں کرتے ہیں +

(۹) مزدلفہ یہ اسی شرقی و شمالی سمت میں منے سے دو تین میل آگے بڑھ کر ایک میدان ہے پھر اوس سے دو تین میل آگے عرفات ہے۔ عرفات سے لوٹتے وقت شب کو یہاں ٹہرتے ہیں +

(۱۰) عرفات اسی سمت میں آگے بڑھ کر ایک بڑا لمبا چوڑا پہاڑوں کے پنج میں میدان ہے نوین ذی الحجہ کو یہاں سب حاجی آتے ہیں اور غروب آفتاب تک اسی میدان میں خمیوں اور غیر خمیوں میں رہتے ہیں۔

یہاں دعا مانگتے ہیں اور شام کے وقت امام پہاڑی پر چڑھ کر خطبہ پڑھتا ہے جس میں خدا کی توحید و تقدس اور گناہوں سے معافی اور اسکی حمد و ثنا اور احکام حج کا بیان ہوتا ہے دن غروب ہوتے ہی یہاں سے خلق خدا چل پڑتی ہے اور مغرب و عشاء کی نماز لوٹ کر مزدلفہ میں پڑھتے ہیں اور پھر صبح کو یہاں سے اٹھ کر منے میں آ کر قربانی کرتے ہیں۔ شیعہ لوگ دسویں کو بھی عرفات میں رہتے ہیں +

### آگے چل کر

ہم اسرار و احکام حج بیان کریں گے اب ان آیات کی تفسیر کرتے ہیں کہ جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام سے کعبہ تعمیر ہونے کا ذکر ہے +



وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَبَارَكْنَا مَا أُعْطِيَكَ وَجَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيًّا

اور جبکہ کہا ابراہیم سے کہ رب اسکو امن شہر کر دے۔ اور یہاں کے باشندوں کو یہودوں کی روزی دے جو اسکو کچھ امنین سے ملے وہ تو پھر ایمان لائے اور یا جو کچھ اسکو دیا

وَلَيْلًا تَنَزَّلُ الْمَصِيرَةُ الْخَالِدَةَ إِلَى رَبِّكَ الْمَصِيرَةُ

کے بقدر فائدہ لگا پھر اسکو کچھ روزہ لگا عذاب میں درود برا ٹھکانا ہے

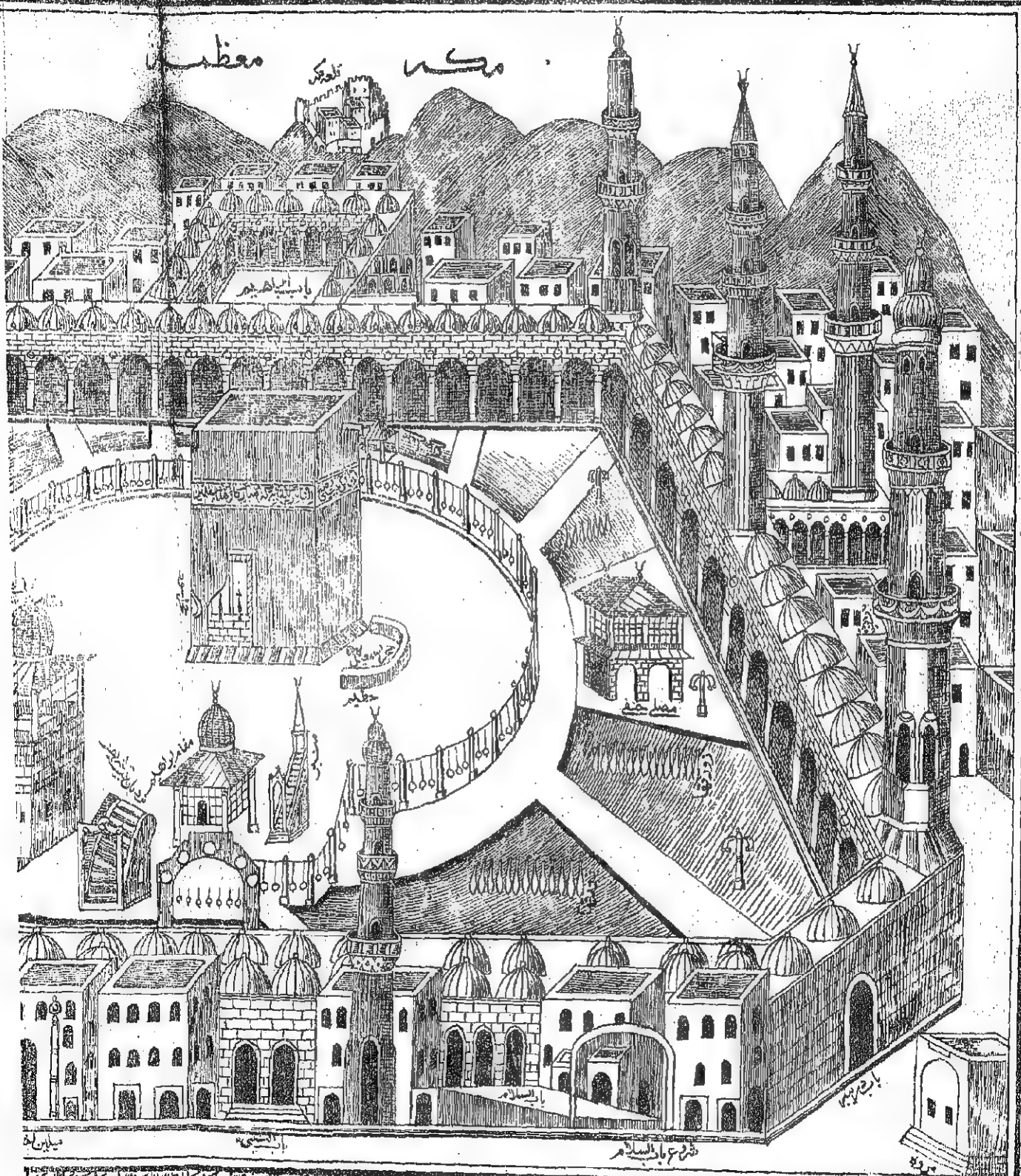
### ترکیب

و عطف جملہ پر کلام سابق قال فعل ابراہیم فاعل رب جعل الخ جملہ مقولہ۔ اجعل معنی صیر یا اسفعل اول بد اسفعل ثانی  
موصوف آنا صفت جملہ معطوف علیہ و ارزق معطوف بر اجعل انت اسکا فاعل الخ اسفعل من الثمرات متعلق بر ارزق ہو  
من الخ الخ سے بدل بعض سے من موصول آسن ہنہم بالہ و ایوموم الآخر جملہ اسکا صلہ قال فعل اللہ اسکا فاعل من کفر الخ جملہ اسکا  
مقولہ۔ من معنی الذی کفر اسے یکفر اسکا صلہ جملہ منصوب ہے تقدیرہ قال و ارزق من کفر پس ارزق فعل مجزئ  
ہے اسپر فاعلہ و انت کربا ہے

### تفسیر

خدا تعالیٰ فرماتا ہے یہ خیر و برکات اور یہ تمام رسوم شریعت جو کعبہ سے متعلق ہیں ابراہیم کی دعائے ظہور میں ہی بین یاد کرو جبکہ  
ابراہیم بنار کعبہ سے فارغ ہوئے تو ہم سے دعا کی کہ ابھی اگر تو نے کعبہ کو مثلاً اور من بنایا تو سچا کعبہ نہ ہو اور الاس بنایا کہ ہے  
والون کے لئے قہر کا آرام رہے اور یہ لوگ ہمیشہ اس گھر کی خبر گیری کیا کریں اور یہاں کے حق و ان کو جو کہ اللہ و فیما کے  
دلق ایمان لاوین سے ہی کہلانا کیونکہ یہ خشک پہاڑ ہے اگر ایسا نہ ہوگا تو یہاں قیام شکل ہوگا حضرت ابراہیم نے پیشتر عہد نبوت  
کے اپنی ذریت کے لئے عموماً دعا کی تھی اُسہر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ کافر اسکے مستحق نہیں یہاں حضرت ابراہیم (و عا من بنی ابراہیم)  
محافظ کر کے رزق روزی کی مسلمانوں کے لئے خاص کر کے دعا کی چونکہ نبوت اور رزق روزی میں فرق نبوت کا ہر شخص  
سزاوار نہیں بخلاف رزق روزی کے کہ وہ اسکی رزقیت کے طفیل سے سب نیک بد کو ملتی ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ  
چند روز کافر و کچھ ہی میں دنیا سے بہرہ مند کر دگا یعنی تاحیات و بنا پھر اسکو بعد تو وہ کچھ عذاب جہنم میں ڈال دگا ونگو کہ جو نہایت خزا  
جگہ ہے و خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی یہ عاقبتوں کی کہ شہر کو دارالاسن ہی کر دیا کہ ہمیشہ یہاں رہ کر کوئی کوکب تاتھا  
کوئی کیکو یہاں نہ مارتا تھا اور ثمرات کے لئے بتدیر کی کہ مکہ سے تھوڑی دور فاصلہ پر ایک ایسا قطع شاوا ب سرسبز بنایا کہ جہاں  
روی زمین کے اعلیٰ سیر حاصل زمینوں سے ہر کچھ پیدا ہوتے ہیں نارنگور اور بہت سی عمدہ چیزیں وہاں آکر کچھ میں رزلن  
اور تروتازہ فروخت ہوتے ہیں اسجگہ کا نام طایف ہے

الحمد لله الذي جعل مكة منتهى الطرق وملتقى القلوب  
 آيات فضائل بيت الله



العمارة التي فيها كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد ولد  
 مطبع بمكة سنة ١٢٤٥



وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ رَبَّنَا

اور جبکہ ابراہیم کعبہ کی بنیادیں اٹھاتا تھا اور اسماعیل بھی (اور وہ کہتے تھے) اسے رتبہ قبول کرتی ہے سننا جانتا ہے ہمارے رب اور ہم دونوں کو سنا اور نظر رکھتا ہے  
ہماری اولاد میں سے بھی ایک گروہ اپنا فرمانبردار رکھنا اور ہمارے حج کی جگہ دستور بنانا اور ہم پر ہدایت کرنا کہ ہمیں اپنی نیکوئی میں سے ایک  
وَاثْبُتْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَتُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْحِكْمَةَ وَتُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
رسول بھی مبعوث کرے جو انکو تیری آیتیں سناوے اور ان کو کتاب اور حکمت سکھاوے اور ان کو پاک بنادے تو ہی ہے رب درست حکمت والا

### ترکیب

واذیرفع فعل ابراہیم فاعل القواعد جمع قاصدہ بمعنی بنیاد مفعول من البیت کائنۃ کے متعلق ہو کر حال ہے قواعد سو و اسماعیل مفعول  
سے ابراہیم پر یہ دونوں ذی الحال اور یقولان محذوف فعل با فاعل ربنا تقبل منا الخ اسکا مفعول ہے رفع اپنے فاعلون و مفعول  
لکھ کر جگہ فعلیہ خبر یہ ہوا۔ اجعلنا میں نامفعول اول سلیم مفعول ثانی تک متعلق ہے سلیم سے و حرف عطف براس ذرینا مفعول ل دل  
انہ موصوف تلتہ صفت تک متعلق سلسلہ سے پر سب مفعول ثانی تیلوا۔ اور تعلیم اور زکیم سب جملہ رسول کی صفت واقع ہو کر

### تفسیر

اسجگہ خدا تعالیٰ حضرت ابراہیم اور اسماعیل کے غلوصل اور اس کا ذکر کرتا ہے کہ جس میں حج کے حکام کی طرف اور نبی آخر الزمان علیہ السلام  
والسلام کی نبوت کی طرف مجمل اشارہ ہے فرماتا ہے کہ اس وقت کو یاد کرو کہ جب ابراہیم و اسماعیل کعبہ کی دیوار میں چستے جاتے اور  
عجز و انکسار سے یہ دعا کرتے جاتے تھے کہ اہی ہمارے اس سنی کو قبول کیجئے کیونکہ تو جو کچھ ہم زبان سے دعا کرتے ہیں تو یہ سنتا ہے اور  
حال سے بھی خوب واقف ہے اسے خدا اسکو ہمیشہ اپنی فرمانبرداری میں رکھو کہی کوئی کام تیری مرضی کے خلاف تم سے سرزد نہ  
اور رہائے بعد یہی ہماری اولاد میں سے اپنی فرمانبردار لوگ پیدا کیجئے تاکہ تیری غلامی ہم میں ہمیشہ پائی جائے اور اس گہر کی خدا کا  
میری نسل میں رہے اور ہمارے لئے جو کچھ اپنے عبادت اور حج کے دستور قائم کئے ہیں وہ بھی تعلیم کر دو کہ اسکے مطابق  
ہم کریں اور جو کچھ ہم سے مقتضای بشریت اس میں فرو گذاشت ہو جاوے تو معاف کر دیجو اور ہمیشہ مہربانی رکھو کہ تو ہی پرستار  
کرنیوالا مہربان ہے۔ اور اسے رب ہماری نسل میں سے ایک ایسا رسول مبعوث کرنا کہ جو لوگوں کو تیری آیتیں پڑھ کر بنایا کری  
اور اس پر بس نہ کرے بلکہ اس سلسلہ کے جاری رکھنے کے لئے لوگوں کو تیری کتاب تعلیم ہی کرے اور تعلیم کو بعد حکمت یعنی اسرار  
شریعت اور رموز حکام ہی بتلاوے تاکہ لوگوں پر چیر معلوم نہ ہو بلکہ وہ اپنے فیض نبوت اور انوار معرفت کو لوگوں کو آراستہ ہی کرے  
کہ پہر وہ باطنی برکتوں کے لئے بنی کا نمونہ اور ہدایت کا سرچشمہ بنیں کیونکہ اسکی مصلحت و فوائد کو ہی تو جانتا ہے اور یہ چیز یہ تو قادر ہے



ربنا وایضاً فیہم رسولاً ایضاً تیسری دعائیں رسول کے لئے تین اوصاف کی سند عاکی تیلوا علیہم آیاتک یعلمہم الکتاب الحکمۃ  
وینزیکیم اور اس کا سر یہ ہے کہ رسول کی امت میں مختلف متعدد کے لوگ ہوتے ہیں کہ جنکے چار مرتبہ ہیں (۱) عام لوگ ہیں  
جنکو خدا تعالیٰ کی آیات اور اس کا کلام مقدس پڑھ کر سنایا جاتا ہے اسلئے تیلوا علیہم آیاتک کہا (۲) مرتبہ اور (۳) مرتبہ  
خاص لوگوں کا ہے کہ انکو وہ کتاب سکھائی جاتی ہے یہ عام علماء کا مرتبہ ہے اور بعض کو حکمت یعنی شریعت کے اسرار  
بتلائے جاتے ہیں یہ مرتبہ علماء مجتہدین کا ہے ان دونوں گروہوں کے لئے یعلمہم الکتاب الحکمۃ فرمایا اور یہ اسلئے کہ  
اگر نبی کی امت میں یہ دو گروہ نہ ہوں تو اسکی ہدایت کا سلسلہ بعد اوسکے منقطع ہو جاوے اور چونکہ جس رسول کے لئے  
حضرت ابراہیم دعا کرتے ہیں وہ خاتم النبیین ہے اوسکے بعد اور نبی کے آنے کی حاجت نہیں اسلئے اُسکے علوم کے آثار  
علماء و ائمہ مجتہدین ہونے چاہئیں کہ آپکے بعد اس سلسلہ ہدایت کو قائم رکھیں اور اسی لئے آنحضرتؐ نے یہ فرمایا ہے علماء  
امتی کا بنیاد بنی اسرائیل و بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ظاہر الفاظ قرآن کے معانی کے علاوہ اور بھی کچھ اسرار کتاب  
میں ہیں کہ جو خاص لوگوں کا حصہ ہے اور یہ مرید بھی ہے اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کی اس علم  
دین کے حاصل کرنے میں مختلف حالات ہیں (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹۳) (۱۳۹۴) (۱۳۹۵) (۱۳۹۶) (۱



يَرْغَبُونَ عَنِ الْمَوْتِ اِنْ رَآهُمْ اِلَّا صَفِيَةً نَفْسًا وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَاٰتَاكَ الْاٰخِرَةَ مِمَّنْ اَصْلَحَ مِنْ

ملت ابراہیم سے منہ پر تاجے مگر وہ کہہ خود بیوقوف بنامہ اور میں نے تو اسکو بزرگی دینی دنیا میں اور وہ آخرت میں بھی چھوڑا جب اسکو اس کے رب نے کہا  
 رَبَّنَا اسْلِمْنَا بِكَ الْعَالَمِينَ وَوَصَّيْنَا اِبْرَاهِيْمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اَبْنَيْهِ اِنَّكَ صَاطِفٌ لِّكُلِّ اَمْرٍ فَلَا تُقِرُّ الْاَكْثَمَ مِنْهُمْ  
 رہو جاؤ اس سے کہ تم میں سے عالمین کے اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنی اولاد اور یعقوب ہی کو اسی میری اولاد و وصیت تھا جسے میں نے چھوڑ دیا پھر منکر مسلمان ہو کر وہ

### ترکیب

واسطہ استفہام انکاری کے مبتدا یرغب عن ملت ابراہیم جملہ اسکی خبر الاسن میں من محل منصوب ہے چھت استثناء  
 ن ہے کہ مرفوع ہو ضمیر یرغب سے بدل ہو کر پس یہ موصول ہے اور سلف فعل ضمیر ہو مستتر اسکا فاعل نفیہ مفعول یہ جملہ  
 فی الاخرۃ متعلق ہے صالحین سے اذ طرف ہے اصطیفنا کا اور اسکی علت ہے یا منصوب ہے یا ضمیر اذ کر دہی فعل بہائی  
 ابراہیم فاعل بینہ مفعول و یعقوب معطوف ہے ابراہیم پر اسے وصی یعقوب بنہ یا بنی الخ یہ جملہ بیان ہے اس وصیت کا  
 م سلمون حال ہے فلا متون سے والتقدیر لا انفارقوا الاسلام حتی تموتوا و انتم مسلمون

### تفسیر

۱ تم جو امور مذکورہ کا انکار کرتے تو ملت ابراہیم کا انکار کرتے ہو کہہ سکتے کہ یا سو جو اسلام کے اصول قرار دئے گویں  
 نہ ابراہیم کے اصل میں اور ملت ابراہیم کا بجز اس شخص کے کہ جو انہو و نادان اور احمق ہو جائے اور کون انکار کر سکتا ہے  
 کہ ابراہیم وہ شخص ہیں کہ جنکو خدا نے برگزیدہ کیا ہے دنیا میں بھی سب موحدین انکو پیشوا جانتے ہیں اور ہر جگہ ذکر  
 بر الکا جاری ہے اور آخرت میں ہی خدا تعالیٰ کے ہاں انکے مراتب بلند ہیں اور انکی یہ بزرگی اسلئے ہے کہ جب خدا  
 ن سے یہ فرمایا کہ ہمارا حکم بردار ہو جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنی جان اور دل سے تابعدار ہوں پھر اسے یہود اور آ  
 وپ اور اسے نصاریٰ وغیرہم تم کہوں ملت ابراہیم سے انکار کرتے ہو حالانکہ خود ابراہیم نے پھر انکے بعد یعقوب علیہ السلام  
 وقت وقات اپنی اولاد کو یہ وصیب بھی کی تھی کہ ہمیں اس دین الہی پر رہنا ایسا نہو کہ اسکے برخلاف ہو کر مردہ و فواتد  
 ۱ رغب کے بعد جب لفظ عن آتا ہے تو اس کے معنی نفرت اور کراہت کے ہو جاتے ہیں اور جب اسکے بعد فی یا  
 الی آتا ہے تو اسکے معنی رغبت کے ہوتے ہیں

۲ سنہ کہ جبکو سفارت ہی کہتے ہیں لغت میں ہکا پن اور خفت کا نام ہے پس چونکہ احمق خفیل حرکات ہوتا ہے  
 اسلئے اسکو سفیہ کہتے ہیں۔ یہ لفظ لازمی اور متعدی دونوں طرح سے متعل ہوتا ہے۔ اور ان خود بیوقوف ہونے سے مراد  
 کہ سب باتیں جانکر پھر غور نہ کرے اور عقل سلیم کے برخلاف عمل میں لاوے عقل سلیم حکم کرتی ہو کہ ضرور اسکو ناگوں مانا گیا

کوئی خالق و مالک ہے اور ایسے تمام جہان کے انسان ثنائیت اور غیر ثنائیت خدا تعالیٰ کے وجود کو بغیر انکھ کے دیکھنے تسلیم کرنے ہیں اور یہی عقل کا فتویٰ ہے کہ خدا نے جطرح انسان کو امور دنیاوی میں سب حیوانات و اشرف پیدا کر کے تمام مہات کا سرانجام کیا ہے اسلیطح اُسے اسکے لئے آخرت کے رہنما ہی بھیجے ہیں کہ جنکی معرفت ان امور کو کہ جو دنیا اور آخرت میں مضربین اور جنکی تاریکی روح پرستی ہے حرام کر دیا اور جنکی ضرورت تھی انکو فرض و واجب کر دیا اور اس قانون کو ملت کہتے ہیں پس جب یہ ہے تو حیوقت عقل چاروں طرف میدان وجود میں آنکھ نہا کر دیکھتی ہے کہ وہ کون کون سے لوگ ہیں کہ جنکی معرفت خدا نے اس ہمہ کا اہتمام کیا ہے سو ان میں پیشتر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نظر پڑتی ہے کس لئے کہ باستانہ چند اقوام غیر مہذب تمام روئی زمین کے خدا پرست ان کو دینی بزرگ بلکہ تمام دینی بزرگوں و مقدسون کا جدا جدا جانتے ہیں (و لقد اصطفیناہ فی الدنیا۔ کا محصل یہی ہے) اور انکو عالم آخرت میں ہر طرح سے فائز المرام بھی مانتے ہیں۔  
 دو انہ فی الاخرۃ لمن الصالحین کا یہی مطلب ہے) پس جو شخص باوجود علم امور کے ہر حضرت ابراہیم کے طریقے سے روگردانی کرتا ہے تو از خود حقیق بنتا ہے۔ اور یہ بات پیشتر بیان ہو چکی ہے کہ اس بنی آخر الزمان کے پیدا ہونے کی اور ملت ابراہیم کے مستم ہونے کی ابراہیم و اسمعیل نے دعا کی ہے کہ جبکہ ظہور کی حضرت موسیٰ نے بھی تورات میں خبر دی ہے اور یہ کہ اس بنی کی شریعت انہیں اصول ملت ابراہیم پر قائم ہے پس جو اسکا انکار کرتا ہے وہ ملت ابراہیم کے منکر ہے۔

**۱۴۴** حضرت ابراہیم کے آئند بیٹے تھے بڑے اسمعیل ان سے چھوٹے اسحاق بنی بنی میں پہر تھوہ کنعانیہ کے بیٹ سے **زمران - یفنان - مدان - مذیان - اسباق - سوخ** پیدا ہوئے  
 مدیان کی اولاد میں سے حضرت شعیب تھے اور یفنان سے صبار اور دوان پیدا ہوئے تھے اسمعیل مکین اور اسحاق شام میں اور یہ بیٹے اور اطراف جو ان میں آباد ہوئے تھے اسمعیل کے بارہ بیٹے تھے جن میں سے بڑے سے چھوٹا قیدار تھا کہ جنکی نسل سے جناب سید المرسلین پیدا ہوئے۔ اسحاق کا بڑا بیٹا یعقوب اور جو اسکے عقب میں پیدا ہوئے یعقوب ہیں انکو اسرائیل ہی کہتے ہیں یہ تمام انبیاء بنی اسرائیل کے جدا جدا ہیں انکے بارہ بیٹے تھے لیساہ کے بیٹے سے روبن سون لاوی یہووا پیدا ہوئے اسکے بعد اشکار اور زبلون پیدا ہوئے بہر بلہ راحیل کی نوڈی سے دان فلتالی ہوئے۔ بہر لیاہ کی نوڈی زلفہ سے جد۔ آشر۔ پیدا ہوئے بہر خود راحیل کے بیٹ سے جو لیاہ کی چھوٹی ہیں تھیں یوسف۔ بنیامین پیدا ہوئے یہاں خدا تعالیٰ عرب اور تمام اہل کتاب کو فرماتا ہے کہ اگر تم ابراہیم اور یعقوب کو مانتے ہو تو انہوں نے تمہارے قریب بڑی ناکید سے اس ملت پر قائم رہنے کی اپنی اولاد کو وصیت کی تھی اب تم انکی وصیت سے اعراض کرتے ہو ؟

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ النَّاسُ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِيْ قَالُوْا اَعْبُدُ الْهَيْكَلُ وَالْاَبْنَاءَ

کیا تم (ای جی اسرائیل) موجود وقت کے یعقوب کو حاضر کیا جبکہ اس نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ تم میرے بعد کسی عبادت کرو گے کہا تم میری خدا کی عبادت کریں گے کہ جو میرے بزرگوں پر ہیں  
ابراہیم واسمعیل واسحاق الہا واحد ونحن لکم مسلمون تلك امة قد خلت اہما ما کسبتکم ولا تکتسبہم ولا تسئلونہم عذابا  
اور اسمعیل اور اسحاق کا خدا واحد ہے اور ہم تو اُنسی کے فرمانبردار ہیں اچانک اُن ہی کے جو گز گئے وہ جو کچھ کر گئے تو اپنے نو اور تم جو کچھ کیا تو اپنے نو اور تم جو کچھ سہیں ہو گئی مگر تم

### ترکیب

ام منقطعہ ای بل اکتتم علی جہتہ التوجہ شہداء خبر کان اذ ظرف شہداء حضرت فعل یعقوب مفعول الموت فاعل وقری بالعکس  
اذ بدل ہے اذ سابق سے قال فعل ضمیر موراجع یعقوب کی طرف فاعل لبنیہ متعلق قال سے ما یعنی من یستفہم مفعول تعبدا  
قالوا کا فاعل بنین اہلک واکہ آبانک مفعول۔ ابراہیم اسمیر الخ بدل آبار سے آباوا احد صفت و موصوف بدل ہے اذ اول سے  
اور ممکن ہے کہ حال موطیہ ہو کہ لو کہ رایت زیار جلا صالحا یہ سب جملہ جواب ہوا اذ قال لبنیہ کا یہ اذ اپنے جواب کے ملکر بدل  
ہوا اذ اول کا اور پھر تمام جملہ استفہام تو یعنی ہوا ونحن لکم مسلمون جملہ یا حال فاعل تعبدا سے یا معطوف ہے تعبدا پر تاک مبتدا امۃ  
موصوف قد خلت صفت لہما ما کسبت صفت ثانیہ مجموعہ خبر ولا تسئلون الخ جملہ مستانفہ +

### تفسیر

پہلی آیت میں ذکر کرتا کہ حضرت ابراہیم اور یعقوب نے اس ملت پر قائم رہنے کی وصیت کی تھی اس پر یہودیہ کہہ کر ہرگز  
یعقوب نے یہ وصیت کی تھی بلکہ یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت کی تھی اس پر خدا تعالیٰ اونسے بطور توجہ کے پوچھتا ہے  
کہ تم جو یہودیہ چھوڑا دعویٰ کرتے ہو کیا وصیت کے وقت کہ موت کا قریب مانہ ہوتا ہے تم حاضر تھے جبکہ یعقوب نے مصر میں  
جا کر لوگوں کو بت اور ستارے اور بیل اور بلی وغیرہ اشیاء کو پوجتے دیکھا اور اس بات کا خوف پیدا ہوا کہ مبادا میرے بعد  
یہ بھی کہیں انکی صحبت میں بت پرست ہو جائیں تو سب دلا دلا کر پوچھا کہ تم میرے بعد کسی عبادت کریں گے انہوں نے  
کہا آپ کے خدا کی جو کہ آپ کے باپ دادا ابراہیم واسمعیل واسحاق کا خدا واحد ہے اور ہم تو ہمیشہ اُسکے فرمانبردار ہیں گئے  
اور اب بھی ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ تم اس وقت موجود نہ تھے پھر کیسے انکا کرتے ہو؟ اور اس بات پر ناحق مغرور ہو کہ ہم  
ان بزرگوں کی اولاد ہیں خواہ مخواہ جنت میں جاوینگے اور علاوہ اسکے ہم پورے پورے اُنکے بیٹے ہیں اور ہمارے  
اعمال نہیں کے موافق ہیں اب کچھ باز پرس ہوگی تو ہم اونسکے اعمال کو پیش کر دینگے، اس پر خدا تعالیٰ فرماتا ہے تمکو  
اُننے کیا علاقہ ہے وہ پاک باز لوگ تھے سو گز گئے اُنکے اعمال سے اُنکو نفع ہوگا اور تم کچھ بدلہ پاؤ گے تو حاصل اپنے  
اعمال کا اور نہ جسے کوئی قیامت کے روز اُنکے اعمال پوچھیں گے +

## قوائد

۱۔ اسمقام پر بعض نا سمجہ ایک سوال کیا کرتے ہیں وہ یہ کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کا وقت موت آیا تو اس وقت وہ ملک کنعان میں تھے کیونکہ مرنے سے پیشتر ان کو حکم ہوا تھا کہ تو اس ناباک جگہ سے چل دے اور تیری وفات کا وقت قریب لگیا ہے تو اپنے باپ دادون کے ملک میں جا اور ان میں جا کر لمبا چنانچہ وہ تمام اولاد سے رخصت ہو کر ملک کنعان میں آئے اور وہیں جان بحق ہو گئے پس ہاں اولاد کہاں تھی کہ جو ان سے وصیت کرتے وہ تو ملک مصر میں تھے اسکا چواپ بہت آسان ہے وہ یہ کہ جب فرشتہ سے مصر میں ان سے پیام دیا تھا جب سے ہی موت کے حاضر ہونے کا زمانہ سمجھا گیا سو اس وقت انکی تمام اولاد موجود تھی اور نے وصیت کی اور ممکن ہے کہ کچھ لوگ انکے ساتھ ہی آئے ہوں ۔

۲۔ جب حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے پوچھا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے تو ان کو مناسب تھا کہ یوں کہتے اس کی یا جس نے آسمان وزمین پیدا کیا ہے پھر کیوں کہا کہ تیرے خدا اور تیرے بزرگون ابراہیم و اسمعیل و اسحاق کی خدا کی عبادت کریں گے اس میں کیا نکتہ ہے اس میں یہ نکتہ ہے (۱) یہ کہ وہ ان کے لوگ عناصر و ستاروں کو خالق جانتے اور ان کو اس کے کہتے تھے پس اگر یہ بھی الہ یا آسمان وزمین کا پیدا کر نوالا کہتے تو صاف معلوم نہوتا کہ انکی اس سے کون شخص مراد ہے جب کہا تیرا اور میرے باپ دادون کا خدا تو وہ احتمال جاتا رہا ۔

(۲) اس سے دینی بزرگون کی پیروی اور انکی تقلید کی طرف اشارہ ہے کہ ہم بے چون و چرا ان بزرگون کے طریقہ پر چلیں گے۔ بلا شک از خود مکرین ماننے سے کسی کامل اور سیدہ کا دامن پکڑ لینا اور اسکی تقلید کرنا باعث امن ہے۔ اسی طرح جزئیات مسائل میں ائمہ مجتہدین کی پیروی اور تقلید کرنا از خود شتر ہے ہمارے ہونے سے بہتر ہے پس تقلید مشرکین و جاہلین پر (کہ جس کی مذمت قرآن و حدیث میں ہے) اس تقلید کو معمول کرنا سخت بے انصافی ہے۔

۳۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے باپ نہ تھے مگر چونکہ حقیقی چچا تھے اور اسکو عرف میں باپ کہتے ہیں اسلئے آباء میں ان کا ذکر کیا یا یوں کہو کہ آباء کے معنی حقیقی مراد نہیں بلکہ بزرگ سو اس میں حضرت اسمعیل بدرجہ اولے ہیں ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَهَدًى وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِكَ مُشْرِكِينَ قُلُوبًا فَكُنَّا لَمَّا أَتَيْنَا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا

اور کہتے ہیں (یہود و نصاریٰ) یہودی و نصاریٰ جو جاؤ تو راہ باؤ گے۔ تو کہہ دے نہیں کہ پابند ہوں میں مدت ابراہیم کا خاص اور وہ مشرکوں میں تھا۔ کہہ ہم ایمان لائے اللہ و جو نازل ہوا ہم پر  
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَهَدًى وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِكَ مُشْرِكِينَ قُلُوبًا فَكُنَّا لَمَّا أَتَيْنَا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا

اور جو نازل ہوا ابراہیم واسماعیل واسحاق یعقوب اور اسکی اولاد پر اور اس پر کہ جو موسیٰ اور ہارون کو انکے رب کی طرف سے

لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ

ہم فرق نہیں کرتے کسی میں ہی انہیں سے اور ہم اسی کے فرمانبردار ہیں

### ترکیب

قَالَ فاعل ضمیر ہم راجع یہود و نصاریٰ کی طرف فاعل کو نو افضل انتم فاعل ہوا اور نصاریٰ خبر جملہ مفعول قالوا اے قال یہود کو نو اہود او قال نصاریٰ کو نو نصاریٰ تہمت و جواب امر۔ مہم منصوب ہے بتقدیر متبع حنیفا حال ہے ابراہیم سے اور ممکن ہے کہ فاعل متبع سے ہو۔ واما کان من الشریکین جملہ متالفہ قولو افضل با فاعل آتینا بابتہ الہم جملہ مفعول واما انزل معطوف ہے اللہ پر وقت علیہ۔ اُحد جو کہ جبرانی میں ہے تو جمع کے معنی دیتا ہے اس لئے لفظ میں کی اضافت اُحد کی طرف درست ہوئی اور بعض کہتے ہیں اُحد بمعنی فرق ہے اور میں ہمیشہ غیر واحد کی طرف مضاف ہوتا ہے +

### تفسیر

یہودی کہتے تھے قدیم مذہب ہمارا ہے بے اسکے ہدایت مکن نہیں اسی طرح عیسائی اپنے مذہب کی فوقیت جتلاتے تھے اسکے جواب میں خدا فرماتا ہے اگر بزرگوں کی تقلید اور مسلم لوگوں کی ہرودی ہر مدار ہدایت جانتے ہو تو ابراہیم قابل اتباع ہے پہر ویکو وہ تثلیث و کفارہ والوہیت سچ وغیرہ اصول مذہب نصر سے بالکل پاک تھے وہ ہرگز مشرک نہ تھے کہ جو ان باتوں کو رد کرتے اس بزرگ کا طریقہ اسلام تھا اسلٹ رب العالمین انکا شیوہ تھا اور اگر اس سے قطع نظر کر کے صحیح اور ٹھیک رستہ ہدایت کا تلاش کرتے ہو تو وہ ہیں کہ انسان بلا تفریق سب بزرگان خدا یعنی انبیاء پر اور خدا پر ایمان لاوے سو یہ بات عین اسلام ہے نہ عین مذہب یہودیت و نصر پر کس طرح سے اسکو چھوڑ کر مذہب دیت یا نصر سے نجات اور ہدایت حاصل ہو سکتی ہے +

### مشعلقات

حنیفا حنیف بمعنی مستقیم اور جس طرح تفاوت لاندہ ہے کو بصیر اور سانپ و بچہ کے دسے کو سلیم کہتے ہیں اسدی طرح لنگرے کو حنیف کہتے ہیں بس جو خدا کی فرمانبرداری میں مستقیم ہو اور اوپر نہ ہٹے وہ حنیف ہے۔ بعض کہتے ہیں حنیف لغت میں میلان کر نیو اے کو کہتے ہیں اور جو کہ حضرت ابراہیم نے جمیع ادیان سے خدا کی طرف میلان کیا تھا اس لئے انکا لقب حنیف ہوا

اور اسی لئے ہر حد کا یہ لقب ہے (تفسیر کبیر) \*

الاسباط سبط کی جمع ہے لغت میں سبط شاخدار و زیت کو کہتے ہیں اس مناسبت سے اسکا اطلاق خاندان اور قبیلہ پر ہوا۔ (سبط پوتے اور اسکی اولاد کو کہتے ہیں اور چونکہ امام حسن و حسین قبیلہ سادات حسنی و حسینی کا منشا ہیں اسلئے انکو سبط رسول اللہ کہتے ہیں۔ کبیر پس جس طرح عرب میں لفظ قبیلہ استعمال ہوا اسی طرح بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کو اسبط کہنے لگے۔ حضرت یعقوب کے بارہ بیٹے تھے انکی اولاد انکے نام مشہور ہوئی مگر یوسف کی جگہ انکے دونوں بیٹے قائم ہوئے پس ہر ایک جماعت کو سبط کہتے تھے۔ سبط فلان سبط فلان۔ اس جگہ مراد وہ انبیاء ہیں کہ جو ان بارہ قبیلوں میں گزرے ہیں جیسا کہ عزیز اور شعبا اور یسیر اور صموئیل علیہم السلام واضح ہو کہ ہر دین میں تین باتیں ہوتی ہیں۔ اول اصول عقائد جیسا کہ خدا تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جانتا اور اسکی تمام صفات کمالیہ پر ایمان لانا اسکی انبیاء کو برحق سمجھنا قیامت کا اعتقاد کرنا وغیرہ۔ دوم قواعد کلیہ شریعت کہ جنکی طرف جزئیات احکام اور فروع مسائل رجوع کرتے ہیں اور ہر حکم میں ان کلیات کا ضرور لحاظ ہوتا ہے گویا کہ وہ کلیات مقصود اصلی ہوتی ہیں اور یہ فرعیات اُسکے محافظ و نگہبان اور زکوٰۃ ایک حکم اصلی ہے کیونکہ یہ بدنی اور مالی عبادت ہے مگر نماز کی صورت کہ پہلے وضو کرے اس طرح سے اور اتنی رکعت پڑھے اور انہیں یہ اذکار ہوں پر سب باتیں اُس حکم اصلی کی محافظ ہیں اس پر اور سب باتوں کو قیاس کر لیجئے۔ اگرچہ شارع کا حکم دونوں کے بجالانے کا برابر ہے مگر اصل شریعت انہیں قواعد مرعیہ کا نام ہے۔ اور انکے محافظات کے تغیر کا یہی بنی کے سوا اور کسی کو اختیار نہیں۔ سو ہم یہ احکام جزئیہ کہ جنکو محافظ شریعت کہتے ہیں۔ اول قسم میں تمام انبیاء علیہم السلام اور کل خدا کے برگزیدہ متفق ہوتے ہیں بلکہ جقدر مذاہب دنیا میں پائے جاتے ہیں اگر انکے بانی انبیاء تھے تو گو لوگوں کی افراط و تفریط سے اُس دین کی شکل بالکل بگڑ گئی ہو مگر جب اس افراط اور تفریط کے توڑے کو بہود کر دیکھو گے تو بلاشبک سکتے نیچے وہ جو اہل ثبوت ہوتے ہیں گے یہ احکام نہ کہی منسوخ ہوتے ہیں نہ زمانہ کی رفتار سے بدلتے ہیں۔ ان میں ایک پچھلا بنی پہلے انبیاء کا تتبع کہا جاوے گا اسی لئے بنی صلم کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَیَحْکُمُ اَنتُمْ** کہ اگلے انبیاء کی ہدایت کا اقتدار اور اسی لئے فرمایا تو لو **اَتَمُّنَا بِاللّٰہِ وَنَاَنْزِلَ اِلَیْہِا وَنَاَنْزِلَ اِلَیْہِا اِبْرٰہِیْمَ وَنَحْمِلُہٗ وَنَحْمِلُہٗ وَنَحْمِلُہٗ** اور اختلاف سے کہہ دیا کہ تم ہی مگر بعض امیر کسی قوم اور کسی زمانہ کے لائق نہیں ہوتے ہیں لہذا انہیں تغیر و تبدل ہوتا ہے مثلاً حج کہ شریعت موسوی میں فرمائی ہے کہ اس لئے کہ یہوذا کی امت خدا میں حضور تھا وہ حضرت ایل ظاہر تھا اسرار باطنیہ سے پہلے پہرہ بالخصوص محبت



اٰمَنُوْا بِرَبِّكُمْ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّا هُمْ فَرَشِقَاعٌ فَيَسْئَلُهُمُ اللّٰهُ وَاَلَسْئَلُ الْعِلْمَ صِبْغَةَ اللّٰهِ

سورہ اہل کتاب ایمان لائے تمہاری طرح تو راہ راستے اور اگر وہ پھر جاویں وہ ضدی میں بن کر کافیت کرنا ہے چھوٹے خدا اور وہ سنا جاتا ہے اللہ کا رنگ

وَمِنْ اَحْسَنِ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ خٰبِدُونَ

اور کس کا رنگ بہتر ہے اللہ اور اگر ہم تو اسی کی عبادت کرتے ہیں

مائے رستہ سے ناواقف تھے سوانح اور طبع کے اور کچھ نہ جانتے تھے پس انکے لئے اسی قسم کے حکام صادر ہو چاہے کمال پیدا ہوئے کہ جو ظاہر و باطن میں نور تھے اور انکے قلوب میں محبت اور وجد و شوق کی استعداد تھی تو یہی ہی احکام کہ جو حضرت ابراہیم کے عہد میں سب سے قائم ہوئے ان کے حج ہے چونکہ ان میں حضرت ابراہیم اور جناب تم البین علیہ السلام نہایت مشابہ ہیں تو اسلئے حضرت کو حکم ہوا کہ ابراہیم خلیفہ کملت ابراہیم کا اتباع کرے۔ ہم سو ہم ہر زمانہ میں بیکان نہیں رہتی انکو ہمیشہ قائم رکھنا حکیم مطلق کی شان سے نہایت بعید اس قسم کو شریعت تھے ہیں۔ موسیٰ کے بعد جب قدر انبیاء بنی اسرائیل تھے شریعت موسیٰ کے تابع تھے مگر جناب خاتم النبیین میں اس امر کی پہلی شریعت کے قبیح نہ تھے بلکہ اچھی شریعت اس جلوۂ کمال کے زمانہ میں مستقل تھی حافظہ خدا تحقیق ہو سکے بعد بھی جو کوئی بے سمجھ پادری شیخ شریعت پر اعتراض کرے تو اسکی استعداد ہم کا قصور ہے۔

## ترکیب

ان شرطیہ آمنوا فعل با فعل مثل میں ب زائد مثل صفت ہے مصدر محذوف کی ماسد رتیبہ تقدیرہ ان آمنوا ایمان لائے یا مکم۔ پس یہ جملہ شرط ہے اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ مثل زائد ہو جیسا کہ لیس کشد شتی میں ک زائد اور موصولہ ہے جس سے مراد قرآن اور نبی ہے اور یہ کی ضمیر اسکی طرف پہرتی ہے تقدیرہ ان آمنوا یا آمنتم یعنی جس خیر و برکت یا لائے ہو اگر آپر لوگ لائے تو لائے باوئے تقدیرہ جملہ جواب شرط اور اسی طرح وان تو او صبتہ اللہ منصوبہ فعل محذوف سے لے الزموا صبتہ اللہ من استفہام الکافی کے لئے مبتدا۔ جن مبین صبتہ تمیز مجموعہ خبر۔

## تفسیر

یہود و نصاریٰ کے دعوئے کا الزامی اور تحقیقی جواب دیکر خدا تعالیٰ یہ ثابت کرتا ہے کہ ہدایت اسلام میں جیسا کہ اوپر کی آیت میں بیان ہوا ہے اگر یہ لوگ بھی مسلمانوں کی طرح ایمان لائے تو کمال ہے ورنہ ضدی ہیں سوائے نبی انکی خدا اور دشمنی سے مرحتی کے ظاہر کرنے میں کچھ تردد نہ کیجئے خدا تعالیٰ انکے شر سے محفوظ رکھے گا وہ دانا بنیاد چنانچہ انکو وعدہ کیا



کہتے ہیں کہ جنت میں یہودی ہی جاوینگے نصرانی کہتے ہیں میں اُس کے مستحق ہوں تو انہی ان سے یہ کہہ کہ کیا تمہاری  
خدا ہی کہ جس میں تم ہم سے جھگڑا کرتے ہو اور اُس سے اپنی جدا گانہ خصوصیت جتلاتے ہو حالانکہ وہ ہمارا اور تمہارا سب کا  
رب ہی اور ہر شخص اپنے افعال کی جزا محسوس پاتا ہی باوجود اس کے تم اُس سے ناز و تکبر سے پیش آتے ہو اور ہم  
سراسر عجز و نیاز اور اُس سے دلی اخلاص رکھتے ہیں پھر کیا وجہ کہ تمہارے خانہ ساز ڈھکوسلوں پر کچھ بیکوہ عقل سلیم  
قبول کرتی ہی نہ نقل م نجات اور ہدایت کا انحصار ہوا اگر وہ اپنے دعویٰ کی دلیل سے عاجز ہو کر یہ کہیں کہ اسلئے یہودیت  
یا عیسائیت پر مدار نجات ہی کہ ابرہیم واسمعیل واسحق واسباط و بزرگان دین یہودی یا عیسائی تھے تو یہ بھی غلط  
ہی صد ہا ہزار سال کی بات وہ جانتے ہیں یا خدا خوب جانتا ہی حالانکہ وہی خوب جانتا ہی نہیں بلکہ یہ لوگ خود  
بھی واقف ہیں کہ ان بزرگوں سے صد ہا بلکہ ہزار سال بعد یہ مذہب قرار پائے ہیں بھلا ان بزرگوں کے عہد میں  
سب سے وغیرہ رسوم اور عقیدہ تجسم و تشکل الہی کا جو مذہب یہود میں ہی کہاں تھا اسی طرح انوہیت مسیح اور تثلیث  
اور کفارہ اور عشاء ربانی اور پٹسمہ کو جو کہ مذہب عیسوی کے اصول ہیں کون جانتا تھا اور ان بزرگوں میں  
سے کس کا عقیدہ ایسا تھا پھر اس پر لطف یہ ہی کہ یہ لوگ اس بات کا بھی یقین رکھتے ہیں اور ان کی کتابوں  
اور روایتوں میں بھی ہی کہ ان بزرگوں اور انہوں نے نجات حاصل کی تھی اور وہ راہ ہدایت پر تھے پھر کس طرح  
سے اس شہادت کو چہا کر کہتے ہیں کہ مدار نجات اور انحصار ہدایت یہودیت یا نصرانیت پر ہی اس پر اس شہادت کو چہا کر  
اُس سے کون زیادہ ظالم ہی۔ خدا تبارک و تعالیٰ نے ان کے تعصب و عناد اور شر و فساد سے بے خبر نہیں ان کو سزا دے گا  
ان بزرگوں کا نام یہ لوگ جہنم لیتے ہیں وہ اچھے لوگ تھے گزر گئے ان کیلئے ان کے اعمال ہیں ان کے لئے ان کے اعمال

# صحیح نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۸	العالم	العالم	۱۲۲	۲۲	پایا	پایا
۳	۱	دشمن اور	دشمن خوش اور	۱۵۱	۱۳	اجمال	اجمالی
۳	۱۰	جلال	جلال	۱۵۲	۲	باکندہ	باکندہ
۳	۱۶	بی سیکھا	بی سیکھا	۱۵۳	۹	زائدہ	یا زائدہ
۸	۲۱	اقرأ	اقرأ	۱۵۴	۱۲	جمال	اجمال
۱۶	۶	شہکنا	شہکنا	۱۵۵	۱۰	لا یشاق	لا یشاق
۱۸	۱۹	بہجن	بہجن	۱۶۹	۱۹	ترتن	ترتن
۳۰	۲۲	جنگے	جنگے	۱۷۲	۱۹	کلمتہ	کلمتہ
۳۱	۱۹	بلادیا	بلادیا	۱۸۸	۷	حضرت	حضرت
۳۵	۱۲	تہرگا	تہرگا	۱۸۸	۳	کر گیا	کر گیا
۳۷	۱۳	اورین	اورین	۱۹۱	۶	ستفہام	ستفہام
۴۵	۵	جمال	جمال	۲۰۱	۱۵	تکلو	تکلو
۴۹	۱۷	اکور	اکور	۲۰۲	۱	کردیگا	کردیگا
۵۳	۱۳	بڑا	بڑا	۲۰۷	۲۳	آئینی	آئینی
۵۸	۶	سیج	سیج	۲۱۱	۳۰	قریب	قریب
۶۱	۲۱	(نیچریہ)	(نیچریہ)	۲۱۲	۱۹	ست تہہ	ست تہہ
۶۲	۱۰	اہنا	اہنا	۲۲۰	۴	کرانا	کرانا
۶۶	۲۳	امر	امر	۲۲۱	۹	لون	لون
۶۷	۲۶	روایت ہے	روایت کیا ہے	۲۳۶	۹	اظقناہم	اظقناہم
۶۷	۲۷	ناگی	ناگی	۲۳۶	۱۳	احسانا	احسانا
۶۹	۲۲	لے	لے	۲۳۹	۱۲	خلاف	خلاف
۷۰	۱۵	یا کوئی اور	یا کوئی اور	۲۴۱	۲۸	معاورہ	معاورہ
۷۰	۱۶	سے کہ	سے آگے	۲۴۵	۱۲	معاورہ	معاورہ
۷۰	۳۰	زارح سے	زارح	۲۴۵	۱۸	اشترہ	اشترہ
۷۰	۲۸	اور ہر ایک کے دن کا مالک ہے	اور ہر ایک کے دن کا مالک ہے	۲۴۸	۱۵	دیگر	دیگر
۷۲	۲	کورستی	کورستی	۲۴۸	۱۹	دیگرہ ذلک	دیگرہ ذلک
۷۲	۱۶	چھٹے مصنف کا	چھٹے مصنف کا	۲۵۲	۱	اسکی	اسکی
۷۸	۲۱	اذا	اذا	۲۵۶	۱۲	بتدریج	بتدریج
۷۸	۲۲	کے	کے	۲۵۷	۶	واجب الوجود	واجب الوجود
۷۹	۲۰	اندر	اندر	۲۶۳	۲	پاک رکھیں	پاک رکھیں
۹۸	۱	کہا ہاں	کہا ہاں	۲۶۳	۲۱	جب	جب
۱۰۳	۲۱	انذارک	انذارک	۲۶۳	۲۱	مطاف	مطاف
۱۰۷	۱۰	برتن سے	برتن سے	۲۶۷	۱۲	مطاف	مطاف
۱۱۳	۳۳	سوفسطانیہ	سوفسطانیہ	۲۶۷	۸	ہوا	ہوا
۱۱۵	۲	گرم	گرم	۲۸۷	۲	تھارے لے اعمال	تھارے لے اعمال
۱۲۵	۱۷	ہین	ہین	۲۸۷	۶	تھارے لے اعمال	تھارے لے اعمال
۱۳۲	۱۲	جنگلی	جنگلی				
۱۳۸	۲۲	کے	کے				

# اشعار

آج دنیا میں خدا تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتاب جو بالتحریف و تبدیل میسر آئے بجز قرآن مجید کے اور کوئی کتاب ہے ؟ پہر سمیات کا ظاہر کرنا کہ خدا تعالیٰ نے  
اپنی کتاب مقدس میں اپنے بندوں کے لیے کیا کچھ برکتیں رکھی ہیں اور انکی سعادت دنیا و آخرت کی ہمیں کیسی رہنمائی ہو ؟ آفتاب کو چراغ و کمانا ہے ۔  
سعادت دنیا سے بڑھ کر سعادت آخرت ہو جو ان ہمیشہ رہنا اور ان سے پر کرنا ہے اور اسکے لیے بجز کتاب الہی کے اور کون رہنمائی کر سکتا ہے اور مدار  
رہنمائی اسکے سمجھنے پر ہے ۔ ہندوستان کے کروڑوں مسلمان بغیر اردو زبان میں ملنے والی تفسیر ہو کر کہ جس میں ترجمہ یا محاورہ حال کے بعد ترکیب بخوی اور ہر  
راہداریات اور ہر شان نزول ہر آیات صحیحہ ہو اور امور تاریخیہ میں تحقیق منور خانہ اور امکنہ اور بلاد کا جغرافیہ و نقشہ ہوا و آیات احکام میں تفسیر اور رائے دین کے  
اقوال اور مخالفین قرآن کے جواب اور دہریوں اور پادریوں اور دیگر گروہوں کے الزامات بجا کا کامل دفعہ ہوا سمجھ نہیں سکتے اس لیے خدا تعالیٰ نے اس خیر  
عہد میں اپنے بندوں کو مولانا مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب سے یہ کام لیا جو خاص اسی کام کیلئے پیدا کیے گئے تھے ۔ بجز امداد اسلام کی قدر دانی سے اس کتاب  
مقدس کی چار جلدیں طبع ہو گئیں بلکہ دوبارہ طبع کی ہی نوبت آئی جو اسکی قبولیت کی ایک ادنی نشانی ہو ہندوستان کے بڑے بڑے علماء کرام نے اس  
تفسیر کو عزت کی نگاہوں سے دیکھا اور مصنف کا نہایت درجہ شکر یہ ادا کیا اس لیے تمام ہونیسے پینتیس اس کتاب کی شرفا غر با شہرت ہو گئی ہندوستان کے ہر  
حرمین شریفین اور دیگر بلاد اسلام میں اردو دان مسلمانوں نے اسکو بڑی قدر قیمت سے منگا کر ہر ہاتھ لایا ۔ دراصل یہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی اس عنایت کا نامور ہر جو دیا میں مصنف کو دکھائی گئی اس لیے بعض مخفی کر سٹافون نے رشک میں آکر مفسر اور تفسیر پر بہت کچھ انتہام لگا کر مگر کتنا اثر اسی پر  
پڑا کہ اسکا پڑھ کر ہر زمانہ میں ایسی شعل غیبی کے معاند ہی ہوتے آکر ہیں ۔

اسکی جلد اول کا کرم دوم للہ سوم للہ چہارم للہ کو ذریعہ دیوبند ایمل یا نقد قیمت بیچنے سے مطبع حامی اسلام دہلی محلہ بیجاران سے مل سکتی ہے جو پانچویں جلد  
نیز طبع ہو ۔ اب مصنف کی انگلیں قوم کا الو العزیز کی طرف لگی ہوئی ہیں کہ وہ اپنی ہمت بلکہ کتاب میں فراموش نہ ہو مصنف بلکہ قوم کو منوں بنائیں ایسے کاموں پر  
توسا کی سرپرستی از بس ضرور ہو کہ ایسی کتاب کا تصنیف کرنا علاوہ پیشہ و خیرہ کتب ہر مذہب کے اطمینان و فراغت ہی چاہتا ہو ۔

مولانا مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلی کو چہر اتمان

۱۲۴۰ شوال ۱۲۴۰ ہجری





२२८

२९६११

This book was taken from the Library  
on the date last stamped. A fine of  
1 anna will be charged for each day  
the book is kept over time.

10 DEC 57



1२१९२

